

المجلة الإسلام



مجلة إسلامية شهرية جامعة
تصدر عن المنتدى الإسلامي

من العدد

الأول - السادس

البيان

مجلة إسلامية جامعة

تصدر عن

المنتدى الإسلامي

لندن

تصدر مؤقتاً كل شهرين

مدير التحرير

منصور الأحمد

العنوان :

7 - Bridges Place
Parsons Green
LONDON S.W.6
ENGLAND

في البلاد العربية :

الاشتراكات

الاشتراك السنوي (بما فيه أجرة البريد الجوي) : ١٥ جنيه استرليني أو ما يعادلها للأفراد .

٢٥ جنيه استرليني أو ما يعادلها للمؤسسات .

١٢ جنيه استرليني يضاف إليها أجرة البريد الجوي .

خارج البلاد العربية :

الأردن : نصف دينار . الإمارات العربية المتحدة : ٨ دراهم . أوروبا وأمريكا : ٢,٥ جنيه استرليني أو ما يعادلها .
البحرين : ٦٠٠ فلس . الجمهورية العربية السورية : ١٢ ريال . السعودية : ٨ ريالات . قطر : ٨ ريالات . الكويت :

سعر العدد :

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

العدد الأول : غرة ذى الحجة ١٤٠٦ هـ - آب (أغسطس) ١٩٨٦ م



فى هذا العدد

— الافتتاحية

التحرير

— التجديد فى الإسلام

التحرير

— الخلاف بين العلماء — أسبابه وموقفنا منه

الشيخ محمد الصالح العثيمين

— الإرجاء والمرجئة

طارق عبد الحليم

— لم تقولون ما لا تفعلون

عثمان جمعة ضميرية

— خواطر فى الدعوة

أبو أنس

— مفهوم الحرية عند الفقهاء والمحدثين

د . مصطفى السيد

— أبو بكر الطرطوشى وكتابه (الحوادث والبدع)

أحمد عبد العزيز أبو عامر

— رسالة مفتوحة إلى المجاهدين الأفغان

التحرير

— مجاعة فأين ابن الخطاب

التحرير

— كيف يحارب الإسلام من الداخل

التحرير

— موقع الأدب فى الثقافة الإسلامية المعاصرة

متصور الأحمد

— البلاغة والبيان

اختيار التحرير

— مفهوم المجاهلية فى الشعر الجاهلى

محمد الناصر

— معالم حول كتابة التاريخ الإسلامى

محمد العبد



الاستاذ

كلمة في المناسبات

إلى الحمد لله، ونحمده ونستعينه ونستغفره ونتوب إليه، ونعوذ بالله من شرور أنفسنا ومن سيئات أعمالنا، من يهده الله فلا مضل له، ومن يضلل فلا هادي له. وأشهد أن لا إله إلا الله، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله، أما بعد:

قال للدعوة إلى الله هي مهمة الرسل عليهم الصلاة والسلام، ثم هي مهمة أتباعهم عبر القرون. فما بعث الله نبياً قط إلى قومه إلا بالأخاه بهذه الكلمة المدوية: ﴿اعبدوا الله ما لكم من إله غيره﴾، ثم ينطلق في تغيير جميع الانحرافات السياسية أو الاقتصادية أو العسكرية أو غيرها، من منطلق العقيدة.

ومنذ وجدت البشرية على الأرض، والصراع بين الحق والباطل، والخير والشر، فلم لا يتصلح، والصلح بين أولياء الرحمن وأولياء الشيطان فلم لا يزول، فريق نصب نفسه داعية للتوازن الأرضية، والشهوات النفسية والجسمية وروهن حياته من أجل إرساء كل ماله علاقة بتقديس الذات، وبمست غرائز الأثرة والتسلط والتهر لغيره ممن يستضعفهم، وفريق - وهو القلة والصغرة - نسبوا أنفسهم للوقوف في وجه نيار المفاسد المتنفة التي تحط من قيمة الإنسان - كمخاطق كرمه الله - وأنفقوا حياتهم وما يملكون من أجل أن يصعدوا بهذا الإنسان إلى القمة، وينقذوه من الضلال عن منهج الله، ومن الشهوات وعواقبها التي تتمثل بالشقاء الناتج عن فقدان للمأمنية والأمن عندما يعجب الإنسان بعلمه ورأيه ويكتفي بذلك مقطوعاً عن توجيه الله وهدايته.

هذا الفريق هم الأنبياء والرسل والمصلحون الذين ساروا على طريقهم واقتدواهم قرة ومثلاً أعلى لهم.

ولئن جوهر دعوة الرسل وأتباعهم واحد لا يتعدد، وكل ما أمروا به من صالح العمل وما نهوا عنه من فساد مرتبط بهذا الجوهر ارتباطاً للتبعية بالمسبب، وجوهر هذه الدعوة هو إيات وجود الله عز وجل، وإفراده بالعبادة:

﴿ولقد بعثنا في كل أمة رسولا، أن اعبدوا الله، واجتنبوا الطاغوت، فمنهم من هدى الله، ومنهم من حقت عليه الضلالة، فسبعوا في الأرض فتنظروا كيف كان عاقبة المكذبين﴾.

(النمل ٢٦).

﴿وما أرسلنا من قبلك من رسول إلا نوحي إليه أنه لا إله إلا أنا فاعبدون﴾. (الأنبياء ٢٥).



ولقد كانت الوظيفة الأساس للدعاة والمصلحين هي تبليغ للناس وإرشادهم إلى هذه الطريق التي سلكها أنبياء الله ورسله، وكانت هذه الوظيفة نتيجة تفاعل حي بين هذا الركب الكريم وبين المجتمعات التي عاشوا فيها، فقد برزت عناصر الدعوة متمثلة بنماذج واقعية للعمل الصالح.

ورسالة الإسلام ليست بدعاً بين الدعوات، بل هي الرسالة المتضمنة لكل مافي الرسالات السابقة من عناصر ليست مرتبطة بزمن معين وجماعة محددة، فجاءت رسالة الإسلام حينما بلغت البشرية من الرشد، لتكون شاملة للنشاط البشري برمه من جميع زواياه، سواء من جهة العقيدة أو السلوك أو التشريع.

وإن الذي ينبغي أن ينتبه إليه الدعاة من المسلمين هو هذه الحقيقة البسيطة الواضحة في معناها، ولكبرى في دلالتها، وهي أن الإسلام هو الحق، وأن ماعداء هو الباطل وقد حسم الله في كتابه هذه الحقيقة قال: ﴿وَمِن بَيْنِ عِبادِ اللَّهِ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ الْإِسْلَامَ وَفَعَلَ اللَّهُ بِهِمْ ذُلْفًا فَهُمْ يُسْخَرُونَ﴾ (آل عمران ٨٥) .

﴿وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ ذَٰلِكُمْ وَصَّامُكُمْ بِهِ لَعْنُكُمْ تَتَّبِعُونَ﴾ (الأنفال ١٥) .

وقد أنطأ الله كلمة إنقاذ البشرية بهذه الأمة قال:

﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ، تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ، وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ...﴾ (آل عمران ١١٠) .

وإذا لم تكن هذه الأمة على مستوى المسؤولية التي انيطت بها، والأمانة التي استند إليها، فإن هذا نذير لها بالضعف والاضمحلال.

غير أنه من فضل الله على هذه الأمة أنه لا يخلها من طائفة قائمة بالحق تدعو إليه لا يضرهم من خالفهم أو من خلفهم حتى تقوم الساعة وهم على ذلك.

هذه الطائفة هي الدعوة إلى الله، الذين امتلأ بهم تاريخ هذه الأمة، وحفلت بأخبارهم صفحاته المجيدة، وهم ورثة الأنبياء الذين يحملون هذه الدعوة جيلاً بعد جيل، ويملئونها بكل أمانة، لا يعلون بالصعاب التي تعترضهم، ولا بالشياطين والطغاة الذين ينصبون لهم شتى أنواع العداوة والكيد والإرصاد.

وإن مهمة الدعوة الأولى هي التبليغ ودعوة الناس إلى هدى الله، وهذه المهمة العظيمة لا بد أن يرافقها وعي دائم ومتجدد بحاجات الناس وتغير أساليب مخاطبتهم.

وفي هذا العصر نجد أن الدعوات الهدامة قد استخدمت كل الوسائل المعروفة في مخاطبة الناس والتأثير على عقولهم، بل استخدمت وسائل جديدة هدفها الهيمنة على حرية التفكير والاختيار، في الوقت الذي ندعي فيه ثبات هذه الحرية والعمل من أجلها في الوقت الذي لا تزال فيه أساليب الدعوة مقصورة على الوسائل التقليدية، ولا يزال الجهد الأكبر للدعاة منصّباً على الخطب والمواعظ التي تمنحك الجهد، وتستنفذ الوقت بعيداً عن التخطيط والإعداد ودراسة حاجات كل مجتمع على حدة، وعناصر تكوينه ومحاولة الكف عن أنجح الوسائل التي تفيد في جملة أكثر استجابة.

ونحن لا نريد التمييز من شأن الخطب والمواعظ، ولكننا نقصد التنبيه إلى أن الانصراف على هاتين الوسيلتين فيه هدر للطاقة، وتضييع للجهود وتخلّف عن ركب العصر وعدم تلاؤم القضايا المطروحة - مهما كانت مهمة ومصرية - مع تفكير الناس وشعورهم إذا ما أقصر عرضها على مثل هذه الوسائل.

ونظرة للحصة إلى حصاد الدعوة الإسلامية في العصر الحديث؛ نرى كيف أن تخلّف الدعاة في استخدام الوسائل المتقدمة نتج وينتج عنه تخلف في تحقيق الأهداف.

وبينما نجد إعلام الكفر يشق أشكاله إعلاماً منظماً جداً مدروساً؛ يؤسفنا أن نرى الإعلام الإسلامي (إعلاماً قائماً على التوضي، مستغلاً في بعض جوانبه من أجل خدمة أهداف لا علاقة لها بجوهر الدعوة، وفي أحسن الأحوال إعلام يصدر عن نوايا حسنة ولكنه بعيد عن كل تخطيط أو دراسة.

في هذه الأجواء، ومن خلال هذه الظروف فنصدر، البيان :

١ - لتكون صوتاً من أصوات الحق في الأرض، وسلفاً مجرباً عن الإعلام كرسالة خاتمة مخاطب الناس - كل الناس - في الأرض - كل الأرض.

٢ - ولتكون بياناً يضمن توضيح الأهداف والغايات التي يتطلع إليها الدعاة المخلصون ويساعد في البحث عن الوسائل الصحيحة التي تخدم العمل الإسلامي بأسلوب يعتمد العمق في التحليل، والوضوح في العبارة والمقصد، بعيداً عن الأساليب الإنشائية التي غرق في دوائها كثير من الكتابات الإسلامية في عصرنا هذا.

وهي إذ تعمد هذا السبيل فإنها تمتاز بالبيان القرآني، وأدب التعبير النبوي الذي وازن موازنة دقيقة بين دقة الخطاب وعمقه ووضوحه وبين سمو تعبيره وأخذ بمجامع القلوب والعقول معاً.

٣ - ولتكون منزلة بالمنهج الأصولي الذي مثله جيل السلف الأول، الذي كان امتداداً لمنهج الأنبياء والمرسلين، وسار عليه التابعون لهم بإحسان، وتمسكوا به حين مر قرن الفتن، ولم ينصرفوا عنه في ظلمة الفرقة، ولم ينهوا عنه في ظلام الفتن.

٤ - و «البیان» منبر من منابر أهل السنة والجماعة تیز عن منهجهم، وتدعو إلى أصولهم، وتنكر بطريقهم السليمة من التلو والاحتلال. وهي - مع هذا - ليست منبراً للحزب، ولا دعوة إلى طائفة، ولا إلى اقلية تخطب قطعاً من الناس حدد له أعداء الإسلام حدود حظيرته وتُضني عليه منهم أن لا يتجاوزها.

٥ - وهي مجلة كل مسلم، مهما كان لونه أو جنسه، ولأيا كان موقعه. وهي بهذا لا تدعي أنها صوت المسلمين الوحيد، ولا تزدري الأصوات الأخرى التي تقف معها في ساحة العمل الإسلامي، ولا تنظر بمنظار ذي جهتين، يكر لها نفسها، ويسفر لها الآخرين، كما أنها لا تدعي - وإن تدعي - الوصاية على الدعوة ولا التحكيم. وإن تحتمل - معرفة الحق، بل تضم صوتها إلى جانب كل صوت يدافع عن القضايا الإسلامية بصديق وإخلاص، وسوف تبتعد - بإذن الله - عن كل ما يجعلها تتورط في مشكلات عقيمة ومهاترات رخيصة تلويها عما نصبت صفحاتها من أجله.

وهي مجلة تعتقد أن ساحة العمل الإسلامي تتسع لكل الجهود. وهي ساحة مشرعة لا يضيق صدرها بعمل صادق، وجهد مشكور.

وسوف تقومل المجلة - في سبيل أداء رسالتها - بقراءة التاريخ، قراءة مثقبة هادفة والاستفادة من دروسه وعبره، والاستفادة من رصيد التجارب التي مرت بها الدعوة الإسلامية عبر مسيرتها الطويلة، والتعرف على سنن الله في الأتس والمجتمعات والتعامل مع القواعد الشرعية المستخلصة من المنهج القرآني.

وإننا عبر هذه المجلة نرى أن الخطأ غير المقصود صفة ملازمة للإيمان ولا يتعارض تلك مع التقوى التي هي الصفة الأساسية للمؤمنين. ولا نقول بعصمة أحد ما خلا الأنبياء - عليهم الصلاة والسلام - ولكن الذي يخل بالتقوى ويخلل الصف والمسيره هو الإصرار على الخطأ، وعدم مراجعة النفس، والاستكفاف عن التوبة.

وإن من أعظم القواعد الإسلامية التي تركنا العمل بها، فوقنا في برائث الاعتكاد بالرأي والإعجاب بالنفس. والاستبداد الذي يدمر عناصر الإبداع على كل صعيد بينما وجدت لها تطبيقاً عريضاً في المجتمعات الغربية فانت أحسن النتائج والثمار للقاعدة العمرية الإسلامية: «الرجوع إلى الحق خير من التملد في الباطل».

لقد تركنا العمل بهذه القاعدة العظيمة - مع الأسف الشديد - ونحن أحق بها وأهلها، فتحكم بعضنا في بعض، وأسلمنا قوادنا لمن لا يصلح لذلك، ولم نستند من التجارب على تكرارها وكثرتها.

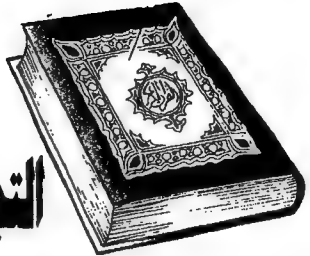
وأخيراً فإن من أهم السمات التي نرجو أن تنضم بها هذه المجلة :

١ - البعد عن الغلو فهماً وتطبيقاً، والالتزام بالوسطية، وقولاً عند قوله تعالى: ﴿وَكذلك جفتكم أمة وسطاً، لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيداً...﴾ (البقرة ١٤٣).

٢ - الالتزام بتقليل الشرع فيما نذهب إليه، والبعد عن اقتحال أهل البطل وتؤبيلات الخيلة التي لا تستند إلى دليل صحيح. «هنا لا تزع كلونا يد إذ هدبتا، وهب لنا من لذك رحمة إتك أنت الوهاب».

والحمد لله رب العالمين.

- التحرير -



التجديد في الاسلام

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله نعمه، وشتمه، وشتمه، ونعوذ بالله من شرور أنفسنا ومن سيئات أسلافنا، من يهد الله فلا مضل له، ومن يضلل فلا هادي له،
ولشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، ولشهد أن محمداً عبده ورسوله.

إن العالم الذي نعيش فيه عالم متسلط فيه العقائد والأفكار، وتتصارع فيه المبادئ والآراء، وقد اقتضت سنة الله في هذا الكون أن يكون الصراع بين الخير والشر صراعاً مستمراً ما استمرت الحياة، وإن الإسلام الذي هو خير كله، ولذلك لغفر الله ديناً للبشرية، أن يتولاها من قبل قوى الشر، ولا تزال تهللن الإنس والجن بتوجيهه بشئ الأسلحة منذ أن بعث محمد بن عبدالله ﷺ إلى يوم القتل هذا.

وإن أخطر الأخطار التي تهدد هذا الدين ما كان منها دليلاً ناهياً من صفوف متبعيه فكلما يتبع حركة هذا الدين في التاريخ يجد مصداق ذلك، لكل أنواع الإخلاق والإنهزام التي مني بها أسلافه، كانت أساليب الرئيسية ترجع إلى تراخ في التمسك بهذه العقيدة، أو عدم وضوح في التصورات والأهداف بتفري القتل. أو غلبة عن مجيئة هذا الدين في خضم تصارع القوى والأفكار حوله. وكل الملامت المضيلة في مسوئته فتاريخية ترجع إلى انتباه المسلمين إلى ما يملكون من رصدي مادي ومعنوي حيث يعززون دينهم، ويشعرون بضلعة الأخطار التي تهددهم من خلال استهداف الأعداء دينهم فيجتمعون على هدف موحده، ويمسرون إليه بخطاً وثقة يستهونون كتاب ربهم وسنة نبيهم ﷺ، ويستهونون معنى القوة والاعتزاز وكرامة القلم بشئ أشكاه من ذلك الرصيد العظيم.

وقد اقتضت حكمة الله أن يكون العلماء هم الرواد الذين يحملون القنور في الظلمات المظلمة وأن يكون عليهم هو الهادي للمسلمين حين تطبيق عليهم الخطوب وتحمهم المصائب فيقنن بهذا العلم الثقة في النفوس الممزومة، ويعشون الأمل الضللك في القلوب المتهورة ويشخصون الداء، ويصفون الدواء بحكمة الطبيب الفاضل.

ومنذ أولسط القرن التاسع عشر المسيحي بدأ المسلمون يلتفتوا إلى واقعهم الذي ألوا إليه: تراجع في القوة، وتشتت وتمزق، وملوك رولاة أنهكوا شعوبهم بظلمهم وعسفهم واستبدادهم، وألقوا فيهم عوامل القنوط والمقومة، حتى غدا جهلاء قراء إلى جلب أدم الغرب التي استحدثت عليهم، وبدلت نهجهم وأخيراً أضحت على آخر كيان سياسي كان يتكلم باسم هذا الدين وهو الدولة العثمانية، وتمكنت من أن تسيطر على بلادهم وثرواتهم وتجعلهم وبلادهم غداً لمصالحها ووطنها وسوقاً لمتبجاتها، وقبل كل ذلك وضعت للخطط والبرامج من أجل تغيير عقائد هذه الشعوب، وقطع صلتها بتشريعاتها وأقيمتها وأخلاقها، ولجأت عقائد ومناهج الغرب الكافر محلياً. فتقرب الفخرف من الفحول، وتردم الهوة المسحية التي تفصل بين قيم وقيم وعادات وعادات

فيسلم لها قياد هذه الشعوب ويسهل لها تحقيق مطالبها في بسط الهيمنة ورفع الحضارة الغربية المسيحية الوثنية وتدمير المعنى الإسلامية القرآنية. ومنذ ذلك الحين إلى الآن تلمت دعوات، ونهض أفراد، يرفعون رايات الإصلاح ويبينون مكان الخطر كل حسب رايه وفكرته ومنازعه الثقافية. وكان دعاة الإصلاح - وما زالوا - كل له رايه في الإسلام، فكان أن جعته طائفة أساساً لسلها، وطائفة تجاهله، وطائفة لتفكرت منه إنشاء ورفضت واستبعدت أشياء بعضها إلى ذلك التحكم المحض ناره، أو الانهزام أمام الأفكار الوافدة ناره أخرى أو كالتورير مرات كثيرة. على أن الأمر الذي أثار - ويشير - الجلبلة في الأفكار وخلاصة أفكار الشباب هو أن أغلب رواد الإصلاح كانوا يرفعون راية الدين، ويدعون أنهم على الجادة التي ترك محمد بن عبد الله عليه السلام عليها مع أن أغلب أولئك القرواء قد شابت مسلكهم الشوكية، وخالطت مناهجهم أمور غريبة كانت نتيجة تصور غير صائب المنهج الإسلامي الأصيل.

وهذه الدراسة التي تقدم لها تتناول هذه القضية الشائكة، قضية التجديد والإصلاح وتصب في صميم تحديد المنهج الذي يجب أن ينتهجه المسلمون حتى يخرجوا مما هم فيه من الضعف السكوني، ويرتفعوا عن وحدة القل والهوان التي صاروا إليها.

وقد طرح هذا الموضوع للحصول على بساط البحث فيها وحديثاً، وتناوله طائفتان من الكتاب:

١ - طائفة يمكن أن يطلق عليها اسم: (هواة الكتابة) حيث وجدوا هذا الموضوع مستطراً فتناولوه إنتاجاً لهواية الكتابة عندما لا انطلاقاً من شعور ملج وإحساس تقاضي بينهم وبين الواقع.

٢ - وطائفة من العلماء الأعلام تعرضت له تعرضاً خفيفاً حسب ما يقتضيه ما هم بصدده من بيان المردك بالجملة لا بالتفصيل، وشرح لمضمون حديث (المجدد) حينما يعرض في دولتين السنة.

وهذه أول دراسة علمية - فيما نعلم - لموضوع التجديد والمجددين، مسجوعة له، مقصورة عليه، دلت إليها الإصلاص بالحاجة إليه في هذا الوقت الذي توالى فيه المحن والتدلك على خفة هذا الدين، وظل العلم وكثرت الدعوى، وتحدثت الالتفات المرفوعة.

وسجد التقري أسباب اعتبارنا هذه الدراسة واعتدنا بها ميثوقة في شليا البحث الذي مستشره على حلقته في هذه المجلة - إن شاء الله - ومن أبرز هذه الأسباب: الحرص على الأمانة الشرعية من كتاب الله وسنة رسوله، مع بيان مبلغ كل حديث من الصحة عند الاستشهاد، ونقل أقوال العلماء المحققين، وتقديم دراسة تاريخية لأبرز المجددين، مع ربط هذه الأمور بواقع عصرنا.

وسيكون من خطة المجلة أن تتبنى كتاباً أو أبحاثاً متسلسلة، ثم يصار إلى طبعها في كتاب يكون موازياً للمجلة.

- التحرير -

التجديد في الإسلام

تمهيد :

الحمد لله نعمه، ونستعينه ونستغفره ونعتوب إليه، ونعوذ بالله من شرور أنفسنا، ومن سيئات أعمالنا، من يهده الله فلا مضل له، ومن يضلل فلا هادي له، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله.

أما بعد :

قد أوجد الله تبارك وتعالى الخلق على ظهر هذه البسيطة . بمكنه الباقية . ليولم لهم أحسن عملاً ، واقتضت حكمته سبحانه أن يجعل فطرته والاستقامة والصلاح والميل إلى التوحيـد .

فوجد البشر - أول ما أوجدهم أمة واحدة على الطبيعة، قال تعالى: **كُنَّا لِلَّهِ أُمَّةً وَاحِدَةً** ^(١).

وقال: **فَمَا كَانَ النَّاسُ إِلَّا أُمَّةً وَاحِدَةً فَنُفِخَ فِيهِمْ** ^(٢).

وقال **يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ بَرِّئْ مِنْ رَبِّهِ** عز وجل:

كل مال نطقت ^(٣) عبداً حلال وإلى خلقت عبداً حنيفاً عليهم وأقيم ألتهم للشياطين، فالتفتهم ^(٤) عن دينهم، وحريتهم عليهم ما أطعت لهم، وأمرتهم أن يشركوا بي ما لم أنزل به سلطاناً... ^(٥) الحديث.

ببصليهم . سبحانه . يولدون حين يولدون على فطرة الإسلام الحسنة المستقيمة، كما قال **يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ بَرِّئْ مِنْ رَبِّهِ** - رضي الله عنه - :

ما من مولود إلا يولد على الفطرة فإمؤه يهوديته، أو نصرانيته، أو مجسنيته، كما تنتج البهيمة بهيمة جمعاء، هل يستعين فيها من جدعاء، ثم يقول أبو هريرة: **وَقَالُوا إِنَّا شَتَمٌ** (فطرة الله التي فطر الناس عليها، لا تبدل لخلق الله، فله الدين للدين) ^(٦).

قال الإمام البخاري - رحمه الله - (والفطرة: الإسلام) ^(٧). ويشهد لذلك أن في بعض ألفاظ الحديث: ما من مولود يولد إلا على هذه الفطرة، حتى يبين عنه لسانه، ^(٨). ولأن الله تعالى أراد ابتلاء البشر وامتحانهم ليتحقق في واقع

الحياة ما علمه عنهم سابق علمه سبحانه! فقد جعلهم قبايل لسلوك كلا الطريقين: الخير أو الشر في مقورهم الاستمرار على الفطرة الأولى، وفي مقورهم الانحراف عنها والميل إلى طرق الضلال.

وزيـدتم بالوسائل والمذكور التي يتمكنون باستعمالها من معرفة الحق وإيركه . في الجملة . .

. ويسر لهم من الدلائل والقبينات في الآفاق وفي أنفسهم ما بقوي عنصر الخير ويمكنه.

ويحث لهم الأنبياء والرسل - عليهم صلوات الله وسلامه . بهشرين ومنفزين، بحيث لم يعد للناس على الله تعالى حجة. كما ابتلاهم . سبحانه . بحكمته . بالشهوات والتجذبات لتكون معكاً حقيقياً يكشف عن توجه الإنسان ومقتضيه، والشياطين تنكبي هذه وتلك وتؤثر الإنسان للشر والعلو قرأ.

وهكذا يبدأ الصراع بين البق والباطل:

- لدخل قصص البشرية بين قوة الخير، وتوحيدها للرسالات السماوية وتشهد لها الأدلة الكونية والعقلية، وقوة الشر، وتوجيهها للشياطين المملطة على ابن آدم.

- ثم في مجال الحياة البشرية - بشكل أوسع - حيث يتميز المؤمنون أتباع الرسل، عن المجرمين أتباع الشياطين.. ثم تتصارع هاتان القوتان المبطرة على الحياة البشرية وتوجهها وتبيناتها.

وقد تعاهد الله تعالى البشرية بالمرسلين عليهم الصلاة والسلام، الذين تكفوا بقولهم خطايا إلى السعادة في الدنيا والآخرة، فكان منهم من بقي بشريعة إلهية جديدة، ومنهم من باني تجديد ما تدرس من شريعة نبي قبله حتى ختم الله الرسالات برسالة محمد **ﷺ**، وانقطع بموته عليه الصلاة والسلام الوحي الذي كان ينزل - من قبل - على الأنبياء والمرسلين.

وإن من طبيعة الحجة الإسلامية أن تركد وتأس، وبطراً عليها بمرور الزمن ما يكثر صفاتها، فلا يكاد الناس يستقيمون على الإيمان والتوحيد حتى تبدأ عوامل الإحراف تسرب إليهم شيئاً فشيئاً تصُرب الماء الآسن إلى المشرع الروي الزلال .. ولا يلبث نفاه العقيدة أن يشوبه شيء من ذراع الشرك ووسائله وأصابعه ثم تظهر بعد حين لتنتج المخوفة من وراء تلك الزرائع والوسائل والأسباب.

ولقد كان ناس من الناس يشرافون في أعظم الأمور وأخطرها - في قضائيا الاعتقاد - حتى في حياة رسلم عليه الصلاة والسلام، وكيف قد خفت الرسالات، وأغلقت أبواب الوحي فلا ينتزل بمد؟ وكيف بما دون تلك القضائيا من أمور التشريع؟

وإذا كان المناقون والمناوون يجدون من يمنعهم إليهم ويصفي إلى وسواسهم رغم وجود الرسول ﷺ الذي يمثل العقيدة السليمة والقوة الصالحة ويكتنف عن محيا الحق حجب الباطل فيفسر كأنهم ليس دونها صاحب كيف يكون الأمر إذا ضاعت السبل، وتفرقت الأمواه وكثرت الأصوات المضلة، وخفت صوت الحق، والتبست معالمه فلم يعد الناس يميزون بين الأصوات، ولا بين الأولون؟؟

إن الحاجة في مثل تلك الحال تتطلب بروز قبة إسلامية متميزة تجتد الأمة أمر دينها، وتجلي الحقائق المتبسة، وتحيي القرائن المعطلة وتنزل ما علق بهذا الدين من الآراء الضلّة والمفاهيم المنحرفة.

ويمثل هذه القادة التي تضطلع بمهمة الخلافة عن النبيين في تجديد الدين وإحيائه بشر الحديث النبوي الشريف.

حديث المجدد :

قال الإمام أبو داود رحمه الله تعالى في (سننه): حدثنا سليمان بن داود المهري، أخبرنا ابن وهب، أخبرني سعد بن أبي أيوب، عن شراحيل بن يزيد المصافري، عن أبي علقمة، عن أبي هريرة، فيما أعلم: عن رسول الله ﷺ قال :
«إن الله يبعث لهذا الأمة على رأس كل مائة سنة من يجدد لها دينها»^(١١).

قال أبو داود: (رواه عبد الرحمن بن شريح الاسكندراني لم يجز به شراحيل)^(١٢).

وهذا الحديث أخرجه أيضاً: الحاكم في مستدركه من طريق الربيع بن سليمان بن كامل المرادي عن ابن وهب^(١٣).

ورواه الخطيب البغدادي في (تاريخ بغداد) من طريق عثمان بن صالح عن ابن وهب^(١٤).

ورواه ابن عدي في (الكامل) من رواية عمرو بن سودة، وحرمله بن يحيى وأحمد بن عبد الرحمن بن وهب ثلاثتهم عن عبد الرحمن بن وهب^(١٥).

ومن طريقه - طريق ابن عدي - أخرجه البيهقي في (معرفه السنن والآثار)^(١٦).

وأخرجه الحصن بن سفيان في مسنده عن حرمله بن يحيى وعمرو بن سودة^(١٧).

ومن طريقه أخرجه البيهقي في (مناقب الشافعي)^(١٨).

وعزاه السيوطي والسخاوي باللفظ السابق إلى الطبراني في (معجمه الأوسط)^(١٩).

كما عزاه السيوطي أيضاً إلى أبي نعيم، والبيهزاري، وإليه لا يقصد الحديث بلغة السابق، بل يقصد اللفظ الآخر الآتي قريباً إن شاء الله.

كما عزاه الألباني إلى أبي عمرو الداني في (الفتن) ١/٤٥، والهيروفي في ذم الكلام (ق ٢/١١١) ونظر اللفظ الآتي بعد قليل^(٢٠).

ورواه ابن عسكرك في (تبیین كذب المقتري) من طريق أبي داود ثم من طريق ابن عدي^(٢١).

وقول الراوي: (فيما أعلم) ليس شكاً في رفع الحديث، وإنما هو من قبيل التحرز في الرواية، ولتشد في الأثناء، المعروف عند المسلمين.

وعلى فرض وقف الحديث فهو في حكم المرفوع؛ لأنه مما لا يقال بال رأي المجدد؛ بل بالترفع إذ هو إخبار عن أمر مستقبل لا يعلمه إلا الله تعالى.

وقول أبي داود: رواه عبد الرحمن بن شريح لم يجز به شراحيل، فهو يعني أن عبد الرحمن قد أعضل الحديث فأسقط من إسناده أبا علقمة وأبا هريرة.

وطريق سعيد بن أبي أيوب المتصلة هي الراجحة وإن كنا كلاهما نثقين لأنها من باب زيادة الثقة، وزيادة الثقة مقبولة إذا

لم يعارضها ما هو أثبت منها وهذا الحاصل ههنا فيتين قولها والصحيح إياها.

وتصحح الأئمة هذا الحديث حتى نقل بعضهم الإجماع على تصحيحه.

١ - وسكت عنه الحكم ثم الذهبي كما في مطبوعه المستدرك ونقل غير واحد تصحيح الحكم له منهم السيوطي (١٩) ثم المنذري (٢٠).

٢ - وقال ابن حجر - بعد سياق أقوال الأئمة في المجدد - : (وهذا يشعر بأن الحديث كان مشهوراً في تلك العصور، فله قوة للشد للمكبر، مع أنه قوي ثقة رجالة) (٢١).

٣ - وقال السيوطي: (نقل الحافظ على أنه حديث صحيح.. (ثم قال): ولما المتكلمون تكلمهم لهجوا بنكر هذا الحديث) (٢٢).

ورمز لصحته في (الجامع الصغير) (٢٣).

٤ - وقال الزين العراقي: منته صحيح (٢٤).

٥ - وقال السبكي: روينه صحيح، ورجاله كلهم ثقة (٢٥).

٦ - وقال المنذري: يسنده صحيح (٢٦).

٧ - وقال الشيخ الألباني: والسنده صحيح، ورجاله كلهم رجال مسلم (٢٧).

وبالجملة قد اعتمد الطاه: الزهري، وسفيان بن عيينة، وأحمد، والحكم، والبيهقي، وابن عسكرو، والنووي، وابن السبكي، وابن حجر، والمسلكي، والحافظ الذهبي، والحافظ زين الدين العراقي، والحافظ ولي الدين العراقي، وابن الجوزي، وابن كثير، وابن الأثير، والسيوطي، والسخاوي، والمنذري، ومئات غير هؤلاء، كلهم اعتمدوا الحديث، ولشغلوا في تحديده من ينطبق عليهم الحديث.

ولم نمر خلال البحث عن ضعف الحديث أو تكلم فيه، فلعمد لله رب العالمين.

الفاظ أخرى للحديث :

ورد الحديث بألفاظ أخرى مختلفة قليلاً أو كثيراً عن اللفظ المروي من قبل.

فرواه لقمان عن سفيان بن عيينة قال: (يلقي أنه يخرج

في كل مائة سنة بعد موت رسول الله ﷺ رجل يقوي الله به الدين، وإن يحيى بن آدم عندي منهم) (٢٨).

وينحدر لآجره الزار (٢٩).

وروي عنه بلفظ: (إن الله يبعث على أهل دينه في رأس كل مائة سنة رجلاً من أهل بيته، بين لهم أمر دينهم) (٣٠).

واللفظ آخر غير هذه كثيرة تنقي كلها عند الإلمام لأحمد، وهي روايات مطقة لم توجد موصولة في موضع آخر ولم يوقف على استنادها في شيء من الكتب ولا الأجزاء الحديثية - كما قال السيوطي - (٣١) ولذا لا يورث على المعاني التي انتشرت بها هذه الروايات مثل: كون المجدد فرداً، وكونه من أهل بيت النبي ﷺ، وكونه على رأس مائة سنة بعد موت النبي ﷺ كما هو ظاهر لفظ ابن عيينة رحمه الله.

٣ - بعض المعاني المستخرجة من الحديث :

إن هذا الحديث السليم إحدى البشائر التي وعد الرسول ﷺ فيها أمته وأنه لينبع السليم المحقق بما جاء به الرسول عليه الصلاة والسلام طائفة من الأهل الأكيد بنصر الله لعهده المؤمنين وينمحه - فوق هذا - نعمة قوية للعمل والبدل والتضحية رجا أن يكتب الله له حثاً من أجر المجتدين.

وستقف في هذه الفترة مع بعض المعاني التي نستلهمها من الحديث.

١ - قالوا ما سترقت المتأمل قول الرسول ﷺ: يبعث لهذه الأمة، إن هذا البعوث لم يعد همه نفسه فصب، بل تجاوز ذلك ليعيش لهذه الأمة، وسواء كان المقصود أمة الدعوة على ما رآه قوم أو أمة الإجابة على ما رآه آخرون؛ فإن هذا المجدد تسمى نطفته المحتود إلى الأفق الأوسع ليؤثر في مجريات الأمور والأحداث من حوله وليتود خطوات الأمة المسلمة في معركة الحيات ومن ثم يحدث التوازن في مسيرة الحياة البشرية كلها، ويأخذ الإسلام ثوره في الوجود.

فهو بهذا مجدداً للأمة الإسلامية بلفظها، وإعادة نطقها بدينها، ورجعاً إلى المنهج الصحيح.

وهو مجرد البشرية كلها، البشرية المنطوية إلى العدالة والإيمان.. المحتاجة إلى العقيدة أكثر من حاجتها إلى العلم والشراب والهواء.

إن هذا المجدد ليس ممن يقتنون بالسير، ويرضون بالإذن،

فيكفي أحدهم بحفظ نفسه ومن تحت يده - إن استطاع - ثم يترك أمر الناس للناس!.

بل قد تطلمت منه واشتكت عزمته قصار لا يطبق صبراً على القصد والاحتراش، وأفق قلبه تسلط الظالمين والمضدين وتوجيههم الحياة وفق ما يريدون، فآلى على نفسه أن يزلحهم ما استطاع، ويشق الطريق للأخبار حتى يأخذوا دورهم في الحياة من جديد.

إن الذين تتحرك في نفوسهم الآمال والتطلعات كثيرون، ولكنهم يتناقضون ويشلقون ولحداً بعد الآخر كلما تعثت بهم الطرق، وزادت التعديلات وكثرت المتاعب.

ومن أجل ذلك تميز فرد أو أفراد بأفهم المجددون؛ لأنهم صابروا الصبات وغالبوها حتى غلبوها؛ لأنهم كتبت أعظم من تلك المعينات؛ كتبت تجديد الدين لهذه الأمة، وإعطاء المسلمين دورهم القيادي بين الأمم، مع تحقيق معنى انتمائهم للإسلام.

لذلك فهم يمارسون دورهم العالمي من خلال دورهم الإسلامي ويمارسون دورهم الإسلامي من خلال قنهم الخاصة التي هي الثورة الأولى للإصلاح المرتقب.

٢ - أما بالهتمة المذكور فته يكون على رأس المائة، فإن البعث هو الإثارة والإرسال، فيكون المعنى: إن الله يقبض لهذه الأمة على رأس المائة مجدداً، أي: أن هذا المجدد ينصق في رأس المائة لتلغ الأقاليم، ويتنصب لنشر الأحكام^(٣٦).

(فليمت ولانته ولا وفاته على رأس المائة، بل تجديد. ولذلك استغرب الإمام المنوي فهم بعض العلماء أن المبعوث يكون موته على رأس القرن وقال: (وموته على رأس القرن أخذ لا يهت)^(٣٧).

قال ابن الأثير: (وقد المراد بالملك من انقضت المائة وهو حي عالم مشهور مشهور^(٣٨)).

وقال الكرماني والهيبي مثل ذلك^(٣٩).

وقال السيوطي في منظومته التي سألها: (تحفة المهتدين بأخبار المجدنين)^(٤٠).

والشرط في ذلك أن تمضي المائة وهو على حجة بين القلة

يشار بالعلم إلى مقالة

وينصر السنة في كلامه^(٣٧)

وكذلك لا نعلم دليلاً في لشرط كون وفاة المجدد في بداية القرن التالي أو بعده يقل كما يحظ في منهج كثير ممن نصروا لتعيين المجددين؛ حيث يستبعدون بعض الأمة محتجين بأن وفاته تأخرت إلى العشرين مثلاً أو الثلاثين بعد المائة^(٣٨).

وسواء كان بعث المجدد في نهاية القرن السابق، أو في بداية القرن اللاحق فليس ثمة ما يدل على ضرورة لشرط وفاته في تلك الفترة.

وهذا كله على اعتبار أن المجدد فرد واحد، وسبقني الحديث عن هذه المسألة مفصلاً بعد قليل - بل إن الله -

٣ - أما المصودب (الزمن) في قوله ﷺ: (على رأس كل مائة سنة، فقد قال بعضهم: يعني في أولها وقال آخرون: بل في آخرها)^(٣٩).

وأصل مائة (زمن) في اللغة نذل على التجمع والارتفاع^(٤٠).

وتشتمل هذه المائة في الوجهين في أول الشيء وفي آخره؛ فتقول: أعد علي كلامك من رأس، وأنت على رأس أمره بمعنى: أوله^(٤١).

ومثله: رأس المال، أي: أصله ولوله^(٤٢) وتقول: لتافية رأس البيت بمعنى: آخره^(٤٣).

وجاء في لشرع الوجهين:

فمن الأول: رأس الأمر الإسلام^(٤٤) بمعنى: لوله رأسه.

ومن الثاني: قد كنت إحلكن فزني البعرة عند رأس الحول^(٤٥) يعني: في آخره.

ومثله قوله ﷺ: أوليت ليلكم هذه؟ على رأس مائة سنة منها لا يبقى ممن هو على ظهر الأرض أحد^(٤٦).

وحين نعود إلى تحديد الأمة المجددين نجده محتضراً للوجهين فهذا عمر بن عبد العزيز الذي أُلقيت عليه الأمة تولى سنة ٩٩هـ، وتوفي رحمه الله سنة ١٠٦هـ.

ثم من بعده الشافعي، توفي رحمه الله سنة ٢٠٤هـ.

ولعل القضية تقريبية لا تحتمل الحسم القاطع بحيث لو وجد

من تنطبق عليه صفات المجدد ثم مات قبل نيل المائة بخمسة أيام مثلاً يكون مجدداً.

ولعل ما يتحقق بهذا معرفة مبدأ الملة؟ من أين يكون؟ أم من مولد ﷺ؟ أم من بيته؟ أم من هجرته؟ أم من وقت نطقه بذلك الحديث؟ أم من وقته؟

ولا نحب أن ندخل في جدل حول هذه الأمور - وإن كان الترجيح بينها ممكناً - ولكننا نقول:

إن بدلية أي قرن تصل بنهاية القرن الذي قبله، ومما لا يتلاءم مع طريقة الترخيص لمصطلح الفصل بينهما بصورة قاطعة؛ ذلك أن الشرع حتى في تصور عقابلية كالصلاة والصيام والحج وغيرها علق تلك على أمور ظاهرة مدركة لجمهور الناس.. فكيف بما ليس كذلك ولا يدخل فيه التعمد؟

الظاهر - والله أعلم - أن عدم تحديد المقصود بالرأس، وعدم تحديد المبتدأ.. كل ذلك أمر مقصود فيه أن المجدد يظهر كلما دعت الحاجة إليه لئلا يبعد الناس عن عهد النبوة، أو يبعد عن عصر المجدد السابق.

وهذا يتسم مع الأحداث التاريخية كلها؛ فإنها تسير بقدر الله تعالى على دفع ما تقتضيه الأسباب - غالباً - غير مقيدة أو محددة بقررات معينة.

ومما يبين ذلك ويظهر أن الأحداث والمصائب التارة بالمسلمين في دينهم وديارهم، والتي يفتقر المسلمون خلالها إلى ذلك المجدد هي غير متصلة ولا موقوفة بأزمنة خاصة.

وفي تلك التكتبات تتجلى رحمة الله بأمة محمد عليه الصلاة والسلام حيث يتخذها بفضل من الهلكة بين يمينه يحمل القور في ظلمة النجور.

كما أن هذا المجدد ينبغي أن يُصور أن له من التأثير الممتد زماناً ومكاناً ما يجعله حياً في الأجيال التالية بطمه وعمله، وإن كانت حياته الدنيوية المحدودة قد انتهت.

وإن من شأن هذا التصور الذي عرضناه وهذا الرأي الذي اخترناه أن تُرد الأمور إلى نصابها فيجب من أجل الأمة ما تُدرس من أمر دينها إجابة ظاهراً ملموساً لتعلن من المجددين دون أن يعكر على ذلك كون وقته قد تمت أو تأخرت عن رأس القرن.

٤ - أما قوله ﷺ: مَنْ وَجَدَ لَهَا دِينَهَا..

فيؤثر حوله سؤال ذو أهمية كبيرة:

هل المقصود بذلك فرد أو رجل كما صرح به الروايات التي

رويت عن الإمام أحمد وسفيان؟ أم إن المقصود ما هو أوسع من ذلك؟

فلما لفظ بمن، فلما لا يخفى أنه يطلق على المفرد وعلى الجماعة - من حيث اللفظ - ومن حيث المراد بها في الحديث قال بعضهم: المقصود بها فرد، وحملوا بمن، في هذه الرواية على لفظ (رجل) أو (علم) في الروايات الأخرى التي سلف لك بيان شأنها^(١٧).

واختار هذا الرأي عدد من العلماء ونسبه السيوطي إلى الجمهور فقال:

وكونه فرداً هو المشهور

قد نقل الحديث، والجمهور^(١٨) ونسبه غيره إلى (العلماء)^(١٩).

واختار آخرون العموم، منهم الحافظ ابن حجر وابن الأثير والذهبي والمتاوي والمطيم آبادي وغيرهم وسبغوا بسط كلامهم.

وقبل الدخول في محاولة الترجيح نرى التتبع بحديثين فيما بشريان آخرين لهذه الأمة:

أولهما: قوله ﷺ: لا تزال طائفة من أمتي على الحق لا يضُرهم من خالفهم حتى يأتي أمر الله^(٢٠).

وهذا الحديث عظيم مشهور، بل يصلح أن يدعى في التواتر، فقد ورد من طرق كثيرة جداً عن عدد من الصحابة منهم: عمران بن حصين، وثوبان، وفرة بن إياس، والمغيرة بن شعبة، وجابر بن سمرة، وجابر بن عبد الله، ومعلوبة بن أبي سفيان، وعقبة بن عمر، وسعد بن أبي وقاص، وأبو هريرة، وأبو عتبة الخولاني، وعمر بن الخطاب وأبو أمامة الباهلي، وزيد بن أرقم، ومرة البهزي، وسلمة بن نعل^(٢١) السكوني، وشريحيل بن السَّمط الكندي.

قال الترمذي: (وفي الباب عن عبدالله بن حوالة، وابن عمر، وزيد بن ثابت، وعبدالله بن عمر)^(٢٢).

فيؤلف إحدى وعشرون فضلاً عن أصحاب رسول الله ﷺ، رواه عنهم عدد لا يحصىون كثيرة من التابعين، مع أننا لم نملك مسك الاستقصاء.

وفي إشارة إلى ما يصيب الأمة من الانحراف والضعف والوهن والاختلاف حتى لا يبقى إلا هذه الطائفة القائمة بالحق

المقتلة لونه، القاترة لحدوها الصبيرة فلا يضربها من خذلها ولا
من ناولها إلا ما يصيبها من اللأواء حتى يكون آخرهم مع
عيسى بن مريم يقتلون النجاش.

وقد قل الإمام البخاري في ترجمته على الحديث: (باب
قول النبي ﷺ: لا تزال طائفة من أمتي ظاهرين على الحق،
وهم أهل العلم) (٥١).

هوامش

- ١ . البقرة: آية ٦١٣ .
- ٢ . يونس: آية ٦٩ .
- ٣ . نطحة: أصحبه .
- ٤ . ليلتهم: سراتهم عن عداهم إلى ضلالتهم ولعنهم بأن يهولوا معها ولعنهم أنفسهم. (أبش فراسة) .
- ٥ . ورواه مسلم في: ٥١. كتاب لجنة وصلة نوحيا وأخيا. ١١. باب: هلكت نفسي بمرأ بها في الدنيا ليل الجنة وأهل النار. حيث رقم ١٢. رقم الفهم ٢٥٨٥. ج ١ ص ٢١٧٩. ذ
عبدالقاب ورواه أحمد في (المستدرج) ج ٤. ص ١٦٦ ضمن حديث عيسى بن حمار المصطفى رضي الله عنه .
- ٦ . الآية من سورة الأعراف رقم الآية ٣٠. والصحاح ورواه البخاري في: ٣٢. كتاب الجنائز. ١٢. باب ما قيل في نوحه المشركين. حيث ١٢٨٥. الفتح ٢١٥٦-٢١٥٦.
- ٧ . ورواه أيضا في: ٣٥. كتاب القسوس. باب لا تملك لخلق الله. رقم: ١٢٧٥. ج ١ ص ١٠٠. ورواه أيضا في ٨٧. كتاب الفكر. ٢. باب: الله أعلم بما قلنا عابدين. رقم ١٠٩٩. ج ١١.
- ٨ . ورواه مسلم في: ١٦. كتاب الفكر. ٦. باب: متى كل موافق رواد على الفطرك. رقم ٣٦٨٨. ج ١ ص ١٤. ورواه أحمد في الموطأ: ٢٢٦٠٨١-٢٢٦٠٨١. ج ٢ ص ٢٧٥.
- ٩ . في الموضوع السابق من كتاب القسوس ٥١٢/٨ .
- ١٠ . هذا أحد لفظ مسلم .
- ١١ . أبو داود: ٢٦ كتاب الصلاة. ١. باب ما ينكر في قرن الصلاة. حيث ٢٩١. ج ٤. ص ٤٨٠. ذ .
- ١٢ . المستدرج كتاب قلته والملاحق. ج ٤. ص ٥٢٢. ذ. الفكر.
- ١٣ . تاريخ بركة ج ٢. ص ٦١ نشر دار الكتاب العربي.
- ١٤ . المملكة من ١٨١-١٨٢ تحقيق: السمرقاني. ذ الأنصلي بيفك. ج ١ ص ١٢٢. ذ. دار الفكر.
- ١٥ . ج ١ ص ١٣٧. تحقيق: سيد أحمد صفر. ذ المجلس الأعلى للدراسات الإسلامية بالقاهرة.
- ١٦ . ذكر ذلك الخطاط ابن حجر في كتابه إتحاف القلوب بمعاني ابن العربي ص ٢٤٠ من مشطوط في مكتبة الحرم المكي رقم ١٠١ موقوف.
وتابعه على ذلك المصنفان من بعده كاسيريلي. والقلم لآدي صلب (ابن السواد).
- ١٧ . ج ١ ص ٤٧ تحقيق: أحمد صفر. ذ مكتبة دار التراث.
- ١٨ . السوراني في رسالته المشطوط: (تقنية) أين يوث الله على رأس كل ملك؟ ص ٩. ذ والسوراني في (المقاصد الصناعات) ص ١٢٢ حيث ٢٢٨ ذ. دار الكتاب العلمية.
- ١٩ . سلسلة الأنصلي المصممة ج ٢ ص ١٤٠ رقم ٥٩٩. منتخب الإصلاحي.
- ٢٠ . ص ٥٢٠. ذ. القسبي علم ١٢٢٩. ذ.
- ٢١ . السوراني في التقنية ص ٩. أ. وفي فحواه (بركة الصعود على متن أبي نادر) ص ١٨٩ ص ١٨٩ مشطوط.
- ٢٢ . إيش القور ج ٢ ص ٢٨٢ .
- ٢٣ . ثوري القسوس بمعاني ابن عربس (المشطوط) ص ٢١ ب .
- ٢٤ . التقنية ص ٢ أ وأخروه في مركة الصعود ص ١٨٩ ب .
- ٢٥ . الجامع الصغير ج ١ ص ٧٩ .
- ٢٦ . ذكره السوراني في مركة الصعود ص ١٨٩ ب. وفي التقنية: ٢. ذ والسوراني في إيش القور ج ٢ ص ٢٨٢. وصلب هن المصممة ج ٤. ص ١٨٢. ذ. ضياء. وغيرهم .
- ٢٧ . المقاصد الصناعات ص ١٢٢. ثم قال: (في: أخص الأئمة هذا الحديث...) .
- ٢٨ . إيش القور ج ٢ ص ٢٨٢ .
- ٢٩ . سلسلة الأنصلي المصممة ج ٢ ص ١٤٠ رقم ٥٩٩ .
- ٣٠ . وقال في صحيح الجمع: صحيح. ج ٢ ص ١٢٣. رقم ١٨٢. ذ. المنتخب للإصلاحي .
- ٣١ . أما قوله: (رجل سليم) فمقب. والفكر في ذلك: تهابب القهظيب ج ١ ص ٩٦. ج ٤ ص ٢٠٠. رقم ٣٢٦. رقم ٣٢٦. ج ١٢ ص ١٢٣ .
- ٣٢ . القاص والمضوح أدي جعفر التهامي. مشطوط ودي ٨٥٠. رقم ١٨٦ .
- ٣٣ . عن ثوري القسوس لابن حجر. مشطوط. ورقة ٢٢١. ذ. وتجنبت ورقة ٢٢١ .
- ٣٤ . أبو نعيم في الحلية ٧٧٨. وفيه إسماعيل الهروي بواسطة تقنية ورقة ١١٦. وله هو القصة التي عات القاص الأديبي في إبعثه السلسلة إلى الهروي في ذو القعدة .

- ٣١ - التبتة ورقة ج. هـ .
- ٣٢ - مقدمة لبني القليوباني ج ١، ص ١٠ .
- ٣٣ - أيضاً ١٧٢/١ .
- ٣٤ - وضع الأصول ج ١١ ص ٣٢٤، تحقيق: الأرنؤوط د. صلاح .
- ٣٥ - لبني القليوباني ج ١٧٢/١، وقليوب عن المصنف ١٥٠: ١٤٠ .
- ٣٦ - مبروردة بالهنا في أثر رسالته (التيها)، ومبروردة في لبني القليوباني ج ١، ص ٢٨٩، وعن المصنف ٨١/٢ .
- ٣٧ - التبتة ص ١٨٠ .
- ٣٨ - ومن خلال: ابن السكيت في طبقات المشايخ: ج ١ ص ٢٠٦ حيث يرجع بعضهم القرب وقتله من رأس المائدة. ويروى القريب الأصل في رسالته (إرسالة المبروردة في نصير منسوب إلى المصنف) على ما نقله القليوباني في التبتة ص ١٧٢-١٧٣، وقليوب: مستدرك الحكم ج ١، ص ٥٧٢-٥٧٣ .
- ٣٩ - قليوب: عن المصنف ج ١ ص ١٧٣-١٧٤، في التبتة .
- ٤٠ - معجم مكشوف اللغة لابن فارس ج ١، ص ١٧١، ذكر الكتب النحوية - ليزان - لم .
- ٤١ - المصاحح الجوهري ج ٣ ص ٥٣٣، ذكر قسم النحويين، ومعجم مكشوف اللغة .
- ٤٢ - القاموس المحقق ج ١، ص ٢٣٣، في النحويين .
- ٤٣ - لسان العرب ج ١، ص ١٩١، في ذكر صغر .
- ٤٤ - حديث مرفوع روى القليوباني في: ١١، كتاب الإيمان، د. باب ما جاء في حرمة الصلاة حيث رقم ١٦١٦ ج ٥ ص ١٢٠ وقليوب: التبتة: عن صحيح .
- ٤٥ - حديث مرفوع روى مسلم في: ١٨، كتاب الطلاق ٩ باب وجوب الإحصاء رقم ٦١ ج ١، ص ١١٣، وأبو داود في: ٣، كتاب الطلاق ٢، باب إحصاء المتوفى عنها زوجها، رقم ٢٢٩٩ ج ٢ ص ٢٢٢ والقليوباني في: ١١، كتاب الطلاق ١٨، باب ما جاء في عدة المتوفى عنها زوجها رقم ١١٩٢ ج ٣ ص ١٩٩، والقليوباني في الطلاق، باب عدة المتوفى عنها زوجها ١٨٨/١ وليس فيه نقل (أثر القليوباني) .
- ٤٦ - حديث أخرجه القليوباني في صحيحه في: ١١، كتاب الطلاق، د. باب ما جاء في حرمة الصلاة حيث رقم ١١٦٦ ج ١، ص ٢١١ (بمع التبتة) .
- أ - ٣، كتاب الطلاق، د. باب ما جاء في حرمة الصلاة حيث رقم ١١٦٦ ج ١، ص ٢١١ (بمع التبتة) .
- ب - ٩، مبروردة الصلاة ٣٠، باب ذكر إحصاء النساء، حيث رقم ٥١٤ ج ٢ ص ٤٩ .
- ج - ٩، مبروردة الصلاة أيضاً، د. باب ما جاء في عدة المتوفى عنها زوجها حيث رقم ١٠١ ج ٣ ص ٧٧ .
- وروى الإمام أحمد في (مسند) ج ٣، ص ١٢٣، ص ١٢٦ .
- ٤٧ - نقل: قول القليوباني ص ١٧٢، وأيضاً القليوباني ج ١، ص ١٠، ونقل القليوباني ج ١٧٢، ص ٢٩٥ ..
- ٤٨ - التبتة ص ١٨٠ .
- ٤٩ - باب المصنف ج ١٧٢، ص ٢٠٩ .
- ٥٠ - روى القليوباني في ٩٦ كتاب الاعتصام ١٠، باب قول النبي ﷺ لا تزال طائفة من أمتي يقاتلون على الحق إلى قيام الساعة، رقم ٧٣٢٢ ج ١، ص ١٢٣ .
- ومسلم في: ١، كتاب الإيمان، ٣٧، باب تزول عيسى عليه السلام، حيث رقم ١٥١، ج ١، ص ١٣٧ .
- وفي: ٣٧، كتاب الطلاق ٢٢، باب قوله ﷺ: لا تزال طائفة من أمتي يقاتلون، في: رقم ١٩٢٠، ١٩٢١، ١٩٢٢، ١٩٢٣، وخليفة من حديث في الزكاة بعد هذا الموضوع وهي رقم ١٠٣٧، ١٩٢٤، ١٩٢٥ ج ٢ ص ١٢٣-١٢٣٢ .
- وأبو داود في: كتاب الطلاق ٢٢، باب قوله ﷺ: لا تزال طائفة من أمتي يقاتلون، رقم ١٩٢٠، ١٩٢١، ١٩٢٢، ١٩٢٣، وخليفة من حديث في الزكاة بعد هذا الموضوع وهي رقم ١٠٣٧، ١٩٢٤، ١٩٢٥ ج ٢ ص ١٢٣-١٢٣٢ .
- ٢٤ كتاب الطلاق، ٣٧، باب ما جاء في الفتن، حيث رقم ١١٩٢ ج ١، ص ١٤٥، ونقل: حسن صحيح روى: ١، باب ما جاء في الفتن، حيث رقم ١٢٢٩ ج ١، ص ٥٠٤، ونقل أيضاً: حسن صحيح .
- وروى ابن ماجه في: الفتن ٣٠، باب ما جاء في الفتن، حيث رقم ١٢٢٩ ج ١، ص ٥٠٤، ونقل أيضاً: حسن صحيح .
- وروى القليوباني في: ١١، كتاب الطلاق، ٣٧، باب ما جاء في الفتن، حيث رقم ١٢٢٩ ج ١، ص ٥٠٤، ونقل أيضاً: حسن صحيح .
- وروى أحمد في: مسند (٣٧٩، ٣٨٠، ٣٨١، ٣٨٢، ٣٨٣، ٣٨٤، ٣٨٥، ٣٨٦، ٣٨٧، ٣٨٨، ٣٨٩، ٣٩٠، ٣٩١، ٣٩٢، ٣٩٣، ٣٩٤، ٣٩٥، ٣٩٦، ٣٩٧، ٣٩٨، ٣٩٩، ٤٠٠، ٤٠١، ٤٠٢، ٤٠٣، ٤٠٤، ٤٠٥، ٤٠٦، ٤٠٧، ٤٠٨، ٤٠٩، ٤١٠، ٤١١، ٤١٢، ٤١٣، ٤١٤، ٤١٥، ٤١٦، ٤١٧، ٤١٨، ٤١٩، ٤٢٠، ٤٢١، ٤٢٢، ٤٢٣، ٤٢٤، ٤٢٥، ٤٢٦، ٤٢٧، ٤٢٨، ٤٢٩، ٤٣٠، ٤٣١، ٤٣٢، ٤٣٣، ٤٣٤، ٤٣٥، ٤٣٦، ٤٣٧، ٤٣٨، ٤٣٩، ٤٤٠، ٤٤١، ٤٤٢، ٤٤٣، ٤٤٤، ٤٤٥، ٤٤٦، ٤٤٧، ٤٤٨، ٤٤٩، ٤٥٠، ٤٥١، ٤٥٢، ٤٥٣، ٤٥٤، ٤٥٥، ٤٥٦، ٤٥٧، ٤٥٨، ٤٥٩، ٤٦٠، ٤٦١، ٤٦٢، ٤٦٣، ٤٦٤، ٤٦٥، ٤٦٦، ٤٦٧، ٤٦٨، ٤٦٩، ٤٧٠، ٤٧١، ٤٧٢، ٤٧٣، ٤٧٤، ٤٧٥، ٤٧٦، ٤٧٧، ٤٧٨، ٤٧٩، ٤٨٠، ٤٨١، ٤٨٢، ٤٨٣، ٤٨٤، ٤٨٥، ٤٨٦، ٤٨٧، ٤٨٨، ٤٨٩، ٤٩٠، ٤٩١، ٤٩٢، ٤٩٣، ٤٩٤، ٤٩٥، ٤٩٦، ٤٩٧، ٤٩٨، ٤٩٩، ٥٠٠، ٥٠١، ٥٠٢، ٥٠٣، ٥٠٤، ٥٠٥، ٥٠٦، ٥٠٧، ٥٠٨، ٥٠٩، ٥١٠، ٥١١، ٥١٢، ٥١٣، ٥١٤، ٥١٥، ٥١٦، ٥١٧، ٥١٨، ٥١٩، ٥٢٠، ٥٢١، ٥٢٢، ٥٢٣، ٥٢٤، ٥٢٥، ٥٢٦، ٥٢٧، ٥٢٨، ٥٢٩، ٥٣٠، ٥٣١، ٥٣٢، ٥٣٣، ٥٣٤، ٥٣٥، ٥٣٦، ٥٣٧، ٥٣٨، ٥٣٩، ٥٤٠، ٥٤١، ٥٤٢، ٥٤٣، ٥٤٤، ٥٤٥، ٥٤٦، ٥٤٧، ٥٤٨، ٥٤٩، ٥٥٠، ٥٥١، ٥٥٢، ٥٥٣، ٥٥٤، ٥٥٥، ٥٥٦، ٥٥٧، ٥٥٨، ٥٥٩، ٥٦٠، ٥٦١، ٥٦٢، ٥٦٣، ٥٦٤، ٥٦٥، ٥٦٦، ٥٦٧، ٥٦٨، ٥٦٩، ٥٧٠، ٥٧١، ٥٧٢، ٥٧٣، ٥٧٤، ٥٧٥، ٥٧٦، ٥٧٧، ٥٧٨، ٥٧٩، ٥٨٠، ٥٨١، ٥٨٢، ٥٨٣، ٥٨٤، ٥٨٥، ٥٨٦، ٥٨٧، ٥٨٨، ٥٨٩، ٥٩٠، ٥٩١، ٥٩٢، ٥٩٣، ٥٩٤، ٥٩٥، ٥٩٦، ٥٩٧، ٥٩٨، ٥٩٩، ٦٠٠، ٦٠١، ٦٠٢، ٦٠٣، ٦٠٤، ٦٠٥، ٦٠٦، ٦٠٧، ٦٠٨، ٦٠٩، ٦١٠، ٦١١، ٦١٢، ٦١٣، ٦١٤، ٦١٥، ٦١٦، ٦١٧، ٦١٨، ٦١٩، ٦٢٠، ٦٢١، ٦٢٢، ٦٢٣، ٦٢٤، ٦٢٥، ٦٢٦، ٦٢٧، ٦٢٨، ٦٢٩، ٦٣٠، ٦٣١، ٦٣٢، ٦٣٣، ٦٣٤، ٦٣٥، ٦٣٦، ٦٣٧، ٦٣٨، ٦٣٩، ٦٤٠، ٦٤١، ٦٤٢، ٦٤٣، ٦٤٤، ٦٤٥، ٦٤٦، ٦٤٧، ٦٤٨، ٦٤٩، ٦٥٠، ٦٥١، ٦٥٢، ٦٥٣، ٦٥٤، ٦٥٥، ٦٥٦، ٦٥٧، ٦٥٨، ٦٥٩، ٦٦٠، ٦٦١، ٦٦٢، ٦٦٣، ٦٦٤، ٦٦٥، ٦٦٦، ٦٦٧، ٦٦٨، ٦٦٩، ٦٧٠، ٦٧١، ٦٧٢، ٦٧٣، ٦٧٤، ٦٧٥، ٦٧٦، ٦٧٧، ٦٧٨، ٦٧٩، ٦٨٠، ٦٨١، ٦٨٢، ٦٨٣، ٦٨٤، ٦٨٥، ٦٨٦، ٦٨٧، ٦٨٨، ٦٨٩، ٦٩٠، ٦٩١، ٦٩٢، ٦٩٣، ٦٩٤، ٦٩٥، ٦٩٦، ٦٩٧، ٦٩٨، ٦٩٩، ٧٠٠، ٧٠١، ٧٠٢، ٧٠٣، ٧٠٤، ٧٠٥، ٧٠٦، ٧٠٧، ٧٠٨، ٧٠٩، ٧١٠، ٧١١، ٧١٢، ٧١٣، ٧١٤، ٧١٥، ٧١٦، ٧١٧، ٧١٨، ٧١٩، ٧٢٠، ٧٢١، ٧٢٢، ٧٢٣، ٧٢٤، ٧٢٥، ٧٢٦، ٧٢٧، ٧٢٨، ٧٢٩، ٧٣٠، ٧٣١، ٧٣٢، ٧٣٣، ٧٣٤، ٧٣٥، ٧٣٦، ٧٣٧، ٧٣٨، ٧٣٩، ٧٤٠، ٧٤١، ٧٤٢، ٧٤٣، ٧٤٤، ٧٤٥، ٧٤٦، ٧٤٧، ٧٤٨، ٧٤٩، ٧٥٠، ٧٥١، ٧٥٢، ٧٥٣، ٧٥٤، ٧٥٥، ٧٥٦، ٧٥٧، ٧٥٨، ٧٥٩، ٧٦٠، ٧٦١، ٧٦٢، ٧٦٣، ٧٦٤، ٧٦٥، ٧٦٦، ٧٦٧، ٧٦٨، ٧٦٩، ٧٧٠، ٧٧١، ٧٧٢، ٧٧٣، ٧٧٤، ٧٧٥، ٧٧٦، ٧٧٧، ٧٧٨، ٧٧٩، ٧٨٠، ٧٨١، ٧٨٢، ٧٨٣، ٧٨٤، ٧٨٥، ٧٨٦، ٧٨٧، ٧٨٨، ٧٨٩، ٧٩٠، ٧٩١، ٧٩٢، ٧٩٣، ٧٩٤، ٧٩٥، ٧٩٦، ٧٩٧، ٧٩٨، ٧٩٩، ٨٠٠، ٨٠١، ٨٠٢، ٨٠٣، ٨٠٤، ٨٠٥، ٨٠٦، ٨٠٧، ٨٠٨، ٨٠٩، ٨١٠، ٨١١، ٨١٢، ٨١٣، ٨١٤، ٨١٥، ٨١٦، ٨١٧، ٨١٨، ٨١٩، ٨٢٠، ٨٢١، ٨٢٢، ٨٢٣، ٨٢٤، ٨٢٥، ٨٢٦، ٨٢٧، ٨٢٨، ٨٢٩، ٨٣٠، ٨٣١، ٨٣٢، ٨٣٣، ٨٣٤، ٨٣٥، ٨٣٦، ٨٣٧، ٨٣٨، ٨٣٩، ٨٤٠، ٨٤١، ٨٤٢، ٨٤٣، ٨٤٤، ٨٤٥، ٨٤٦، ٨٤٧، ٨٤٨، ٨٤٩، ٨٥٠، ٨٥١، ٨٥٢، ٨٥٣، ٨٥٤، ٨٥٥، ٨٥٦، ٨٥٧، ٨٥٨، ٨٥٩، ٨٦٠، ٨٦١، ٨٦٢، ٨٦٣، ٨٦٤، ٨٦٥، ٨٦٦، ٨٦٧، ٨٦٨، ٨٦٩، ٨٧٠، ٨٧١، ٨٧٢، ٨٧٣، ٨٧٤، ٨٧٥، ٨٧٦، ٨٧٧، ٨٧٨، ٨٧٩، ٨٨٠، ٨٨١، ٨٨٢، ٨٨٣، ٨٨٤، ٨٨٥، ٨٨٦، ٨٨٧، ٨٨٨، ٨٨٩، ٨٩٠، ٨٩١، ٨٩٢، ٨٩٣، ٨٩٤، ٨٩٥، ٨٩٦، ٨٩٧، ٨٩٨، ٨٩٩، ٩٠٠، ٩٠١، ٩٠٢، ٩٠٣، ٩٠٤، ٩٠٥، ٩٠٦، ٩٠٧، ٩٠٨، ٩٠٩، ٩١٠، ٩١١، ٩١٢، ٩١٣، ٩١٤، ٩١٥، ٩١٦، ٩١٧، ٩١٨، ٩١٩، ٩٢٠، ٩٢١، ٩٢٢، ٩٢٣، ٩٢٤، ٩٢٥، ٩٢٦، ٩٢٧، ٩٢٨، ٩٢٩، ٩٣٠، ٩٣١، ٩٣٢، ٩٣٣، ٩٣٤، ٩٣٥، ٩٣٦، ٩٣٧، ٩٣٨، ٩٣٩، ٩٤٠، ٩٤١، ٩٤٢، ٩٤٣، ٩٤٤، ٩٤٥، ٩٤٦، ٩٤٧، ٩٤٨، ٩٤٩، ٩٥٠، ٩٥١، ٩٥٢، ٩٥٣، ٩٥٤، ٩٥٥، ٩٥٦، ٩٥٧، ٩٥٨، ٩٥٩، ٩٦٠، ٩٦١، ٩٦٢، ٩٦٣، ٩٦٤، ٩٦٥، ٩٦٦، ٩٦٧، ٩٦٨، ٩٦٩، ٩٧٠، ٩٧١، ٩٧٢، ٩٧٣، ٩٧٤، ٩٧٥، ٩٧٦، ٩٧٧، ٩٧٨، ٩٧٩، ٩٨٠، ٩٨١، ٩٨٢، ٩٨٣، ٩٨٤، ٩٨٥، ٩٨٦، ٩٨٧، ٩٨٨، ٩٨٩، ٩٩٠، ٩٩١، ٩٩٢، ٩٩٣، ٩٩٤، ٩٩٥، ٩٩٦، ٩٩٧، ٩٩٨، ٩٩٩، ١٠٠٠، ١٠٠١، ١٠٠٢، ١٠٠٣، ١٠٠٤، ١٠٠٥، ١٠٠٦، ١٠٠٧، ١٠٠٨، ١٠٠٩، ١٠١٠، ١٠١١، ١٠١٢، ١٠١٣، ١٠١٤، ١٠١٥، ١٠١٦، ١٠١٧، ١٠١٨، ١٠١٩، ١٠٢٠، ١٠٢١، ١٠٢٢، ١٠٢٣، ١٠٢٤، ١٠٢٥، ١٠٢٦، ١٠٢٧، ١٠٢٨، ١٠٢٩، ١٠٣٠، ١٠٣١، ١٠٣٢، ١٠٣٣، ١٠٣٤، ١٠٣٥، ١٠٣٦، ١٠٣٧، ١٠٣٨، ١٠٣٩، ١٠٤٠، ١٠٤١، ١٠٤٢، ١٠٤٣، ١٠٤٤، ١٠٤٥، ١٠٤٦، ١٠٤٧، ١٠٤٨، ١٠٤٩، ١٠٥٠، ١٠٥١، ١٠٥٢، ١٠٥٣، ١٠٥٤، ١٠٥٥، ١٠٥٦، ١٠٥٧، ١٠٥٨، ١٠٥٩، ١٠٦٠، ١٠٦١، ١٠٦٢، ١٠٦٣، ١٠٦٤، ١٠٦٥، ١٠٦٦، ١٠٦٧، ١٠٦٨، ١٠٦٩، ١٠٧٠، ١٠٧١، ١٠٧٢، ١٠٧٣، ١٠٧٤، ١٠٧٥، ١٠٧٦، ١٠٧٧، ١٠٧٨، ١٠٧٩، ١٠٨٠، ١٠٨١، ١٠٨٢، ١٠٨٣، ١٠٨٤، ١٠٨٥، ١٠٨٦، ١٠٨٧، ١٠٨٨، ١٠٨٩، ١٠٩٠، ١٠٩١، ١٠٩٢، ١٠٩٣، ١٠٩٤، ١٠٩٥، ١٠٩٦، ١٠٩٧، ١٠٩٨، ١٠٩٩، ١١٠٠، ١١٠١، ١١٠٢، ١١٠٣، ١١٠٤، ١١٠٥، ١١٠٦، ١١٠٧، ١١٠٨، ١١٠٩، ١١١٠، ١١١١، ١١١٢، ١١١٣، ١١١٤، ١١١٥، ١١١٦، ١١١٧، ١١١٨، ١١١٩، ١١٢٠، ١١٢١، ١١٢٢، ١١٢٣، ١١٢٤، ١١٢٥، ١١٢٦، ١١٢٧، ١١٢٨، ١١٢٩، ١١٣٠، ١١٣١، ١١٣٢، ١١٣٣، ١١٣٤، ١١٣٥، ١١٣٦، ١١٣٧، ١١٣٨، ١١٣٩، ١١٤٠، ١١٤١، ١١٤٢، ١١٤٣، ١١٤٤، ١١٤٥، ١١٤٦، ١١٤٧، ١١٤٨، ١١٤٩، ١١٥٠، ١١٥١، ١١٥٢، ١١٥٣، ١١٥٤، ١١٥٥، ١١٥٦، ١١٥٧، ١١٥٨، ١١٥٩، ١١٦٠، ١١٦١، ١١٦٢، ١١٦٣، ١١٦٤، ١١٦٥، ١١٦٦، ١١٦٧، ١١٦٨، ١١٦٩، ١١٧٠، ١١٧١، ١١٧٢، ١١٧٣، ١١٧٤، ١١٧٥، ١١٧٦، ١١٧٧، ١١٧٨، ١١٧٩، ١١٨٠، ١١٨١، ١١٨٢، ١١٨٣، ١١٨٤، ١١٨٥، ١١٨٦، ١١٨٧، ١١٨٨، ١١٨٩، ١١٩٠، ١١٩١، ١١٩٢، ١١٩٣، ١١٩٤، ١١٩٥، ١١٩٦، ١١٩٧، ١١٩٨، ١١٩٩، ١٢٠٠، ١٢٠١، ١٢٠٢، ١٢٠٣، ١٢٠٤، ١٢٠٥، ١٢٠٦، ١٢٠٧، ١٢٠٨، ١٢٠٩، ١٢١٠، ١٢١١، ١٢١٢، ١٢١٣، ١٢١٤، ١٢١٥، ١٢١٦، ١٢١٧، ١٢١٨، ١٢١٩، ١٢٢٠، ١٢٢١، ١٢٢٢، ١٢٢٣، ١٢٢٤، ١٢٢٥، ١٢٢٦، ١٢٢٧، ١٢٢٨، ١٢٢٩، ١٢٣٠، ١٢٣١، ١٢٣٢، ١٢٣٣، ١٢٣٤، ١٢٣٥، ١٢٣٦، ١٢٣٧، ١٢٣٨، ١٢٣٩، ١٢٤٠، ١٢٤١، ١٢٤٢، ١٢٤٣، ١٢٤٤، ١٢٤٥، ١٢٤٦، ١٢٤٧، ١٢٤٨، ١٢٤٩، ١٢٥٠، ١٢٥١، ١٢٥٢، ١٢٥٣، ١٢٥٤، ١٢٥٥، ١٢٥٦، ١٢٥٧، ١٢٥٨، ١٢٥٩، ١٢٦٠، ١٢٦١، ١٢٦٢، ١٢٦٣، ١٢٦٤، ١٢٦٥، ١٢٦٦، ١٢٦٧، ١٢٦٨، ١٢٦٩، ١٢٧٠، ١٢٧١، ١٢٧٢، ١٢٧٣، ١٢٧٤، ١٢٧٥، ١٢٧٦، ١٢٧٧، ١٢٧٨، ١٢٧٩، ١٢٨٠، ١٢٨١، ١٢٨٢، ١٢٨٣، ١٢٨٤، ١٢٨٥، ١٢٨٦، ١٢٨٧، ١٢٨٨، ١٢٨٩، ١٢٩٠، ١٢٩١، ١٢٩٢، ١٢٩٣، ١٢٩٤، ١٢٩٥، ١٢٩٦، ١٢٩٧، ١٢٩٨، ١٢٩٩، ١٣٠٠، ١٣٠١، ١٣٠٢، ١٣٠٣، ١٣٠٤، ١٣٠٥، ١٣٠٦، ١٣٠٧، ١٣٠٨، ١٣٠٩، ١٣١٠، ١٣١١، ١٣١٢، ١٣١٣، ١٣١٤، ١٣١٥، ١٣١٦، ١٣١٧، ١٣١٨، ١٣١٩، ١٣٢٠، ١٣٢١، ١٣٢٢، ١٣٢٣، ١٣٢٤، ١٣٢٥، ١٣٢٦، ١٣٢٧، ١٣٢٨، ١٣٢٩، ١٣٣٠، ١٣٣١، ١٣٣٢، ١٣٣٣، ١٣٣٤، ١٣٣٥، ١٣٣٦، ١٣٣٧، ١٣٣٨، ١٣٣٩، ١٣٤٠، ١٣٤١، ١٣٤٢، ١٣٤٣، ١٣٤٤، ١٣٤٥، ١٣٤٦، ١٣٤٧، ١٣٤٨، ١٣٤٩، ١٣٥٠، ١٣٥١، ١٣٥٢، ١٣٥٣، ١٣٥٤، ١٣٥٥، ١٣٥٦، ١٣٥٧، ١٣٥٨، ١٣٥٩، ١٣٦٠، ١٣٦١، ١٣٦٢، ١٣٦٣، ١٣٦٤، ١٣٦٥، ١٣٦٦، ١٣٦٧، ١٣٦٨، ١٣٦٩، ١٣٧٠، ١٣٧١، ١٣٧٢، ١٣٧٣، ١٣٧٤، ١٣٧٥، ١٣٧٦، ١٣٧٧، ١٣٧٨، ١٣٧٩، ١٣٨٠، ١٣٨١، ١٣٨٢، ١٣٨٣، ١٣٨٤، ١٣٨٥، ١٣٨٦، ١٣٨٧، ١٣٨٨، ١٣٨٩، ١٣٩٠، ١٣٩١، ١٣٩٢، ١٣٩٣، ١٣٩٤، ١٣٩٥، ١٣٩٦، ١٣٩٧، ١٣٩٨، ١٣٩٩، ١٤٠٠، ١٤٠١، ١٤٠٢، ١٤٠٣، ١٤٠٤، ١٤٠٥، ١٤٠٦، ١٤٠٧، ١٤٠٨، ١٤٠٩، ١٤١٠، ١٤١١، ١٤١٢، ١٤١٣، ١٤١٤، ١٤١٥، ١٤١٦، ١٤١٧، ١٤١٨، ١٤١٩، ١٤٢٠، ١٤٢١، ١٤٢٢، ١٤٢٣، ١٤٢٤، ١٤٢٥، ١٤٢٦، ١٤٢٧، ١٤٢٨، ١٤٢٩، ١٤٣٠، ١٤٣١، ١٤٣٢، ١٤٣٣، ١٤٣٤، ١٤٣٥، ١٤٣٦، ١٤٣٧، ١٤٣٨، ١٤٣٩، ١٤٤٠، ١٤٤١، ١٤٤٢، ١٤٤٣، ١٤٤٤، ١٤٤٥، ١٤٤٦، ١٤٤٧، ١٤٤٨، ١٤٤٩، ١٤٥٠، ١٤٥١، ١٤٥٢، ١٤٥٣، ١٤٥٤، ١٤٥٥، ١٤٥٦، ١٤٥٧، ١٤٥٨، ١٤٥٩، ١٤٦٠، ١٤٦١، ١٤٦٢، ١٤٦٣، ١٤٦٤، ١٤٦٥، ١٤٦٦، ١٤٦٧، ١٤٦٨، ١٤٦٩، ١٤٧٠، ١٤٧١، ١٤٧٢، ١٤٧٣، ١٤٧٤، ١٤٧٥، ١٤٧٦، ١٤٧٧، ١٤٧٨، ١٤٧٩، ١٤٨٠، ١٤٨١، ١٤٨٢، ١٤٨٣، ١٤٨٤، ١٤٨٥، ١٤٨٦، ١٤٨٧، ١٤٨٨، ١٤٨٩، ١٤٩٠، ١٤٩١، ١٤٩٢، ١٤٩٣، ١٤٩٤، ١٤٩٥، ١٤٩٦، ١٤٩٧، ١٤٩٨، ١٤٩٩، ١٥٠٠، ١٥٠١، ١٥٠٢، ١٥٠٣، ١٥٠٤، ١٥٠٥، ١٥٠٦، ١٥٠٧، ١٥٠٨، ١٥٠٩، ١٥١٠، ١٥١١، ١٥١٢، ١٥١٣، ١٥١٤، ١٥١٥، ١٥١٦، ١٥١٧، ١٥١٨، ١٥١٩، ١٥٢٠، ١٥٢١، ١٥٢٢، ١٥٢٣، ١٥٢٤، ١٥٢٥، ١٥٢٦، ١٥٢٧، ١٥٢٨، ١٥٢٩، ١٥٣٠، ١٥٣١، ١٥٣٢، ١٥٣٣، ١٥٣٤، ١٥٣٥، ١٥٣٦، ١٥٣٧، ١٥٣٨، ١٥٣٩، ١٥٤٠، ١٥٤١، ١٥٤٢، ١٥٤٣، ١٥٤٤، ١٥٤٥، ١

الخلافة بين العلماء

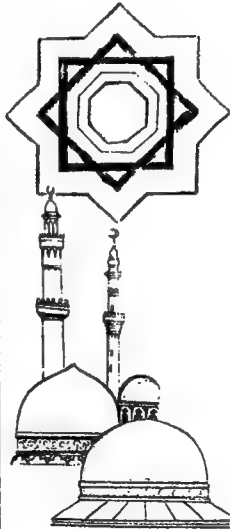
أسبابه وموقفنا منه

بقلم: الشيخ محمد صالح العثيمين

إن المصدد قد تصدده واستقبله واستغفره وتوب إليه، ونعوذ بالله من شرور أنفسنا ومن سيئات أعمالنا، من يهده الله فلا مضل له، ومن يضلل فلا هادي له، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأشهد أن محمداً عبده ورسوله صلى الله عليه وعلى آله وأصحابه ومن تبعهم بإحسان إلى يوم الدين وسلم تسليماً، أما بعد :

فقد قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنتُمْ مُسْلِمُونَ﴾. ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَكُمْ وَبَثَّ فِيهَا مِنْهَا رِجَالاً كَثِيراً وَنِسَاءً وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ مِنْهُ رَقِيباً﴾. ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَقُولُوا قَوْلًا سَدِيداً يُصْلِحْ لَكُمْ أَعْمَالَكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزاً عَظِيماً﴾ أما بعد :

لقد أتى موضوع هذا البحث التساؤل من كثير من قارنيه لماذا كان موضوع البحث هذا العنوان الذي قد يكون غيره من مسائل الدين أهم منه؟ ولكن هذا العنوان خاصة في وقتنا الحاضر يشغل بال كثير من الناس، لا أقول من العامة بل حتى من طلبة العلم وذلك لأنها كثرت في وسائل الإعلام نشر الأحكام وبثها بين الأتباع، وأصبح الخلاف بين قول فلان وفلان مصدر تشويش، بل تشكيك عند كثير من الناس، لاسيما من العامة الذين لا يعرفون مصادر الخلاف، لهذا رأيت وبالله أستعين أن يكون البحث هو هذا الأمر الذي له في نظري شأن كبير عند المسلمين ..



إن من نعم الله تبارك وتعالى على هذه الأمة أن للخلاف بينها
لم يكن في أصول دينها ومصادره الأصلية، وإنما كان الخلاف
في أشياء لا تمس وحدة المسلمين الحقيقية وهو أمر لابد أن
يكون ..

وقد أجمعت العناصر التي أريد أن أتحدث عنها بما يأتي :
من المعلوم عند جميع المسلمين ما يفهمه من كتاب الله وسنة
رسوله ﷺ أن الله تعالى بعث محمداً ﷺ بالهدى ودين الحق،
وهذا يضمن أن يكون رسول الله ﷺ قد بين هذا الدين بياناً
شافياً كافياً، لا يحتاج بعده إلى بيان لأن الهدى بمعناه يتلقى
الضلالة بكل مغفيا، ودين الحق بمعناه يتلقى كل دين باطل
لا يرتضيه الله عز وجل، ورسول الله بعث بالهدى ودين الحق
كان الناس في عهده صلوات الله وسلامه عليه يرجعون عند
الفتزع إليه يحكم بينهم، وبين لهم الحق سواء فيما يختلفون فيه
من كلام الله، أو فيما يختلفون فيه من أحكام الله التي لم ينزل
حكمها، ثم بعد ذلك ينزل القرآن مبيناً لها، وما أكثر ما قرأ في
القرآن قوله: ﴿ يسألونك عن .. ﴾ كذا، فوجب الله تعالى تبينه
بالجواب الشافي، وبأمره أن يبلغه إلى الناس، قل الله تعالى:
﴿ يسألونكم ماذا أحل لهم ؟ قل أحل لكم الطيبات ﴾ ..

﴿ يسألونكم ماذا ينفقون ؟ قل الطور ﴾ الآية.

﴿ يسألونكم عن الأنفال ؟ قل الأنفال لله والرسول ﴾
الآية.

﴿ يسألونكم عن الأهلة ؟ قل هي موافقة للناس والجمع ﴾
الآية.

﴿ يسألونكم عن الشهر الحرام قتال فيه ؟ قل قتال فيه
كثير ﴾ الآية.

إلى غير ذلك من الآيات التي يعلمها الكثير، ولكن بعد وفاة
الرسول ﷺ اختلفت الأمة في أحكام الشريعة التي لا تنضي
على أصول الشريعة وأصول مصادرها، ولكنه اختلاف سنين
إشاه الله بعض أسبابه.. ونحن جميعاً نعلم علم اليقين أنه لا
يوجد أحد من ذوي العلم الموثوق بعلمهم وأمانتهم ودينهم
يخالف ما دل عليه كتاب الله وسنة رسوله ﷺ عن عدو وقصد
لأن من تصفوا بالعلم والحققة، قلاد أن يكون رافضهم الحق،
ومن كان رافضه الحق فإن الله سيصره له، واضعوا إلى قوله
تعالى: ﴿ ولقد يسرنا القرآن للذكر فهل سمن

مذكر ﴾ . ﴿ فلما من أعطى وثقى وصلى بالصنى
لنيسره اليسرى ﴾ .

ولكن مثل هؤلاء الأمة يمكن أن يحدث منهم الخطأ في
أحكام الله تبارك وتعالى، لا في الأصول التي أشرنا إليها من
قبل، وهذا الخطأ أمر لابد أن يكون لأن الإنسان كما وصفه الله
تعالى بقوله: ﴿ وخلق الإنسان ضعيفاً ﴾ الإنسان ضعيف في
علمه وإدراكه، وهو ضعيف في إبطه وشموه، ولذلك لابد
أن يقع الخطأ منه في بعض الأمور، ومع أن أسباب الخطأ
كبيرة، وبحر لا ساحل له والإنسان البصير بأقوال أهل العلم
يعرف أسباب الخلاف المنتشرة، إلا أننا نسجل ما أوردنا أن
نتكلم عليه من أسباب الخطأ في الأبواب الآتية:

السبب الأول :

أن يكون الغليل لم يبلغ هذا الصنف الذي أخطأ في حكمه،
أو بلغه على وجه لا يعطى به.

وهذا السبب ليس خلاصاً فحين بعد الصحابة، بل يكون في
الصحابة ومن بعدهم. وتضرب مثالي وقعا للصحابة من هذا
التوقع:

الأول: هو كون الغليل لم يبلغ القليل، فلما علمنا بما ثبت في
صحيح البخاري وغيره حينما سافر أمير المؤمنين عمر بن
الخطاب رضي الله عنه إلى الشام وفي أثناء الطريق، ذكر له
أن فيها وباء وهو الطاعون، فوقف وجعل يستشير الصحابة
رضي الله عنهم، فاستشار المهاجرين والأنصار واختلفوا في
ذلك على رأيين.. وكان الأرجح لقول بالرجوع، وفي أثناء هذه
المدولة والمشورة جاء عبدالرحمن بن عوف وكان غلباً في
حجة له، قال: إن عني من ذلك علماً، سمعت رسول الله ﷺ
يقول: بئنا سمعتم به في أرض فلا تقوموا عليه، وإن وقع
واقتم فيها فلا تخرجوا فراراً منه، فصار هذا الحكم خافياً على
كبار الصحابة من المهاجرين والأنصار، حتى جاء عبدالرحمن
فأخبرهم بهذا الحديث.

مثال آخر: كان علي بن أبي طالب رضي الله عنه وعبدالله
بن عباس رضي الله عنهما يريان أن المعتدة الحامل إذا مات
عنها زوجها تعد بأطول الأجلين من أربعة أشهر وعشر.. أو
وضع الحمل فلما وضعت الحمل قبل أربعة أشهر وعشر لم
تنقضي العدة عندها وبقيت حتى تنقضي أربعة أشهر وعشر.

وإذا انقضت أربعة أشهر وعشر من قول أن تضع الحمل بقيت في عندها حتى تضع الحمل، لأن الله تعالى يقول: ﴿وَأُولَاتِ الْأَحْمَالِ أَجَلُهُنَّ أَنْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ﴾ الآية.

ويقول: ﴿وَالَّذِينَ يَقُولُونَ مِنْكُمْ وَيُؤْمِنُونَ بِأَرْوَاحٍ وَيَرْبِعُونَ بِأَنفُسِهِمْ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا﴾ الآية. وبين الأيتين عموم وخصوص وجهي، وطريق الجمع بين ما بينهما عموم وخصوص وجهي أن يؤخذ بالصورة التي تجمعها، ولا طريق إلى ذلك إلا ما سلكه علي وابن عباس رضي الله عنهما ولكن الصفة فوق ذلك فقد ثبت عن رسول الله ﷺ: ﴿فَفي حديث سبيعة الأسلمية أنها نفضت بعد موت زوجها بابل فأذن لها رسول الله أن تتزوج، ومعنى ذلك أننا نأخذ بآية سورة الطلاق التي تسمى سورة النساء الصغرى، وهي عموم قوله تعالى: ﴿وَأُولَاتِ الْأَحْمَالِ أَجَلُهُنَّ أَنْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ﴾ .. وأنا أعلم علم اليقين أن هذا الحديث لو بلغ علماً وابن عباس لأخذا به قطعاً، ولم يذهب إلى رأيهما.

الثاني: ربما يكون الحديث قد بلغ الرجل ولكنه لم يبق بنقله ورأى أنه مخالف لما هو أقوى منه، فأخذ بما يراه أخرى منه ونحن نضرب مثلاً أيضاً ليس فيمن بعد المسحبة، ولكن في الصحابة أنفسهم، فاطمة بنت عيسى رضي الله عنها طلقها زوجها آخر ثلاث تطليقات فأرسل إليها وكيله مشيراً بنفقة لها مدة العدة، ولكنها سخطت المشير وأبت أن تأخذه، فارتضا إلى النبي ﷺ فأخبرها النبي أنه لا نفقة لها ولا سكنى وذلك لأنه أبانها والمبانة ليس لها نفقة ولا سكنى على زوجها إلا أن تكون حاملاً لقوله تعالى: ﴿وَلَيْنَ كُنَّ أُولَاتٍ حَمْلٌ فَلْيُفْلَحُوا عَلَيْهِنَ حَتَّى يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ﴾ الآية.

عمر رضي الله عنه نالكم عنه فضلاً وعلماً، خفيت عليه هذه السنة رأى أن لها النفقة والسكنى ورد حديث فاطمة باحتمال أنها قد نسيت فقال: فترك قول ربنا لقول امرأة لا تدري أنكوت أم نسيت؟ وهذا معناه أن أمير المؤمنين عمر رضي الله عنه لم يطمئن إلى هذا الدليل، وهذا كما يقع لعمر ومن دونه من الصحابة ومن دونهم من التابعين، يقع أيضاً لمن بعدهم من أتباع التابعين، وهكذا إلى يومنا هذا بل إلى يوم القيامة أن يكون الإنسان غير وثق من صحة الدليل. وكمر رأينا من أقوال أهل العلم فيها أحاديث يرى بعض أهل العلم أنها صحيحة فيأخذون

بها ويرأها الآخرون ضعيفة، فلا يأخذون بها نظراً لعدم الوثوق بنقلها عن رسول الله ﷺ.

السبب الثاني:

أن يكون الحديث قد بلغه ولكنه نسبه، وجل من لا ينسى، كم من إنسان ينسى حديثاً بل قد ينسى آية، رسول الله ﷺ صلى تلك يوم في أصحابه فأسقط آية نميتاً، وكان معه أبي بن كعب رضي الله عنه، ألما تصرف من صلته قال: هلا كنت نكرتنيها، وهو الذي ينزل عليه الوحي، وقد قال له ربه: ﴿مَنْ سَفَرْتُكَ لَا تَمْسُ إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ إِنَّهُ يَعْلَمُ الْجَهْرَ وَمَا يَخْفَى﴾ ومن هذا - أي ما يكون الحديث قد بلغ الإنسان ولكن نسبه - قصة عمر بن الخطاب مع عمر بن ياسر رضي الله عنهما حينما أرسلهما رسول الله ﷺ في حاجة، فأجبتا جميعاً عمر وعمر. أما عمر فاجتهد ورأى أن طهارة التراب كطهارة الماء، فتمرغ في الصفيح كما تتمرغ الدابة، لأجل أن يشمل بنيه التراب كما كان يجب أن يشمل الماء وصلبي، أما عمر رضي الله عنه فلم يصل.. ثم أتيا إلى رسول الله ﷺ فأرشدتهما إلى الصواب، وقال لعمار: إنما كان يكفك أن تقول بيك هكذا. وضرب يديه الأرض مرة ولعدة ثم مسح الشمال على اليمين، وظاهر كفيه وجهه. وكان عمر رضي الله عنه يحدث بهذا الحديث في خلافة عمر، وفيما قبل ذلك، ولكن عمر دعاه ذات يوم ما هذا الحديث الذي تحدث به؟ فأخبره وقال: لما تذكرت حينما بعثنا رسول الله في حاجة، فأجبتا فلما أتت فلم نصل ولما أنا فتمرغت في الصفيح فقال النبي ﷺ: إنما كان يكفك أن تقول كذا وكذا. ولكن عمر لم ينكر ذلك وقال: اتق الله يا عمار، فقال له عمار: إن شئت ما جعل الله علي من طاعتك أن لا أحدث به فلفقت، قال له عمر: نوليك ما نوليت - يعني فحدث به الناس - فهذا عمر نسي أن يكون النبي ﷺ جعل التيمم في حال الجنابة كما هو في حال الحدث الأصغر وقد تابع عمر على ذلك عباد بن مسعود رضي الله عنه، وحصل بينه وبين أبي موسى رضي الله عنهما منظرته في هذا الأمر فأورد عليه قول عمار لعمر قال ابن مسعود: ألم تر أن عمر لم يقطع بقول عمار، فقال له أبو موسى: دعنا من قول عمار، ما تقول في هذه الآية يعني آية المائدة، ألم يقل ابن مسعود شيئاً، ولكن لا شك أن الصواب مع الجماعة الذين يقولون أن الجناب تيمم كما أن

المحدث حدثاً أصغر بينهم والمقصود أن الإنسان قد ينسى فيخفى عليه الحكم الشرعي فيقول قولاً يكون به معذوراً، لكن من علم الدليل قليس بمعذور. هناك مبيان .
والسبب الثالث :

أن يكون بلفه وفهم منه خلاف المراد ..

فتضرب لذلك مثالين، الأول من الكتاب والثاني من السنة:
١ - من القرآن قوله تعالى: ﴿وَلَنْ نَكْتُمَ مَرْضَىٰ أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِّنْكُم مِّنَ الْغَلَقِ أَوْ لَامَسْتَ النِّسَاءَ﴾ فلم تجدوا ماء فتيمموا صحياً طيباً في الآية.

لختلف الطعام وحسبهم الله في معنى ﴿أَوْ لَامَسْتَ النِّسَاءَ﴾ فهم بعض منهم أن المراد مطلق للنس. وفهم آخرون: أن المراد به النس المثير للشهوة. وفهم آخرون أن المراد به الجماع وهذا الرأي رأي ابن عباس رضي الله عنه.

وإذا تأملت الآية وجدت أن الصواب مع من يرى أنه الجماع، لأن الله تبارك وتعالى ذكر نوعين في طهارة الماء، طهارة الحدث الأصغر والكبير في الأصغر قوله: ﴿فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ﴾ أما الكبير قوله: ﴿وَلَنْ تَكْتُمَ جُنَا ظَاهِرًا﴾ الآية. وكان متسنى البلاغة والبيان أن يذكر أيضاً موجبي الطهارة في طهارة التيمم قوله تعالى: ﴿أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِّنْكُمْ مِنَ الْغَلَقِ﴾ إشارة إلى موجب طهارة الحدث الأصغر.. وقوله: ﴿أَوْ لَامَسْتَ النِّسَاءَ﴾ الآية.. إشارة إلى موجب طهارة الحدث الأكبر.. ولو جملنا الملازمة هنا بمعنى النس.. لكن في الآية ذكر موجبين من موجبات طهارة الحدث الأصغر، وليس فيها نكر لشئ من موجبات طهارة الحدث الأكبر وهذا خلاف ما تقتضيه بلاغة القرآن، فقلن فهما الآية أن المراد به مطلق للنس قلوا: إننا من إسنان ذكر بشرة الأثني بشهوة انتفض وضوءه، وغير شهوة لا ينتفض، والصواب عدم الانتفض في الحائض وقد روي أن رسول الله ﷺ قيل إحدى نسائه، ثم ذهب إلى الصلاة ولم يتوضأ، وقد جاءه من طريق بقي بعضها بعضاً.

كذلك مثال آخر: لما رجع رسول الله ﷺ من غزوة الأحزاب ووضع عدة الحرب جاءه جبريل فقال له: إننا لم ننزع السلاح فلخرج إلى بني قريظة فلمر رسول الله ﷺ أصحابه

بالخروج وقال: «لا يصلين أحد العصر إلا في بني قريظة» الحديث، قد اختلف الصحابة في فهمه، فمنهم من فهم أن مراد الرسول المبصرة إلى الخروج حتى لا يأتي وقت العصر إلا وهم في بني قريظة، فلما حان وقت العصر وهم في الطريق صلوا ما ولم يؤخروا إلى أن يخرج وقتها.

ومنهم من فهم: أن مراد رسول الله ﷺ أن لا يصلوا إلا إذا وصلوا بني قريظة فؤخروا حتى وصلوا بني قريظة فلخرجوا عن وقتها.

ولا ريب أن الصواب مع الذين صلوا الصلاة في وقتها، لأن التصوص في وجوب الصلاة في وقتها محكمة هذا نص مشبه. وطريق العلم أن يحمل المتشابه على المحكم.. إذن من أسباب الخلاف أن يفهم من الدليل خلاف مراد الله ورسوله، وذلك هو السبب الثالث.

السبب الرابع :

أن يكون قد بلفه الحديث لكنه منسوخ ولم يعلم بالنسخ فيكون الحديث صحيحاً والمراد منه مفهوماً ولكنه منسوخ، والعلوم لا يعلم بنفسه فحينئذ له العذر لأن الأصل عدم النسخ حتى يعلم بالنسخ.

من هذا رأي ابن مسعود رضي الله عنه.. ملأ يصنع الإنسان بيده إذا ركع؟ كان في أول الإسلام بشرع للمسلمي لتطبيق بين يديه وضهما بين ركبتيه، هذا هو المشروع في أول الإسلام ثم نسخ ذلك، وصار المشروع أن يضع يديه على ركبتيه، وثبت في صحيح البخاري وغيره النسخ، وكان ابن مسعود رضي الله عنه لم يعلم بالنسخ فكان يطبق بين يديه، ففعل إلى جنب عقبة والأمرداء، فوضعا يديهما على ركبهما، ولكنه رضي الله عنه نهاهما عن ذلك وأمرهما بالتطبيق.. لماذا؟ لأنه لم يعلم بالنسخ والإنسان لا يكلف إلا رجع نفسه.. قل تعالى: ﴿لَا تَكْفُلُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعًا لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَ﴾ الآية.

السبب الخامس :

أن يعتقد أنه معارض بما هو أقوى منه من نص أو إجماع. بمعنى أنه يصل الدليل إلى المستدل، ولكنه يرى أنه معارض بما هو أقوى منه من نص أو إجماع وهذا كثير في خلاف

الأمة، وما أكثر ما نسمع من ينقل الإجماع ولكنه عند القتل لا يكون إجماعاً.

ومن أغرب ما نقل في الإجماع أن بعضهم قال: أجمعوا على قول شهادة العبد. واخرون قالوا: أجمعوا على أنها لا تقبل شهادة العبد. هذا من غرائب النقل، لأن بعض الناس إذا كان من حوله انتقروا على رأي، ظن أن لا مخالف لهم، لا يعتقد أن ذلك مقتضى القصوص فيجتمع في ذهنه دليلان للنص والإجماع وربما يراه مقتضى القليل الصحيح والتطرر الصحيح فيحكم أنه لا خلاف، وأنه لا مخالف لهذا النص. التزم عند مع القليل الصحيح عند الأمر قد كان بالمعصية.

ويمكن أن ننقل ذلك برأي ابن عباس رضي الله عنهما في ربا الفضل.

ثبت عن رسول الله ﷺ أنه قال: «بما الربا في التمسيلة» وثبت عنه في حديث عبادة بن الصامت وغيره «إن الربا يكون في التمسيلة وفي الزيادة».

وأجمع العلماء بعد ابن عباس على أن الربا فاسد: ربا فضل، وriba نسيئة أما ابن عباس فإنه لم يأت إلا أن يكون الربا في النسيئة فقط مثلاً: لو بيعت صاعاً من القمح بصاعين بدأ بيد فإنه عند ابن عباس لا بأس به، لأنه يرى أن الربا في النسيئة فقط، وإذا بيعت مثلاً مثقالاً من الذهب بمثقالين من الذهب بدأ بيد عنه أنه ليس ربا، لكن إذا أفرحت القبرص، فأعطيته المثل ولم أعطك المثل إلا بعد للفرق فهو ربا. لكن ابن عباس رضي الله عنهما يرى أن هذا الحصر مانع من وقوع الربا في غيره، ومعلوم أن (إنما) تفيد الحصر فيدل على أن ما سواه ليس بربا، لكن الحقيقة أن ما دل عليه حديث عبادة يدل على أن الفضل من الربا بقول الرسول ﷺ: «من زك أو استزك فقد أربى». إن ما موثقاً نحن من الحديث الذي استدل به ابن عباس؟ موقفاً أن نحمله على وجه يمكن أن يتفق مع الحديث الآخر للدلالة على أن الربا يكون أيضاً في الفضل: بأن نقول: إنما الربا الشديد الذي يمسد إليه أهل الجاهلية والذي ورد فيه قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكُلُوا الرِّبَا أَضْعَافاً مُضَاعَفاً﴾ الآية. إنما هو ربا نسيئة، أما ربا الفضل فإنه ليس الربا الشديد العظيم، ولهذا ذهب ابن القيم في كتاب (إعلام الموقعين) إلى

أن تحريم ربا الفضل من باب تحريم الوسائل، وليس من باب تحريم المقاصد.

والسبب السادس :

أن يأخذ العالم بحدوث ضعيف يستل استدلالاً ضعيفاً، وهو كثير جداً، فمن أسأله: أي أسئلة الاستدلال بالحديث الضعيف: ما ذهب إليه بعض العلماء من استنباط صلاة التيسيع وهو أن يصلي الإنسان ركعتين، يقرأ فيهما بالفتحة، ويصبح خمس عشر تيسية وكذلك في الركوع والسجود إلى آخر صفها التي لم أنشطها، لأنني لا أعتقها من حيث الشرع. ويرى آخرون: أن صلاة التيسيع بدعة مكروهة، وأن حديثها لم يصح، ومن يرى ذلك الإلمام لحمد رحمه الله، وقال: إنها لا تصح عن النبي ﷺ، وقال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله: إن حديثها كذب على رسول الله، وفي الحقيقة من تكلمها وجد أن فيها شذوذاً حتى بالقصة للشرع إذ إن العبادة إما أن تكون نافعة للقلب، ولابد لصلاح القلب منها فكان مشروعاً في كل وقت وفي كل مكان، ولما إن لا تكون نافعة فلا تكون مشروعاً، وهذه في الحديث الذي جاء عنها يصلها الإنسان كل يوم أو كل أسبوع أو كل شهر أو في العمر مرة هذا لا نظير له في الشرع، فدل على شذوذاً متناً ومتناً، وأن ما قال أنها كذب شيخ الإسلام فإنه مصيب وإنما قال شيخ الإسلام: إنه لم يستحبه أحد من الأمة. وإنما مثلت بها لأن السؤال عنها كثير من الرجال والنساء، فلأخشى أن تكون هذه البدعة أمراً مشروعاً وإنما أقول بدعة أقولها ولو كانت ثقيلة على بعض الناس لأننا نعتقد أن كل من دان فحجته مما ليس في كتاب الله أو سنة رسوله فإنه بدعة. كذلك أيضاً من يأخذ بنقل ضعيف من حيث الاستدلال. الدليل قوي لكنه من حيث الاستدلال به ضعيف، مثل ما أخذ بعض العلماء من حديث نكاح الجنين نكاحاً أمه... فالعمر معروف عند أهل العلم من معنى الحديث أن لم الحين إذا نكحت فلن نكحتها نكاحاً له، أي لا يحتاج إلا نكاحاً إذا أخرج منها بعد النكاح، لأنه قد مات ولا فائدة من نكاحه بعد موته.

ومن العلماء من فهم أن المراد به - أي الحديث - أن نكاح الجنين نكاحاً أمه، تكون يطلع الزوجين وإتاهل الدم ولكن هذا بعيد، والذي يبعده أنه لا يحصل إتاهل الدم بعد الموت. ورسول الله يقول: «ما أتاهل الدم ونكر اسم الله عليه فلا»

ومن المعلوم أن لا يمكن إظهار العلم بعد الموت.
هذه في الحقيقة الأسباب التي أحببت أن أتبع عليها مع أنها
كثيرة وبحر لا ساحل له.. ولكن بعد هذا كله ما موقفاً.
وما قلته في أول الموضوع أن الناس بسبب وسائل الإعلام
المسموعة والمقروءة والمرئية واختلاف العلماء أو اختلاف
المتكلمين في هذه الوسائل صاروا يشككون ويقولون: من
نتبع؟

تكاثرت النظراء على خوالص

لما يفرى خراش ما يصيد
وحينئذ نقول: موقفاً من هذا الخلاف وأضني به خلاف
العلماء الذين نعلم أنهم موثوقين علماء وديانة لا من هم
مصوبون على العلم وليسا من أهل لائنا لا نعتبر هؤلاء
علماء ولا نعتبر أقوالهم مما يحفظ من أقوال أهل العلم... ولكننا
نعني به العلماء المعروفين بالصلاح للامة والإسلام والعلم.
موقفاً من هؤلاء يكون على وجهين:

١ - كيف خالف هؤلاء الأئمة لما يقتضيه كتاب الله وسنة
رسوله؟ وهذا يمكن أن يعرف الجواب عنه بما ذكرنا من أسباب
الخلاف، ربما لم نذكره وهو كثير يظهر لطالب العلم حتى وإن
لم يكن متبحراً في العلم.

٢ - ما موقفاً من اتباعهم؟ من نتبع من هؤلاء العلماء؟ أبتبع
الإنسان إماماً لا يخرج عن قوله ولو كان الصواب مع غيره
كمادة المتعصبين للمذاهب. أم يتبع ما ترجع عنه من دليل ولو
كان مخالفاً لمن يتبعهم إليه من هؤلاء الأئمة؟ للجواب هو
الثاني، فالجواب على من علم بالدليل أن يتبع الدليل ولو خالف
من خلف من الأئمة. إذ لم يخالف إجماع الأئمة، ومن اعتقد أن
أحد غير رسول الله يجب أن يؤخذ بقوله فضلاً وتركاً بكل حال
وزمان. قد شهد لعزير الرسول بخصائص الرسالة، ولا أحد إلا
يؤخذ من قوله ويترك سوى رسول الله، ولكن يبقى في الأمر
نظر لائنا لنزال في دومة من الذي يستطيع أن يستنبط الأحكام
من هذه الأدلة؟ هذه مشكلة، لأن كل واحد صار يقول: أنا
صالحها، وهذا في الحقيقة ليس ببيد، وأن نتبع آيات لكل من
عرف أن ينطق بالدليل وإن لم يعرف معناه وفحواه، فنقول:
أنت مجتهد تقول ما شئت، فلن في ذلك هساد الشريعة وهساد

الخلق والمجتمع. ولتأس يتسمون في هذا الباب إلى ثلاثة
أقسام:

- ١ - عالم رزقه الله علماً وفهماً.
- ٢ - طالب علم عنه من العلم لكن لم يبلغ درجة ذلك
المتبحر.
- ٣ - علمي لا يدرى شيئاً.

أما الأول فإن له الحق أن يجتهد وأن يقول، بل يجب عليه
أن يقول ما كان عليه مقتضى الدليل عنه مهابته من خلقه
من الناس لأنه مأثور بذلك. قال تعالى: ﴿لعلمة الذين
يستنبطونه منهم﴾ الآية. وهذا من أهل الاستنباط الذين
يعرفون ما يدل عليه كالم أكله وكلام رسوله.

أما الثاني: الذي رزقه الله علماً ولكفه لم يبلغ درجة الأول،
فلا حرج عليه إن أخذ بالصوموات والإطلاقات ربما بلغه، ولكن
يجب عليه أن يكون محتزراً في ذلك وألا يقصر عن سؤال من
هو أعلى منه من أهل العلم، لأنه قد يخطئه وقد لا يصل علمه
إلا شيء خفص من كان علماً أو قيد ما كان مطلقاً أو نسخ ما
يراه محكماً. وهو لا يدرى بذلك.

أما الثالث: وهو من ليس عنه علم فهذا يجب عليه أن يسأل
أهل العلم لقوله تعالى: ﴿فاسألوا أهل الذكر إن كنتم لا
تعلمون﴾ وفي آية أخرى: ﴿إن كنتم لا تعلمون بالبينات
والزبر﴾ فوظيفة هذا أن يسأل ولكن من يسأل؟ في البدء علماء
كثيرون، وكل يقول: إنه عالم، أو كل يقال عنه إنه عالم فمن
الذي يسأل؟ هل نقول يجب عليك أن تتحرى من هو أقرب إلى
الصواب فتسأله ثم تأخذ بقوله أو نقول أسأل من شئت ممن تراه
من أهل العلم والفضل قد يوفق للعلم في مسألة معينة لا
يوفق لها من هو أفضل منه وأعلم اختلف في هذا أهل العلم:
فمنهم من يرى أنه يجب على العلمي أن يسأل من يراه أوثق
في علمه من علماء بلده، لأنه كما أن الإنسان الذي أصيب
بمرض في جسمه فإنه يطلب لمرضه من يراه أقوى معرفة في
أمور الطب فكذلك هنا، لأن العلم دواء القلوب، فكما أنك تختار
لمرضك من تراه أقوى فكذلك هنا يجب أن تختار من تراه أقوى
علماً إذ لا فرق.

ومنهم من يرى أن ذلك ليس يوجب لأن من هو أقوى علماً
قد لا يكون أعلم في كل مسألة يعينها يرشح هذا القول أن الناس

في عهد الصحابة رضي الله عنهم كانوا يسألون المقنول مع وجود القنول، والذي أرى في هذه المسألة أنه يسأل من يراه أفضل في دينه وعلمه لا على سبيل الوجوب لأن من هو أفضل قد يخطئه في هذه المسألة المعينة، ومن هو مقنول قد يصيب فيها الصواب، فهو على سبيل الأولوية والأرجح أن يسأل من هو أقرب إلى الصواب لحلمه وورعه ودينه.

ولخيراً أصبح نفسي أولاً وإخواني المسلمين، ولا سيما طلبة العلم إذا نزلت إليهم نازلة من مسائل العلم أن لا يعمل ويتسرع حتى يثبت ويعلم فيقول، لكلا يقول على الله بلا علم. فإن الإنسان المتيقن واسطة بين الناس وبين الله، يبلغ شريعة الله كما ثبت عن رسول الله ﷺ: «الطعام ورقة الأنبياء» وأخيراً النبي ﷺ أن القضاة ثلاثة: الفاضل ولده في الجنة وهو من علم الحق فحكم به، كذلك أيضاً من فهم إذا نزلت فوق نازلة أن تشد قلبك إلى الله وتفكر إليه أن يفهمك ويعلمك لا سيما في الأمور العظام الكبيرة التي تغشى على كثير من الناس، وقد ذكر لي بعض مشايخنا أنه ينبغي على من سأل عن مسألة أن يذكر من الاستخار مستنبطاً من قوله تعالى: ﴿إِنَّا

أنزلنا إليك الكتاب بالحق لتحتم بين الناس بما أراك الله ولا تكن للخافين خصيماً واستغفر الله إن الله كان غفوراً رحيماً﴾ لأن الإكثار من الاستغفار يوجب زوال أثر الذنوب التي هي سبب في نحران العلم والجهل كما قال تعالى: ﴿فَمَا نَقْضِهِمْ مِثْلَهُمْ لَعْنَهُمْ لَعْنَهُمْ وَجَعَلْنَا قُلُوبَهُمْ قَلْصَةً، يَحَرُّونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعَ وَاسُوا حَقّاً مِمَّا كُتِبُوا بِهِ﴾ الآية.

وقد ذكر عن الثعالبي أنه قال:

شكوت إلى وكيع سوء حظي

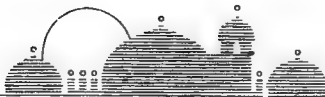
فلرشدني إلى ترك المعاصي

وقال: اعلم بأن العلم نور

ونور الله لا يأتاه عصي

فلا جرم حينئذ أن يكون الاستخار سبباً لفتح الله على المرء...

وسأل الله التوفيق والسداد وأن يثبتنا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة، وأن لا يزيغ قلوبنا بعد إذ هدانا وأن يعيب لنا منه رحمة إنه هو الغالب والمدد رب العالمين أولاً وأخيراً، وصلى الله على نبينا محمد وآله وصحبه وسلم.



الإرجاء والمرج

وقد تمسكت المرجئة في أقوالهم تلك بما ادعوه من أن معنى الإيمان في اللغة التصديق كما في قوله تعالى: ﴿وَمَا أَنتَ بِمُؤْمِنٍ لَّنَا﴾ أي مصدق لنا .

كذلك بطواهر الأحاديث كما في قوله ﷺ، فيما رواه مسلم بسنده عن أبي هريرة قال: سألت أن أقتل الناس حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله، وفيما رواه مسلم بسنده عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ له: طعن لقيت من وراء هذا الحائط يشهد أن لا إله إلا الله مستوفياً بها قلبه فبشره بالجنة .

وقالوا: إن تلك الأحاديث تدل على أن الإيمان هو تصديق القلب والتلفظ بالشهادتين، وهما كافيان لإثبات الإيمان، ودخول الجنة دون العمل .

وقد تجاوز بعض من يتكلم الله شبه الإرجاء؛ قم يكتفوا بإخراج أعمال الطاعات من الواجبات والمستحبات من معنى الإيمان بل كذلك الأعمال اللازمة لتحقيق التوحيد كالحكم بما أنزل الله من الشرائع . والذي هو من معاني الشهادتين والمنطق بتوحيد أوهية الله عز وجل . ولم لا ؟؟ والإيمان محله القلب والتصديق متحقق ؟؟ وما يضر من يترك للحاكم غير إثم أو نيب يترفعه مثله كمال سارق البرقة أو من يؤذي جاره ؟؟ . فترا بذلك بما لم يأت به الأولون من أسلاف المرجئة، ومهدوا لما متعلق عليه نظرة عاجلة في واقع المجتمع الإسلامي .

وتضرب مذهب الإرجاء يكون بطريقين: أحدهما عام يتناول

ونحن لا نعتزم الخوض في هذه المسألة في تفصيل مذهب (الإرجاء) ومناقشة أصحابه فيما ذهبوا إليه، أو الإتيان على ذكر كافة فروع المرجئة التي انقسمت إليها، إلا أننا سنذكر باختصاراً ما ذهب إليه المرجئة بشكل عام في بدعهم، ثم نعرض بنقد تلك الأقوال وبين وجه الحق فيها كما اختطه أهل السنة والجماعة، ثم نلقي نظرة على الواقع الإسلامي لتري مدى تأثيره بتلك الجرثومة الإرجائية التي لا زالت تنتقل في الجسد الإسلامي، تنخر فيه نخرأ يفسد عليه قوته، ويحمله عرضة للتفتك والانهيار . بعد أن يفسد المحكوم، ويطلق الحاكم ويمهد لكليهما سبل التزيغ والاحتراب .

الإرجاء : مصدر أرجأ بمعنى أخر يقال: أرجأ الأمر أي أخره . وقد أطلق هذا الاسم على طائفة المرجئة لما قالوا بتأخير العمل عن الإيمان، أي فصله عنه وتأخير مرتبته في الأهمية، كذلك لعدم حكمهم على الفاسق أو الكافر بما هو أهل له، وإعفاء إرجاء ذلك إلى يوم الحساب .

وتتصور عقائد المرجئة حول الإيمان إذ ذهب أكثرهم إلى أنه التصديق بالقلب والإقرار باللسان - عدا بعضهم ممن زعم أنه تصديق القلب ولم يشترط حتى التعلق بالشهادتين مع الفترة عليهما - ولم يدخلوا العمل في معنى الإيمان، فالإيمان عند هؤلاء متحقق كمالاً لمن صدق بالرسالة وتعلق بالشهادتين، وإن لم يأت بعمل من أعمال الطاعات !

وقد دخلت عليهم تلك البدعة من أصل تصورهم للإيمان، وأنه لو لم لا يتجزأ ولا يتيسر^(١)، أي لا يزيد ولا ينقص .

إن من الصفات الصالحة ببنى الإنسان المعجلة في الأمور، وكيف لا وقد قال فاطر الناس جل وعلا: ﴿وكان الإنسان عجولاً﴾، ثم من تعالى على المؤمنين بأن وجه تلك المعجلة لديهم إلى معنى أدنى من المعجلة (لا أن جالب للبر والخير، وهو (المسارعة) إلى الخيرات، وقد قدمت بهذه المقدمة (لمستح القاريء عزراً لمسارعتي بالكتابة في موضوع هذه المقالة عن الإرجاء والمرجلة، رغم أنه يدخل ضمن مجموعة الكتب التي اعتزمت - وأخ في عزيز - أن تصرها تباحاً - بسم الله تعالى - عن الفرق الإسلامية، والتي صدر منها بالفعل مقدمتها عن أسباب التفرق والاختلاف وما طفت تلك إلا بعد أن قدرت مدى الحاجة إلى إظهار عوار تلك الفلة التي ما زالت جرسومتها تسري خافية تارة، وظاهرة تارة بين صفوف المسلمين - بل وعجبا! بين صفوف الإسلاميين منهم - لقصوب تلك الكيان الإسلامي بالضعف والوهن والخلل القدرة على تمييز الخبيث من الطيب، ومعرفة المسند من المصلح، وبالتالي قترها بالبالغ السوء في الواقع الإسلامي اختلافاً وسياسياً.

الكلم عن مواضعه الذي نمة الله تعالى في كتابه، وذلك ليراد الدليل المقصود به منطاً معين أو واقعة محددة لتطبيقه على منطاً آخر - أو واقعة أخرى - وهي الصلوة التي تسمى عند الأصوليين (تحقيق المنطق) ولأنك أن (من أقر بالإسلام ويؤمن تحريف للكلم عن مواضعه لا يلجأ إليه صراحاً إلا مع اشتباه يعرض له وجهل يصد عن الحق، مع هوى يصميه عن أخذ الدليل ملخذه فيكون بذلك السبب مبتدعاً).

فبالتالي الدليل ونومه أنه يعم كافة الحالات للخلفه تحته دون تنييد فهو من جملة من حرف الكلم عن مواضعه وصار إلى الابتعاد بدلاً من الاتباع. [الاعتصام ١/٢٢٣] ثانياً - للنقل الخاص: إن ما استلقت به المرجئة من أن الإيمان هو التصديق وليس بسميح، والحق أن الإيمان اسم شرعي استعمله الشارع ليدل به على معنى محدد في الشرع هي مجموع الأقوال والأفعال التي يتركب منها، فلا يدخل للمعنى اللغوي إذ (ما يفهمي أن يعظم أن الألفاظ الموجودة في القرآن والحديث إذا عرف تفسيرها وما أريد بها من جهة النبي ﷺ لم يصح في ذلك إلى الاستدلال بأقوال أهل اللغة وغيرهم).

[الإيمان لابن تيمية ٢٤٥]

هذا إلا أن الإيمان لا يعني لمة التصديق من وجوه عدة (لأنه يقال المخير إذا صدقته صدقه، ولا يقال آمنه وأمن به، بل يقال آمن له كما قال ﴿فأمن له لوط﴾ وقال: ﴿لها آمن لعمري﴾ (الأنقرة من قوله) ﴿فإن تدعى بالألم كقولهم آمن له

نقض ميدانهم في النظر إلى الشرعية - وهو ما اشتركت فيه معهم سائر أهل البدع والأهواء - والآخر خلص بتناول الرد على أقوالهم قولاً قولاً، وبيان ضلالتهم بالأدلة الشرعية.

ومستفاد كل طريق منهما بشكل مرجز، ليتقلب مع ما قدرناه لهذا المقال من إيجاز.

أولاً - الرد العام: مسك أهل البدع والأهواء طرقاً معينة في دراستهم للنصوص الشرعية، أتت بهم إلى النتائج التي وصلوا إليها، نجعلها فيما يلي:

١ - عدم الجمع بين أطراف الأدلة وذلك باتباعهم قول دليل يروونه دالاً - من جهة معينة - على ما أرادوه فإذا صدفوا قليلاً آخر لم يجمعوا بينه وبين الأول، بل أولوه أو ضفوه أو أخفوه! بينما (ملخص الأدلة عند الأئمة الراشدين إنما هو على أن تؤخذ الشريعة كالصورة الواحدة بحسب ما ثبت من كلياتها وجزئياتها المرتبة عليها، وعلمها المرتب على خالصها، ومطلقها المحمول على مقيدها، ومكملها المضرب ببيئتها، إلى ما سوى ذلك من مناهجها).

٢ - الاحتجاج بالأحاديث الضعيفة أو الموضوعية، مع ترك الأحاديث الصحيحة وإغفالها، بينما مسك أهل السنة هو في اتباع الحديث الصحيح وما يصح الاحتجاج به في الأحكام الشرعية، سواء ما صح أو حسن حسب قواعدهم في ذلك.

٣ - التعميل على جزئيات الشريعة دون ربطها بالقواعد الكلية التي تحكمها وتنظمها.

٤ - تحريف الأدلة عن مواضعها، وهو نوع من تحريف

كان تصديقاً وإن تدعى ببقاء كان الإيمان الشرعي المنعني العمل.

[الإيمان ٢٤٨]

كذلك فإن قسم الإيمان ليس الكتيب بل الكفر يقال لمن لم يصدق: قد كذب، ومن لم يؤمن: قد كفر. ووجه آخر في لفظ التصديق والكتيب يطلق على ما هو غالب أو مشاهد، أما لفظ الإيمان فلا يستعمل إلا في الخير عن النبي.

[الإيمان ٢٤٩]

والإسلام والإيمان لسان يدلان على معنى واحد إن افترقا وهو الاستسلام لله والعبودية له سبحانه ظاهراً وباطناً لكليهما فإن اجتماع كل دل منهما على معنى غير الآخر، فدل الإيمان على الأعمال الظاهرة من الصلاة والصوم والحج، ودل الإيمان على الأعمال الباطنة كالخشية والمحبة والخوف من أعمال القريب.

وقد دلت الآيات والأحاديث على أن الأعمال لثلاثة في معنى الإيمان. - وعليه أجمع الصحابة والتابعون وسلف الأمة. - فهو قول وعمل، يزيد ويتنقص، يزيد يلطاعت ويتنقص بالمعنى، قال تعالى: ﴿ ليزدلقوا إيماناً مع إيمانهم ﴾. وما رواه مسلم بسنده عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ: «الإيمان بضع وسبعون أو بضع وستون شعبة أحسنها قول لا إله إلا الله، وأنشأها إمامة الأنبياء عن الطريق، والحياء شعبة من الإيمان».

كذلك ما رواه مسلم بسنده عن ابن عباس في حديث عبد القيس، قال رسول الله ﷺ: «وإقام الصلاة، وإيتاء الزكاة، وصوم رمضان، وإن تؤذي خمساً من المقصد». فالإيمان - إن - قول وعمل قول القلب وهو التصديق، وعمل القلب وهو الإقرار والاعتراف للمسلم بالحقبة والافتقار، وقول للسان وهو التلقظ بالشهادتين، وعمل للسان والجوارح وهو العمل بالمعانيات، وترك المحظورات من الشرعية، وهو يزيد ويتنقص.

ثم ننظر إلى استدلال المرجئة - سلفاً وخلفاً - بأحاديث الشفاعة على أن قول الشهادتين نطقاً يثبت لصاحبه الإسلام والإيمان، وإن في عمل من أعمال الكفر تركك التحليل إلى

الشرع، فخرى أنها هي طرق أهل البدع في عدم جمع أطراف الأدلة، والفتور في الأحاديث.

قلنا: روى مسلم بسنده عن زر عن ابن الخطاب في حديث جبريل: قال: قال رسول الله ﷺ: «أن تشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله وتقيم الصلاة وتؤتي الزكاة وتصوم رمضان وتحج البيت إن استطعت إليه سبيلاً».

وأعظروا الرواية التالية لها مباشرة في صحيح مسلم عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «الإسلام أن تعبد الله ولا تشرك به شيئاً، وتقيم الصلاة المكتوبة، وتؤتي الزكاة المفروضة وتصوم رمضان».

كذلك حديث أركان الإسلام الذي رواه مسلم بسنده عن عباد بن عمر عن أبيه قال جده: قال رسول الله ﷺ: «بني الإسلام على خمس شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً عبده ورسوله، وإقام الصلاة، وإيتاء الزكاة، وحج البيت، وصوم رمضان».

وأعظروا رواية مسلم الأخرى: في الباب نفسه عن ابن عمر عن النبي ﷺ قال: «بني الإسلام على خمسة: على أن يوجد الله، وإقام الصلاة، وإيتاء الزكاة، وصيام رمضان، والحج». وغير ذلك من الأحاديث التي ذكرها فيها رواية وأسقطوا روايات، والتي تدل على أن التلقظ بالشهادتين المعبر شرعاً هو توحيد الله وعبادته وترك الشرك وأن التلقظ بالشهادتين دلالة على قيام تلك المعنى في النفس وفي البدن قولاً وعملاً ما لم يأت بعمل ظاهر يكثر به فلا اعتبار حينئذ بالتلقظ، وهو المعنى الذي ذكره ابن القيم في إعلام الموقعين من أن الألفاظ تراد لسانياً لا لنواها وما فصله من اعتبار النيات والمقصد في الألفاظ.

[حسان بشرح النووي ١٥٧/١]

وبعد، فما هي الدوافع التي أدت إلى ظهور المرجئة في التاريخ؟ وما هي عوامل بقاءهم ولشعرارهم؟ لذلك الأمر تفصيل يضيئ عنه نطق هذا المقال ولكن لابد من كلمتين توفيان بالعرض في هذا المقام.

أما عن بداية الإرجاء فقد زعم بعض من تناول ذلك الأمر أنها ترجع إلى موقف بعض الصحابة إبان لحلال الفتن برأسها عند إرغصات قبيل الدولة الأيوبية وهم الذين لم يشاركوا في

تلك الحق إلا أننا نرى أن تلك تزيد معيب على تلك الفترة يصلها أكثر مما نطبق ويجعلها نواة كل ضد ظهر في تاريخ المسلمين بعدما، وما اعتزل بعض الصحابة الفتنة إرجاء، بل إن منهم من لاح له وجه الصواب فتيهه، ومنهم من غرض عليه جلية الأمر فأثر السلامة وصحب.. وهو موقف معتاد في مثل تلك الظروف أن يشارك البعض ويعتزل البعض الآخر! ولعل بعض مفكرينا يخرج علينا بأن هؤلاء الصحابة - كذلك - هم نواة المعتزلة لاعتزالهم ذلك الأمر!!!

[انظر اعلام الموقعين ١٠٥/٣]
ومفترضه في هذا المقام - إيجازاً - أن مذهب الإرجاء يتناسب مع من يتبع في موقفه ويؤثر السلامة على المخاطرة وإن كانت بالباطل، قل من تخطأ بالشهادتين مؤمن كيلمان جبريل! والأصل لا تدل على إيمان وفوق أو حتى كفر، وليس لنا أن نزيّف الباطل ونظهر عوار المسد ونذل على سواعته ونسير فيه مسيرة رسول الله ﷺ في معاملة الناس أو المنعيب أو التكفير، فمن ثم فهو مذهب يتناسب مع الحكم الظالم - أو للحكم الكافر حسب الحالة - قل ينير أرباب هذا المذهب خلافاً مع الحكم مهما لى من أقوال، فهو مؤمن على كل حال فيس يفتن بالشهادتين؟! ثم ما لنا ندخل في سرائر الناس ونذفي معرفة مكنونات صدورهم ملأه العمل الظاهر لا ندخل له في قضية الإيمان، ولأن اعتقاد القلب هو الموعول عليه في ذلك، ليس يكنى ما ينطق به الحكم لتكون معه في صف واحد وبمسيرة واحدة نهائيه ونعتزل له المرة ثلث المرة لتظل نعيش تنقياً ضلال حكمه، وإن ظهرت منا في بعض الأحيان - أو كلها - معيبة أو معارضة لبقا هي معيبة الصديق ونصح الأخ المؤمن لأخيه أو هي معارضة الخاضع وتبرم السائر تحت الراية!

ثم عامل آخر - قد يكون له بعض الأثر في إبطال الإرجاء برأسه، بل هو إلى عوامل استمراريته أقرب - وهو ظهور طوائف المنعيبين إلى مذهب الخوارج فكراً وعقيدة - وإن لم يكن بالضرورة إسماً - مما يزيّن لمن لم يتعمق للنظر في دراسة المعتقد وترجيح الصالح من المفسد من الآراء - وغالبهم من الشباب على مر التاريخ دون رؤوس الفتنة الذين يعون ما هم عليه من إبدعة بل وبعضهم يصعد إليه قصداً - أن ينتسب إلى فكر الإرجاء قولاً وفعلاً - دون تسمية ودون وعي منهم بذلك

ولا إدراك لعقوبة مذهب السلف الصالح، وهذا التصرف كرد فعل غير مدروس للأفكار التي تجنح للتطرف ولتأطير في فهم العقيدة في الجانب الآخر وكلا جناحي الإفراط والتفريط إن هي إلا ردود أقوال سلبية للحكم غير المشروع الذي يسود المجتمعات الإسلامية في أي عصر من عصورها.

فالإرجاء إذن مذهب سياسي - أو قل: موقف سياسي - اتخذ طابع البحث في أوليات العقائد مع استبراء تلك المرجحة في بداية عصر الأمويين وظهور علم الكلام - كما بينا عوامل ذلك في مقعة أسباب الاختلاف - كان موقفاً سياسياً من الحكم الظالمين، يوم أن كثروا لآل الزاؤون يحكمون شرع الله وإن تجاوزوا الحد وأطروا في الظلم ثم استمر على ذلك النهج منهجاً للضعفاء ممن يريدون مهلة الظالم وتبرير موقف الضعف والخزي، حتى وإن تجاوز الظلم إلى الكفر، ومن هنا نرى أن المرجحة لم يكونوا هدفاً للسلطة القائمة للظلمة في عصر من العصور، بل كان منهم شعراء وعلماء للحكام ككاتب قنطرة الذي كان والياً ليزيد بن المهلب على بعض الثغور بل إنه مذهب يصلح أن يذهب الحاكم نفسه ليكون برأ وصلاً على كافة الطوائف المبتدعة.

فالمرجحة - إذن - في صلح خفي ومهانة غير مكتوبة مع الحاكم يستمعون بالحرية في الحركة ولقول جميعاً بينما يضرب على يد من سواهم من أهل السنة والجماعة كما حدث لأئمة الفقه والحديث كما لك وأحمد بن حنبل وابن تيمية، وكثيرين غيرهم ممن اتبعوا منهج السلف الصالح في فهمهم عن الكتب والسنة.

وليس هذه هي الكلمة الأخيرة عن الإرجاء والمرجحة كما قممت في أول المقال، ولكنها نقطة غلت في الصدر وأربع بها القير، فلم يكن بد من إظهارها!

وقد اتبعت فيها مذهباً أراه بين الباحث في مثل تلك الأمور - وهو التحليل التقضي اتهم بالدوافع وراء تلك العقائد المنحرفة، وهو مذهب ارتفعت فيه أسباب الاختلاف وسنجمه بعون الله تعالى أحد مصادرنا في دراسة أمثال تلك الفرق التي نعمل معول الخراب لتهدم به صرح الإسلام من دخله عرفة بذلك أو جاهلة.

﴿ والله غالب على أمره ﴾.

لم تقولوا ما لا تفعلون



قال الله تعالى: ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِمَ تَقُولُونَ مَا لَا تَفْعَلُونَ * كبر مقتاً عند الله أن تقولوا ما لا تفعلون ﴾ (سورة الصف، الآية ٢٠٢).

○ أخرج الإمام الطبري في تفسيره عن ابن عباس، رضي الله عنهما، قال: كان ناس من المؤمنين، قبل أن يفرض الجهاد، يقولون: نؤيدنا أن الله عز وجل، تلقا على أحب الأعمال إليه ففعل بها، فلهذا الله تعالى نبيه، ﴿ كَفَىٰ أَنْ لُبَّ الْأَعْمَالِ: إِيْمَانٌ بِهِ، لَا شَكَّ فِيهِ، وَجِهَادُ أَهْلِ مَعْصِيَتِهِ، الَّذِينَ خَالَفُوا الْإِيْمَانَ، وَلَمْ يَقْرَأُوا بِهِ.

لما نزل الجهاد، كره ذلك ناس من المؤمنين، وشق عليهم أمره، فأنزل الله سبحانه وتعالى، قوله: ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِمَ تَقُولُونَ مَا لَا تَفْعَلُونَ... ﴾ (١).

○ وإذا كانت الميرة بضم اللام لا بخصوص السبب، كما هو مقرر في علم الأصول، فإن الآية الكريمة، تبقى أوسع مدى من الحالة القرينية التي نزلت لمواجهتها، وأشمَل لحالات كثيرة غير الحالة التي نزلت بسببها، فهي تحيط بكل حالة من الحالات التي يقع فيها الانقسام بين الإيمان والحركة به أو بين القول والعمل، أو العلم والعمل.

بقلم: عثمان جمعة ضميرية

○ والعلم لا يرد به أصلاً إلا العمل وكل علم لا يفيد عملاً، ولا يتوقف عليه حفظ مقاصد الشريعة، فليس في الشرع ما يدل على استحسانه، والعلم المعبر شرعاً، الذي مدح الله تعالى ورسوله أهله، على الإخلاص، هو العلم بإفاحت على العمل، الذي لا يخلو صلحيه جارياً مع هذه كيفية كان. بل هو المعنى صاحب به مقتضاه، الحامل له على قرآنيه طوعاً أو كرهاً.

وعندئذ يصير العلم وصفاً من الأوصاف الثابتة لصلحيه، يأتي للعلم أن يخالفه؛ لأن ما صار كالوصف الثابت لا يتصرف صلحيه إلا على وفقه اعتياداً وإن تخلف فليما يكون تخلفه لاعتاد أو غفلة^(١).

وليس علماً ذلك الذي لم يعمل بعلمه، ولا يستحق وصف التكريم هذا فمن على رضي الله عنه قال: (يا حملة العلم: اعملوا به، فإن العالم من علم ثم عمل، ووافق علمه عمله، وسيكون أقرام يعملون العلم، لا يجاوز تراقيهم تخلف سريرتهم علانيتهم، ويخلف علمهم عملهم، يفترون حقاً، يبايى بعضهم بعضاً، حتى إن الرجل ليتنصب على جليسه أن يجلس إلى غيره، ويدعه أولئك لا تصد أعمالهم إلى الله عز وجل). وقال الحسن البصري، رحمه الله: (العالم الذي وفق علمه عمله ومن خلف علمه عمله فذلك روية سمع شيئاً قاله).

وقال الثوري: (العلماء إذا عملوا علماً، فإنما عملوا شجلاً...). وقال: (العلم يفتن بالسل فإن أجلبه، وإلا ارتحل)^(٢).

فالذين لا يعملون بعلمهم، ولا يتفق سلوكهم مع علمهم، فضلاً عن أن يكونوا من الراسخين في العلم، وإنما هم رواة أخبار وحفظة أسفار. ولقته فيما روه أمر آخر وراء هذا. لو هم ممن غلب عليهم الهوى فضلى على قلوبهم.

○ وهنا ينبغي أن يوجه اللوم، والعتاب كل العتاب لمن يفعل ذلك، وحسبك أن الله تعالى سئى ذلك الانفصال بين القول والعمل مقاد، بل جملة أكبر المقت وأشد البض: قال: ﴿كبر مقتاً عند الله أن تقولوا ما لا تفعلون﴾.

وما سئى الله تعالى شيئاً بهذا الاسم، ولا أطلقه عليه إلى في أمرين:

أولهما: الجدل في الله وآياته بغير سلطان وعلم، قال سبحانه: ﴿الذين يجادلون في آيات الله بغير سلطان أتاهم

كبر مقتاً عند الله وعند الذين آمنوا﴾ (غافر/ ٢٥).

وثانيهما: تكاذب الرجل زوجة أبيه المتوفى عنها أو المطلقة، كما كان يفعله الجاهليون، قال سبحانه وتعالى: ﴿ولا تنكحوا ما نكح آباؤكم من النساء إلا ما قد سلف﴾. إنه كان فاحشة ومقتاً وساء سبيلاً ﴿(النساء/ ٢٦).

ومن هنا نعلم عظم الآفة الكبيرة وقداء الخطير في الانفصال بين القول والعمل، أو بين الإيمان والسلوك.

إن الإيمان ليس مجرد كلمات يدبرها الإنسان على لسانه، ويخفي بها أمام الناس ويتصدق بها في المناسبات دون أن يكون لها أثرها في سلوكه وواقعه، ودون أن تترجم إلى واقع حي يراه الناس، فيكون هذا الواقع العملي الظاهر والالتزام مؤثراً على الإيمان الصحيح وعفة في نفس صاحبه.

يقول صاحب الطلاق، رحمه الله تعالى:

(إن الإيمان الصحيح متى استقر في القلب ظهرت آثاره في السلوك والإسلام عقيدة متحركة، لا تطبق السلبية، فهي بمجرد تحلقها في عالم الشعور، تتحرك لتتعلق مدلولاتها في الخارج، وتترجم نفسها إلى حركة وإلى حركة في عالم الواقع.

ومنهج الإسلام الواضح يقوم على أساس تحويل الشعور الباطن بالعقيدة والديانة إلى حركة سلوكية تفككي حية متصلة بالبنوع الأصل)^(٣).

والذين لا يخالف قوله لسانه، وهو الذي يبدأ بنفسه أولاً فيصلها على الخير والبر، قبل أن يتوجه بهما إلى غيره ليكون بذلك الأموة الصنة والقوة الملقى لمن يدعوهم، وليكون لكلامه ذلك التأثير في نفوس المسلمين الذين يدعوه، بل إنه ليس بحاجة إلى كثير عندئذ، فحسب الناس أن ينظروا إلى واقعه وسلوكه، ليروا فيها الإسلام والإيمان حياً يمشي أمامهم على الأرض وليشع بنوره على من حوله، فيضيه للطريق للمسلمين، وتتفتح عليه العيون ويقع في القلوب، فيحمل الناس بذلك على التمسك والاتباع.. فهو يدعو بسلوكه وواقعه قبل أن يدعو بقوله وكلامه.. ولنا في رسول الله ﷺ خير أسوة، قد كان عليه الصلاة والسلام إذا أمر الناس بأمر كان أشد الناس تمسكاً به وكان يحمل أهل بيته على ذلك قبل أن يدعو غيرهم. وعن سعيد بن هشام قال: سألت عائشة أم المؤمنين، رضي

الله عنها قالت: أخبرني عن خلق رسول الله ﷺ، قالت: أما نقرأ القرآن؟ قلت بلى، قالت: كان خلقه القرآن^(١) فهما أمره القرآن بشيئ أمثلته، ومهما نهاه عنه تركه.

وهي إجابة دقيقة من عائشة رضي الله عنها وهي إجابة موجزة جامعة لأبصار، تحمل في طياتها كل ما يخطر على بال المرء من أخلاق الكمال وصفات السلطة، فمحبك أن يكون عليه الصلاة والسلام، ترجمة عقلية حية لمبادئ القرآن الكريم، فإذا أردت أن تعرف أخلاق الرسول ﷺ، فلتنظر إلى القرآن الكريم وأقرأ ما فيه من آيات تحت على الأخلاق، وإذا أردت أن ترى القرآن الكريم واقعاً عملياً في حياة الناس فلتنظر إلى خلق رسول الله ﷺ وأدرس سيرته بكل وعي وعناية واحتماء يقبض مطرح على الخير، ويمزجه صلابة، تحمل على التمسك والمتابعة... فكل واحد منهما يدل على الآخر...

(لقد كان رسول الله ﷺ، كغير أدوية للبشرية في تاريخها الطويل وكان مريباً وهادئاً يسلكه الشخص في أن يكون بكلامه الذي ينطق به سواء في ذلك القرآن المنزل أو حديث الرسول ﷺ)^(٢)

○ وإذها لمصيبة كبيرة، وخسارة ما بعدها خسارة، أن ينحول الإيمان والإسلام في سلوكه أصحابه إلى كلمات ودعوى، لا تجاوز المنابر، وأن ينطلق المسلم، يدعو غيره إلى البر والهدى والخير، ولكنه يترك نفسه بمعزل عن ذلك، ويعطيها إجازة تتمتع بها، ولا يجعلها حملاً على أن تكون سبباً في هذه الدعوة والعمل بمقتضاها.

ولقد نعى الله سبحانه وتعالى، على بني إسرائيل، وبخاصة أولئك الأجيال فيهم، وروى عنهم على سلوكهم، فهم يأمرون الناس بالبر، الذي هو جماع الخير، ولكنهم يفسون أنفسهم فلا يأمرون بما يأمرون الناس به، مع علمهم بجزاء من قصر في أوامر الله سبحانه وتعالى^(٣)، فقال: ﴿أَتَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ وَتَنسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تَذَكَّرُونَ﴾ (البقرة / ٤٤).

وفي خلال هذه الآية الكريمة يتحدث الأستاذ سيد قطب، رحمه الله عن آثار الدعوة إلى البر والمخالفة عنه في السلوك، فيقول:

(ومع أن هذا النص القرآني كان يوجه أيتكاف حالة واقعة من بني إسرائيل فإنه في حاله للناس البشرية،

وأرجال الدين^(٤) بصفة خاصة، دلم لا يخص قوماً دون قوم، ولا يعني جلاً دون جليل.

إن أفة رجال الدين - حين يصبح الدين حرفة وصناعة لا عبادة حارة دافعة - أنهم يقولون بأفواههم ما ليس في قلوبهم، يأمرون بالخير ولا ينفون، ويدعون إلى البر ويهملونه ويحرفون الكلام عن مواضعه ويولفون للتصوص بالطلعة خدمة للفرض والهوى، ويجنون فتاوى وتؤيلات، قد تتفق في ظاهرها مع ظاهر التصوص، ولكنها تختلف في حقيقتها عن حقيقة الدين، لتبرير أغراض وأهواء لمن يمكن المال أو السلطان! كما كان يفعل أجداد يهود.

والدعوة إلى البر والمخالفة عنه في سلوك الداعين إليه، هي الآفة التي تصيب النفوس بالفساد، لا في الدعاة وحدهم، ولكن في الدعوات ذاتها وهي ثبيل قلوب الناس وأفكارهم أنهم يسمعون قولاً جميلاً، ويشهدون فضلاً قبيحاً، فتتسلهم الحيرة بين القول والفتل، ونخب في أرواحهم الشبهة التي ترقدها العقيدة، وينطفيء في قلوبهم النور الذي يشع الإيمان، ولا يعودون يفتون في الدين بعدما فقدوا نفقهم في رجال الدين^(٥).

○ وما أعظم تيب أولئك الذين يصحرون عن دين الله، ويقعون حجرة عثرة أمام الدخول فيه والتمسك بأحكامه، لأنهم بسلوكهم ذلك ينقرون الناس من الدين، وتنطلق الأسنة المنجيحة لتقول: انظروا إلى فلان.. إنه يدعو إلى شيء وبخالفنا إلى غيره ولو كان ما دعونا إليه حقاً لاتبعته وتمسك به؟ فيتركون - عنئذ - الدين، بسبب سلوكه ذلك!!

وكم يضلون من أوزار الذين تأمروهم في سلوكهم ذلك، إذ أنهم حملوهم على المخالفة والإنجاب بالأجاء والقوة العمالية، ولولاهم ما وقروا في ذلك، فهم الذين سوا هذه السنة المبينة فكان عليهم إثمهم وأثم من أتبعهم فقال قال رسول الله ﷺ: من سن في الإسلام سنة سيئة يعمل بها من بعده، كان عليه وزرها ووزر من عمل بها من غير أن ينفس من أوزارهم شيء^(٦).

وقيل أن يدعو الداعية غيره إلى الخير ينبغي أن يتمسك هو به، وأن يخطيع المريض أن يعالج مرضاً مثله وما أجمل الحكمة التي أجراها الله تعالى على لسان أبي الأسود الدؤلي،

عندما قال:

يا أيها الرجل المعلم غيره
هلا تفسد كياننا بالتعليم
تصف الدواء لذي السقام وذي الضنى
كَيْمَا يصح به وقت سقوم
أبدأ بنفسك ففهمها عن غيرها
فلن أكتفيت عنه فأنت حكيم
لا تته عن خلق وتأتي مثله
عَلَّ عليك إذا فطنت عظيم
○ وإذا كان لعدم الموافقة بين القول والعمل تلك الآثار،
فإنه ليس غريباً أن يشهد الإسلام في عقوبة الذين يلزمون
بالمعروف ولا ينهون، فيجلبونه ورامهم مطهراً، وينهون عن
المتكر ويغفلونه، وأولئك هم علماء السوء وصفاً للحق والعمل
بأسئلتهم وخالفوه إلى غيره، فلم يصلوا به:

من في هزيمة رضي الله عنه، قال: قال رسول الله ﷺ:
«إِنَّ أَوَّلَ النَّاسِ يُقْضَى عَلَيْهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ... وَرَجُلٌ تَعَلَّمَ الْعِلْمَ
وَعَلَّمَهُ، وَقَرَأَ الْقُرْآنَ، فَاتَى بِهِ فَعُزِّهَ نَعْمَ، فَعَرَّلَهَا، قَالَ:
فَمَا عَمِلْتُ فِيهَا؟ قَالَ: تَعَلَّمْتُ الْعِلْمَ وَعَلَّمْتُهُ وَقَرَأْتُ فِيهِ
الْقُرْآنَ. قَالَ: كُتِبَتْ وَلَكَ تَعَلُّمُ الْعِلْمِ يُقَالُ: إِنَّكَ عَالِمٌ
وَقَرَأْتَ الْقُرْآنَ يُقَالُ: هُوَ قَارِئٌ فَقَدْ قِيلَ، ثُمَّ أُمِرَ بِهِ فَسَبَّ
عَلَى وَجْهِهِ حَتَّى أَقْبَى فِي النَّارِ...»^(١)

وعن أسامة بن زيد، رضي الله عنهما، قال: سمعت رسول
الله ﷺ يقول: «يُؤْتَى بِالرَّجُلِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَيُلْقَى فِي النَّارِ،
فَتُتَلَقَّى أَكْتَابٌ بِيَمِينِهِ»^(٢) فيبور بها كما يبور الحمار بالرحى
فيجتمع إليه أهل النار، فيقولون: يا فلان سالك؟ ألم تكن تأمر
بالمعروف وتنهى عن المنكر؟ فيقول: بلى، كنت أمر
بالمعروف ولا أنهى وأنهاى عن المنكر وأنهاى^(٣).

ودوران هذا الحمار بأقلبك بطنه يوم القيامة، بيد إلى
الأعداء تلك الصورة المزرية الباقية لأرثك الذين حملوا
التوراة، وكثروا العمل بها، ولكنهم لم يحملوها، وتكسوا على
أعقابهم، كانوا من الخاسرين، وأرثك هم اليهود... كالحمار
يحمل أثقالاً من الكتب، ليس له منها نصيب إلا أن يضر بقلها
على ظهره، وينوء بحملها:

○ مثل الذين حملوا التوراة لم يحملوها كمثل الحمار

يحمل أسفاراً ليس مثل القوم الذين كتبوا بآيات الله * والله
لا يهدي القوم الظالمين (الجمعة / ٥).

ولا يتبين عن ذنوبك صورة ذلك الذي قاله الله آياته، فلم
يعمل بما أتاه الله من العلم، ففلسخ منها كما تسليخ الحية من
جلدها وتتركه على الأرض^(١).

○ ولعل غيرهم نبأ الذي أتياه آياتنا ففلسخ منها فأنشبه
الشيطان فكان من الفالسين * ولو شئنا لرفعناه بها ولكنه
أخذ إلى الأرض واتبع هواه * لعلنا كمثل الكلب * إن تحمل
عليه يلهث أو تتركه يلهث * تلك مثل القوم كتبوا بآياتنا *
فأفلسخ القصص لهم يفكرون * ساء مثلاً القوم الذين
كتبوا بآياتنا وأفلسخهم كانوا يظلمون (الأعراف
١٧٥-١٧٦).

وليس هذا شأن يهود فصب، بل إن إخوانهم من المنافقين
يلتقون معهم في هذه السمة وينهلون من نفس المنهل:

○ ويقولون آمنا بالله وبالرسل وأطعنا ثم يقولى فريق
منهم من بعد ذلك * وما أولئك بالمؤمنين * وإذا دعوا إلى
الله ورسوله ليحكم بينهم إذا فريق منكم معرضون *
[التور ٤٧-٤٨]

○ ويقولون طاعة * فإذا برزوا من عندك بيئت طائفة
منهم غير الذي تقول (أنساء ٨١).

○ ومن الناس من يعجبك قوله في الحياة الدنيا ويشهد
الله على ما في قلبه وهو ألد الخصام * وإذا تولى سعى في
الأرض ليفسد فيها ويهلك الحرث والنسل * والله لا يحب
الفساد (البقرة ٢٠٤-٢٠٥).

هذه صورة المنافقين، وتلك صورة يهود... فليحذر
المؤمنون أن يبقوا فيما وقع فيه هؤلاء لا ليس الإيمان بالتحلي
ولا بالتمني، ولكن ما وقع في القلوب ومخفته الأعمال، من قال
حسناً وعمل غير صالح، رثه الله على قوله ومن قال حسناً
وعمل صالحاً، رفقه العمل^(٢)، وتلك بأن الله تعالى يقول:
○ إليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه (إنطار
١٠).

○ وما أروع كلمة شعيب، عليه الصلاة والسلام، وما
أكثرها إصفاً عندما قال لقومه: ○ وما أريد أن أخافكم إلى
ما أتاكم منه * إن أريد إلا الإصلاح ما استطعت وما

توفي (إلا بالله عليه توكلت وإليه أنيب) [مؤد ٨٨].

○ ولدت الدعاء، ولدت الفتن نصوا أنفسهم للصل الإسلامي يضعون هذا المبدأ الذي أرشد إليه شبيب عليه الصلاة والسلام نصب أنفسهم، فلا يتخلون إلى ما يهين عنه ليكون لكلامهم ذلك التأثير في نفوس المدعوين.

وكم نجد أناساً يدعون إلى وحدة الكلمة وجمع صفوف المسلمين على الحق، وهو أنفسهم في واقعهم دعاء فرقة وضلال؛ يدعون إلى التمسك بكتاب الله وسنة نبيه ﷺ، وهم ليد اقتلوا عن الكتاب والسنة، يطمون آراءهم وآراء من يتقونهم ويبنونهم على الكتاب والسنة صرحلة أو تاريلاً يدعون إلى الحفاظ على الإخوة الإيمانية وحق الأخرى، ولكنهم يزورون عن إخوة لهم ولا يغون بحقوقهم لمجرد خلاف في الرأي أو القهر... يتحدثون عن وجوب الفتى في نقل الأخبار ولكنهم يبدون وراء الشائعات ويرمون غيرهم بظلمة القهر، ولا يكونون أنفسهم الرجوع إلى مصدر مطلق ليقولوا فيما يقولونه، فلا يظلموا إخوة لهم أو يرمونهم بهم بظلمة؛

يتحدثون عن تحريم الفرية وأثرها وضررها ولكنهم لا يتكلمون إلا بأعراض الآخرين ولا يتدرون إلا بما يتخلون منه من سيئه الخلل؛ يتحدثون عن مفصلة المشركين والظلمانيين والمركنين والمحدثين ولا يجنون بأشأ أو غشاضة في مجالسهم ومناظراتهم، بل قد يرتعون في أحضانهم ويؤمنون عندهم ويرجون، ما لا يؤمنون عند الله ويرجون... إلى غير ذلك من المفارقات العجيبة الفرية، فيحذر المسلمون ذلك كله وأشباهه، إنهم أراض جد خطيرة ولها آثارها السيئة، في حياة الدعوة والدعاة. نسأل الله تعالى أن يلهنا الصواب في القول والصل، (ونسأل الله المبكرو لنا بفضله قبل استحقالها العديما علينا مع تصوريا في الإيمان على ما أوجب به من الشكر بها لجاعتنا في خير أمة أخرجت للناس: أن يرزقنا فهماً في كتابه، ثم سنة نبوه وقولاً وعملاً يؤذي به عنا خطه ويوجب بنا نائلة مريدة (١)).

وأخر دعواتي أن الحمد لله رب العالمين.

عثمان جمعة ضميرية

هوامش

١. نشر المؤلفات في أصول الفرية، الكلام القاطع: ٦١/١ وما بعده، تحقيق در.
٢. القفا: ٧٦-٧٧/١، ونشر: انشاء علم أصل الخطيب القفا: ١٢-١٣، فضل علم الصل على قلبه ابن رجب الخطيب مطبعة الطب.
٣. في شلق القرآن، لأستاذ عبد سعيد ٢٠٢٥.
٤. أخرجه مسلم في كتاب صلاة المسافرين (٢١٦) والترمذي في الفري، والقسبي في قيام الليل وابن ماجه في الأضاني والقفا: ٢١٥/١، وأسد في السنة: ٥٤/١، ونشر شامل لرسول لأن كثر: ٥٢-٥٣.
٥. مناجاة الفرية الإسلامية، لأستاذ محمد سعيد: ١٨٢/١، دار الفروق.
٦. نشر: تصور ابن كثير: ٨٦-٨٧.
٧. استدل هذا كلمة رجاء الدين أنه يتحدث عن هذا الصنف الذي تكلم فيه حرفة ومصلحة، ولا يجوز رصده الله بصفته هذا الكبير، في إيس في الإسلام طبعة كهولت أو رجال دين كما عرفها أوروبا منذ.
٨. في شلق القرآن: ١٨٤/١، دار الفروق.
٩. فقه من حديث جابر بن عبد الله، أخرجه مسلم في الزكاة (١٠١٩)، والقسبي: ٧٦-٧٧/١ وابن ماجه (٢٠٢)، وأسد في السنة: ٢٥٧/١، والقفا: ١٣٠-١٣١.
١٠. وفي المعنى لأستاذ لغوي.
١١. فقه من حديث أخرجه مسلم في الإيمان (٦٠٥).
١٢. أي نصب أسنزه ويخرج من جوفه بسرعة خارجة من بوم.
١٣. أخرجه البخاري في بدء الخلق: ٣٣١/١ فتح الباري، وسلم في الزهد: ٢٣٩-٢٤٠/١، والقفا: ١٩٨/١، والإمام أحمد في السنة: ٢٠٦-٢٠٧/١، والقفا: ١٩٨/١، ونشر: انشاء علم الصل: ٥٢، رقم (٢١) تحقيق القفا، والقي في شرح السنة: ٣٥٦/١، وفي شعور أيضاً.
١٤. نشر: تصور القفا: ١١٩/١، ١٢٤، تصور ابن كثير: ٢١٥-٢١٦/١، تفسير المنار للشيخ رشاد: ٢٧٥-٢٧٦.
١٥. كلمة كمن يصرى، رصده الله، نشر: انشاء علم أصل الخطيب القفا: ٤٢-٤٣.
١٦. القفا من الشتمية الكلام القفاي رصده الله في الأصول (إرساء)، تحقيق أحمد شاهر.

(في حوار جرى بين الإمام الشافعي والإمام محمد بن الحسن الشيباني قال الشافعي: ناشدتك الله، صاحبنا (مالك بن أنس) أعلم بكتاب الله أم صاحبكم (أبو حنيفة) ؟ قال: بل صاحبكم.

قال الشافعي: صاحبنا أعلم سنة رسول الله ﷺ أم صاحبكم؟ قال: بل صاحبكم. الشافعي: ما بقي بيننا وبينكم إلا القياس. ونحن نقول بالقياس، ولكن من كان بالأصول أعلم كان قياسه أصح (ابن تيمية: الفتاوى ٢٠/٣٢٨).

والذي نريد أن نخلص إليه من هذا الحوار بين هذين العالمين الجليلين أن الشافعي رضي الله عنه رتب الأمور ترتيباً صحيحاً. كتاب الله، ثم سنة رسول الله ﷺ، ثم أقوال الصحابة، وهذا الترتيب الدقيق يغفل عنه كثير من المسلمين في هذه الأيام، بل ربما عكسوا الآية، فيضطرب الأمر عليهم وتضيع الموازين الحقيقية مع أنه قد ثبت في الصحيح أن رسول الله ﷺ قال: يوم تقوم أقرؤهم لكتاب الله، فإن كانوا في القراءة سواء فأعلمهم بالسنة، فإن كانوا في السنة سواء فأعلمهم هجرة، فإن كانوا في الهجرة سواء فأعلمهم ساء، فقدم ﷺ: العالم بالقرآن على العالم بالسنة و قدم العلم على العمل.

روى الزهري عن عروة أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أراد أن يكتب السنن ثم ترد، ثم قال: كنت أردت أن أكتب السنن وإني نكرت فوما كانوا قبلكم كتبوا كتباً فأكبوا عليها وتركوا كتاب الله تعالى، وإني والله لا ألبس كتاب الله بشيء أبداً. (جامع بيان العلم ٦٤/١).

أراد عمر رضي الله عنه أن يحدد الأولويات وكأنه كان يخشى أن يهجر القرآن ويضعف العلم به، ويكب الناس على الشروح والحواشي لتصبح هي المصدر لفهم الإسلام نون القرآن، كما أن الذين أسلموا حديثاً في الشام والعراق لا تقدم لهم كل العلوم الإسلامية دفعة واحدة، بل لابد من تربيتهم تربية متأنية تبدأ بالأصول ثم تتدرج بهم إلى الفروع والتفصيلات.

وهذا المعنى يؤكد ابن مسعود رضي الله عنه بقوله: (إنما أهلك أهل الكتابين قبلكم أنهم أقبلوا على كتب علمائهم وأساقفتهم وتركوا كتاب ربهم).

إن عدم ملاحظة هذا الفقه الدقيق يجعل المسلمين لا يفرقون بين المهم والأهم، بين الواجب والضروري، بل ربما قدم بعضهم الكمالي على الضروري وبذلك يكونون كمن يضع العربية أمام الحصان.

مفهوم الحرية

عند الفقهاء

والمحدثين

في القرن

الثاني

ما هي الحرية؟

هل هي أن تفعل ما تريد بلا مانع أو تفعل ما تشاء بلا راع؟

تختلف النظرة إلى الحرية وإلى الأحرار من مجتمع إلى آخر، ومن مدرسة فكرية إلى أخرى، وكثيراً ما نجد تطورات اجتماعية أو اقتصادية أو غير ذلك تمتد للتعريف بأضواء كاشفة، أو بالبعد الجديدة.

وما من شك في أن الحرية مقوماتها القانونية ومكوناتها الفلسفية والتي ندونها لا تعد شيئاً لدى المذاهب الفكرية المعاصرة.

وغني عن القول أن معرفة الحرية - ثقافياً أو نظرياً - غير ممارستها وإن كانت الأولى أساساً في تحقق الثانية.

وإذا ما تأصل مفهوم الحرية في مجتمع ما فسبكون تأصله مطلباً ومسؤولاً لمضى الوجود والحياة، وبدونه تبقى الحياة الإيجابية معطلة، ووجود مثل هذا المجتمع يكون مشلولاً مع وجود سلفه الصانع من الأشياء.

والمجتمع الذي يؤثر الحرية سحرها حراسة المحبة، بينما العبد يحرسونها حراسة الخوف، والمجتمع الحر هو الذي يختار ويشارك فيما يمس وجوده فرداً أو جماعة.

وفي موضوع الحرية بطو للكثيرين أن يخطوا من النموذج الغربي - أشخاصاً وأفكاراً - أساساً للاتطاول في أي بحث عن الحرية. ويرى هذا الفريق - المأسور أو المبهور بحضارة الغرب - أن كل كلام في الحرية يعارض كلام الغرب وكل تصرف لا يضارع تصرفه لا يؤذن له بالدخول إلى حلبة - الفكر السلمي ..

وهذه الشئخة نجد أشبهاً لها ونظائر في عالم الأدب - ولا سيما الشعر - فن بلع الشعر رواج المالمية وإن تسلّم الشاعر مفتاح الأدب الخالد إن لم يبلغ التلق - على المصور - منه الملقوم، وتأخذ الحيرة بجمع نفسه وإن يكون الرمز بل (اللفظ) هو لأخص لوزم هذا الشعر فلا يفهم إلا نثر قليل وجنا لو استمعهم فهمه حتى على قلته!!!، ومن لم يبرزق هذه النعم قف با (التقليد - والكلامية - والعويبة) إلى آخر ما هنالك من التسميات.

وإذا كان المفكر الملحد شرقياً كان أم غربياً يبحث عن إجابات للأئلة التي يفرضها عليه خولوه الروحي وغروبه المادي فإن المسلم - بفضل ما أدم الله عليه من رؤية سليمة - لا يعيش أزمة الوجود بل أزمة الوجودية. فوجوه محدّد المسالم والأهداف - بداية ووسطاً ونهاية - من أين وإلى أين. أما وجوده فهي مجال كقلعه وكل تحدّياً أياً كان مصدره ومهما كان هدفه يعد محكاً لاختيار حرية المسلم. ومن هنا فن موضوع القدر لا يحتل المساحة الواسعة في

الهجوم الإسلامية المعاصرة إذا ما قارنا ذلك بما يشهله هذا الموضوع من طاقات في الفكر الإحلدي.

بانتهاه الثالث الأول من القرن الثاني الهجري (١٢٢ هـ) أطلقت الدولة العباسية إلى الوجود، وقد قامت على قتلها دولة بني أمية، وإنا كان الصراع العسكري قد حسم الأمور لبني العباس قبل الصراع الثقافي لم يتحقق فيه انتصار كبير للدولة الجديدة، وعلى سبيل المثال فإن موضوع خلق القرآن - الذي نبتهت الدولة بكل قوة بالجوهر ثم بالضبط المادي والمعنوي - كشف مكانة الدولة الثقافية وإفهاماً نقّة العلة وتأييداً وبالتالي فتحت جزءاً غير يسير من شعبيتها.

وكان ذلك بفضل الله ثم بفضل المؤسسة - الجورمية والمسيحية - التي باتت تملك من الثبات والأصولية الراسخة ما جعلها نأياً لمواجهة كل مُحذث يهدد سلامة العقيدة الإسلامية كما جعلت الجورمية والمسيحية الانتصارات العسكرية أقل صدقاً وأضلّ تأثيراً في فرض قيم مسيحية على طائفة من الناس وأت في القرآن والسنة قبلتها الفكرية ووصفتها المسيحية. كما أخضعت الدولة - للعابسية - في احتواء العلماء وإظهارهم بمظهر الذين يمتنع الدولة الشرعية للفقهاء لما تأتي وتدع من أمور، لمنع احتمال التناقض بين الترفيق والمنع الاحتجاج والمسط.

لقد شعر المحذون والفتهاء بأن بعض التحديث والتجديد في مسيحية الدولة سيتم جزء منه على حساب القيم التي يمثلونها والآراء التي يحملونها ولم يكن في الأمر حلول وسط فلما ركوب الموجة ومناقضة الدولة في مسيرة التزجعات، أو الاعتزال السلمي في الزوايا والدويرات، أو الوقوف أولاً وعملاً بجانب ما يمتثل من قيم ويحملون من أراء، وقد اختار المحذون والفتهاء التوجه الثالث الذي يعد امتداداً طبيعياً لتربيتهم، وموفقاً سلوكاً منسجماً مع رؤيتهم الفكرية وقد رأوا أن السلطة المسيحية تشكل تحدياً للحرية في - أحيان كثيرة - يعد أعظم خطراً من الخطر الكامن في عبودية الرق، لأن عبودية الرق تعني امتلاكك ميم العبد من قبل الجهة التي تملكه اقتصادياً، وقد تكون حرية عقيدته مصونة، أما السلطة المسيحية

يد.

قد تعمل جلادة على استبعاد الأحرار باستبعاد الأكل، ترغيباً أو ترهيباً ومما لا شك فيه أن الدولة للعلماء تبني إخضاعاً لا إخضاع جسامهم بل عقولهم وفكرهم وسلوكهم. قال الإمام الغزالي رحمه الله:

(لما استخلف المهدي بعث إلى سفیان (الثوري) فلما دخل عليه خلق ختمه فرمى به إليه وقال: يا أبا عبد الله: هذا ختمي، فأعمل بهذه الأمة في الكتاب والسنة. فأخذ الختم بيده وقال:

تأذن لي في الكلام يا أمير المؤمنين؟

قال: نعم.

قال: أتكم على أيّ أمن ؟

قال: نعم .

قال: لا تبعث إلي حتى أتوك ولا تعطني حتى أسألك.

قال: فقبض، وهم به، فقال له كتابه:

أليس قد أسأمت؟

قال: بلى.

فلما خرج حفاً به أصحابه فقالوا:

ما منعك وقد أمرك أن تعمل في الأمة بالكتاب والسنة؟

فاستصغر عقولهم، وخرج هارباً إلى البصرة (١).

ولم تكن هذه أولى محاولات (الإحالة) بسفيان بل قد حول المنصور قبل المهدي فلم يكن أسعد خطأ منه، لقد بقي المنصور سفيان [في الطوائف - وسفيان لا يعرفه - فضرب بيده على عاتقه وقال: فتراني؟ قال سفيان: لا، ولكنك قبضت علي قبضة جبار!!!!

قال: عطني يا أبا عبد الله. قال: وما علمت فيما علمت فأعطته فيما جهلت؟

قال: فما بمنعك أن تأتينا؟

قال: إن الله قد نهى عنكم. فقال تعالى:

﴿ ولا تركنوا إلى الذين ظلموا فتمسكم النار ٤٠﴾

ثم التفت أبو جعفر إلى أصحابه ثم قال:

ألقينا الحب إلى الطغمة فظفروا (إلا ما كان من سفيان فإنه أعيناً فراراً) (٢).

ولم تكن إجابة سفيان الخشنة هي الإجابة الوحيدة التي سمعها أبو جعفر من العلماء.

قال الإمام أحمد:

دخل ابن أبي ذئب على المنصور فلم يهله أن قال الحق وقال: [الظلم يذهب فاني، وأبو جعفر أبو جعفر] (٩).

وقد كانت الثقافة الجوامعية والمسجدية تنشر في شرق الدولة ومغربها هذه النمل وتتجلب أئمال هؤلاء الرجال، الذين يتميزوا بإشعار حرة الرأي وإشهار وجهة نظرهم ولو نصرها رؤوسهم شأناً لذلك.

فصنما قدم بعد الرحمن بن أئسم - قاضي إفريقية - على المنصور سأله:

إما رأيك في طريقك؟ قال:

مازالت في منكر وجور عظيم حتى قمعت عليك!!! فقال أبو جعفر: ما نصل ولنصنع؟ لا يلي لنا ملكك.

قال له: أتكدي ما قال عمر بن عبدالعزیز، قال الملك سوي، وإلما يجلب إلى السوق ما يتلق فيها! (١٠).

وقد كان هؤلاء العلماء من قهواء ومحدثين يعون جيئاً أن كل أعطية مادية كانت أو معنوية ليست إلا أغلاً تضع بها أفكارهم وتضلل بها حريتهم، ولذا توفرت نصائحهم في التحذير من ذلك.

قال الأرماني قبه بروت - حبر الله كمرها وأقل عثرها :-

إنو قهلا من الناس كل ما يعطوننا لهننا عليهم! (١١).

ويقول المحدث مسمر بن كلام شيخ الإمام مسلم:

[من سبر على القل والهلل لم يستهد] (١٢).

ويقول محمد بن مبارك الصوري ت ٢١٥ هـ:

إنكذب مؤمن - أفضى المعرفة بالله - ويدها ترعى في أصابع المستكبرين، ومن وضع يده في أفسمة غيره نكث رهنه! (١٣).

وهكذا تنصرتهم مطالب دنوية أو مقتنيات عرضية وكان ذلك - بفضل الله - مبيئاً لحرية تفكيرهم وحرية تعبيرهم.

عرج الرشيد على المدينة وهو في طريقه إلى الحج فيعت إلى الإمام ملك بكوس فيه خمسمائة دينار فلما قضى نسكه وقدم المدينة أرسل إلى ملكه رسولاً يقول له:

[إن أمير المؤمنين يحب أن تتنكأ معه إلى مدينة السلام - بغداد - فقال ملك للرسول، قل له:

(المدينة خير لهم لو كانوا يعلمون والمال عندي على حاله) (١٤).

وقد ربط الإمام الشافعي بين التعلق بالدنيا والمذلة فقال: [من غلبته شدة الشهوة للدنيا لزمتة العبودية لأهلها] (١٥).

وفي هذا المعنى يقول بشر الحافي رحمه الله: [من أحب الدنيا فليتها للذل] (١٦).

وقد تعرض للتقاء والمحدثون لسياسة الدولة الاقتصادية ونقروا مظهر الامراف والتبذير، فقد قال سفوان الثوري المهدبي بئني:

[حدثني إسماعيل بن أبي خالد قال: حج عمر فقلل لخازنه: كم أنفقت؟ قال: بضعة عشر درهما وإني أرى هاهنا أسورا لا تليقها الجبال] (١٧).

مكننا فقد كان لشهواء والمحدثون قائلين على اتخاذ موقف ما من القضايا التي عايشوها والأحداث التي عاصروها، وكان الموت أهد الاحتضارات التي ولجوها، وكان ذلك أحب إليهم من أن يتوروا تحت عبء تيكيت نصوص الميثاق الذي أخذ عليهم بتبليغ العلم وأن يجأروا بكلمة الحق أمام كل أحد.

وربما كان لبعضهم في الحافية مسجع، وفي التفتة ملنجا، ولكن لأصحابهم الكريمة وقنونهن المظنية أبت لهم إلا أن يتابعوا من قبلهم قولاً وعملاً والحمد لله على عظمة هذا الدين منبع الفضائل، ومبث العزائم، ومنبت الرجال، ومصدر الكمال.

١ - التزاج: الرب العظيم والرب ملكاً والجمع زجج منهم فوسط ٣٢١/١ .

٢ - سحر أعلام النبلاء ٢٢٢/٢ .

٣ - فقه القرد: ١١٥/٣ .

٤ - سحر أعلام النبلاء: ١١١/٢ .

٥ - كتاب رياض القلوب في طبقات علماء القرون والرابعة ١١٥/٢ .

٦ - حلية الأولياء ١١٢/١ .

٧ - حلية الأولياء ٢١٢/٢ .

٨ - حلية الأولياء ٢١٨/١ .

٩ - جامع بيان العلم ٢٢٨/١ وفيه ثلث الحديث وسحر أعلام النبلاء ١٢٢-١٢٢ .

١٠ - القوار الإلهي في شعر النصر العباسي الأول من: ١١٢ - مجلد مصطفى بهجت.

١١ - المغلة وفتهاة ٢٢٨/١ .

١٢ - سحر أعلام النبلاء ٢١٨/٢ .

أبو بكر الطرطوشي وكتابه



دراسة وتحليل بقلم:

أحمد عبدالعزيز أبو عامر

لقد كان لعماء الإسلام الأعلام موقف حازم من البدع والمبتدعة، في بيان حقائقهم وأساليبهم في فهم الشريعة والتحذير منهم ومخالطتهم، مع الحث على اتباع الوحيين، واعتبارهما منهجاً للحياة، ولما كان للطرطوشي جهد بارز في هذا الباب؛ ومع ذلك فهو مجهول الجهد مغفور الذكر لدى الكثير من القراء؛ نسب التعريف به بأعماله وتراثه الفكري، مع عرض لكتابه في البدع، ووقفات على ما بذل من جهد في تحقيقه. وسيكون الموضوع على النحو التالي:

أولاً: حياته وأعماله وتراثه الفكري:

هو أبو بكر محمد بن الوليد بن محمد بن خلف بن مطهر بن أيوب القرشي القهري الطرطوشي، ولد سنة ٤٥٠ هـ. وقيل بعدما بسخة في مدينة طرطوشة بالأندلس. وفيها نشأ وتعلم في مسجدها الكبير على يد بعض العلماء، ثم أخذ عن (أبو الوليد الباجي) في (إرسطة) مسائل الخلاف، وسمع عنه وأجازوه والذي يظهر أن والده كان عالماً أو من المشتغلين بالعلم ولذا رجه ابنه هذه الوجهة، وكانت أسرته على شيء من الثراء ولذا عاش في وطنه حتى الخامسة والعشرين من عمره، في كنف أهله يطلب العلم ويكتونه مؤنة السعي وراء الرزق، وفي سنة ٤٧٤ غادر إلى الشرق وعمره آنذاك ٢٥ سنة تقريباً، فأتى فريضة الحج ودرس بمكة ولم يبق بها طويلاً، فلقه إلى بغداد حيث تلقى المزيد من العلم في المدرسة النسطورية وتجرل بالمسرة، وبقى بها القضي الجرجاني. وروى عنه شيئاً من أشهر الزيدية والتي ضمنها كتابه: (سراج الملوك) وغادر العراق وعمره آنذاك حوالي الثلاثين سنة إلى بيت المقدس وفيه لبث وعاش بالقدس، ثم غادرها إلى جبل لبنان ومنه إلى أطلكية وكانت آنذاك محاصرة من قبل الصليبيين مما دفعه إلى ترك الشام مبيناً وجهه صوب مصر، فزحل في (رشيد) فجاهد وقد من أهل الإسكندرية بخلونه على الانتقال إليهم فلقبوا بعدما قتل (بدر الدين الجمالي) القائد الحبيدي عدداً من العلماء، فاستجلب لهم ومن ثم استقر بالإسكندرية وبها تزوج وحفظ حياته بالنشاط والتدريس والتأليف مما جمع الناس حوله وكان لا يفتقر الإسكندرية إلا للاتصال بوزراء الدولة لنصحهم وإرشادهم مما جعل له مكانة أو غرت صدر القاضي (أبو طالب بن حديد) الذي كان منتظراً منه أن يكون من حاشيته، لكن زهد الشيخ وجرته التي تصل أحياناً إلى نقد أحكام القضي، كما فعل في تحريره للمكولات الواردة من أوروبا (كالمجيب الرومي)، كل ذلك حدا بالقاضي إلى كتابة تقرير فيه وصفه للحاكم (الأفضل) الذي ما يزال يتنكر موعظة الطرطوشي له والتي تسعت بالقصة فأمر الحاكم بتحديد إقامته الجبرية في (مسجد جنوب القسطلط) ولم يخرج من إقامته تلك إلا بعد قتل الأفضل ولما تولى (الوزير المؤمن البلقحي) مكانه تكرمه وأخرجوه فظل في الإسكندرية لاجع الفج بحد إليه طلبة العلم من الإسكندرية ومن غيرها، ومن

أهم تلاميذه من الإسكندرية (سند بن عون) العالم الفقيه الذي خلفه في التدريس إحدى عشرة سنة، وكذلك (ابن الطاهر بن عون) والذي ظم بنفس المهمة في التدريس، ومن تلاميذه الآخرين (أبو بكر بن العربي المعافري) (وهو غير ابن عربي الصوفي) وكذلك (المتمهدي بن تومرت البربري).

مؤلفات الطرطوشي :

كان خصيب الإنتاج وقد أحصى له أكثر من عشرين مؤلفاً ومن أهمها:

- ١ - الكبير في مسائل الخلاف .
- ٢ - شرح رسالة أبي زيد القيرواني .
- ٣ - معارضة إحياء الفرائي .
- ٤ - لعدة عند الكبر والشد .
- ٥ - سراج الملوك .

وفاته :

توفي إلى رحمه الله سنة ٥٢٥ ولعل حياته امتدت بعد هذا إن صح ما نقله ابن خلكان في (وفيات الأعيان)^(١).
ثانياً: كتابه (الحوادث والبدع)^(٢)

قال الطرطوشي في مقدمته: هذا كتاب أردنا أن ننكر فيه جملاً من بدع الأمور ومحدثاتها التي ليس لها أصل في كتاب الله ولا سنة رسوله ولا إجماع ولا غيره فلقبنا ذلك بنقسم إلى قسمين:

قسم يعرفه الخاصة والعامة أنه بدعة محدثة إما محرمة ولما مكروهة.

وقسم يظنه معظمهم - إلا من عصم الله - عجائب وقريبات وطاعات ومنا.

فما القسم الأول: فلم تعرض لنكره، إذ كتبنا مؤنة الكلام فيه لاعتراقل فاعله أنه ليس من الدين.

أما القسم الثاني: فهو الذين قصدنا جمعه، ولقبت المسلمين على فساد وويل عاقبته، ثم بين أن ما حدث في بلاد المسلمين من هذه المنكرات والبدع لا مطمع لأحد في حصرها لأنها خطأ وبالل، وذلك لا تنحصر سبله ولا تتحصل طرفة، وإنما الذي تنحصر مداركه وتنضبط مأخذة فهو الحق لأنه أمر واحد مقصود يمكن إعمال الفكر والحواسل في استخراجه... ثم بين أبواب الكتاب الأربعة كما يلي:

١ - الباب الأول: فيما انطوى عليه الكتاب العزيز من الأمور التي ظاهرها سلم جرت إلى هلك مورياً بعض الآيات ومنها ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقُولُوا رَاعُوا وَتَقُولُوا نَحْنُ رَاعُوا ﴾ البقرة: ١٧٤، وذلك أن السفين كانوا يقولون للرسول: (راعتا) و (راعتا) سمعكم وهي بالعبرانية كلمة سب من العرونة، فكانت اليهود تقولها للنبي سباً فضع الله المسلمين أن يقولوا، وإن كنت جازة، ثلث تنزع اليهود بذلك إلى ما لا يجوز، وهذا في الحقيقة منع جاز في الظاهر لما كان ينطوق به إلى بلطن ممنوع.

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿ وَلَا تَسُبُّوا الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَيَسُبُّوا اللَّهَ عَدْوًا بِغَيْرِ عِلْمٍ ﴾ الأنعام ١٠٨/١ فضع الله سائر المسلمين من سب آلهة الكفار، وهو مباح، فلا يصير طريقاً لهم إلى سب الله تعالى عند ذلك.

ثم بين أن ما يدخل في هذا الباب والتحذير من الزيادة في دين الله تعالى والتقصص منه، قوله تعالى: ﴿ وَقُولُوا حِطَّةً وَادْخُلُوا الْبَابَ سَجْدًا ﴾ إلى قوله تعالى: ﴿ قِيلَ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ قُولُوا غَيْرِ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ فَارْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رَجُزًا مِنَ السَّمَاءِ بِمَا كَانُوا يَظْلِمُونَ ﴾ الأعراف ١١٢/٧.. قال أهل التأويل: طوطى لهم الباب ابخضوا رؤوسهم فيدخلوا سجداً متحينين متواضعين ويقولوا حطة. معناه حط عن خطيائنا فقالوا (حطلة) استخفافاً بأمر الله فأرسل الله تعالى عليهم رجزاً من العذاب لقوا منه ما لقوا، لأنهم زلوا حرفاً في كلمة ضا بذلك بالابتداء والتفسير مما لم يأن به الله ولم يرد في سنة رسوله.

٢ - الباب الثاني: فيما اشتملت عليه أسنة من النبي عن محدثات الأمور وأورد بعضاً من الأحاديث في التحذير من الأهواء والبدع، ومنها حديث ابن مسعود عن النبي ﷺ أنه خط لهم خطاً ثم خط إلى جانبه خطوطاً، ثم قال للخط الأول: هذا سبيل الله يدعو إليه، وقال للخطوط: هذه سبيل الشيطان على كل سبيل منها شيطان يدعو إليه ثم قرأ: ﴿ وَإِنْ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السَّبِيلَ فَتَقَرَّبُوا بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ ﴾ وما رواه الشيخان أن النبي ﷺ قال: يلتصق سنن من كان قبلكم شراً بشير وراعاً بنزاع حتى لو دخلوا جحر ضب لاتبصوهم، قلنا: يا رسول الله اليهود والنصارى؟ قال: فمن؟..

وحديث البخاري عن أبي رافع القمي قال: خرجنا مع النبي ﷺ قبل خيبر ونحن حديث عهد بكفر والمشركون سدة يعكفون حولها وينوطون بها أسحتهم بلال له: (ذات أطواط) فمررتا بسدة فقلنا يا رسول الله: اجعل لنا ذات أطواط كما لهم ذات أطواط، فقال النبي ﷺ: الله أكبر، إنها السنن، لقد قلتم كما قللت بنو إسرائيل ﴿ اجعل لنا آلهة كما لهم آلهة ﴾ قال إنكم قوم تجهلون ﴿ لتزكين سنن من كان قبلكم، رواه الترمذي وصححه.

قال الطبروسي: ففتنوا رحمكم الله أينما وجدتم سخرة أو سجرة يصعدا الناس ويصطنون من شأنها ويرجون البرء والشفاء من قبلها وينوطون بها الصامير والخرق فهي ذات أطواط فاقطعوها.

ثم عند فصل في تعريف البديعة قال فيه: إن أصل الكلمة من الاختراع وهو الشيء الذي يبحث من غير أصل سبق ولا مثال لحدثي ولا أنت مثله ومنه قوله تعالى: ﴿ يَدْعُ الْمَمَاطَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ أي خلقها ابتداءً.. وهذا الاسم يدخل فيما تختاره القلوب وما تنطق به الألسنة وفيما تقفه الجوارح والدليل على هذا ما يذكره في أعيان الحوادث من تسمية الصحابة وكافة العلماء بدعاً للأقوال والأفعال.

٣ - الباب الثالث: منهاج الصحابة في إتيان البدع وترك ما يزيي إليها. ساق فيها آثاراً عن بعض الصحابة توضح ذلك، ومنها: ما رواه البخاري في كتاب الصلاة عن لم الدرداء قالت: (دخل علي أبو الدرداء مضطرباً فقلت: له: مالك؟ فقال: والله ما أعرف فيهم شيئاً من أمر محمد إلا أنهم يصلون جميعاً). وروى مالك في الموطأ عن أبي سويل بن مالك عن أبيه أنه قال: (ما أعرف شيئاً مما أكرهت عليه الناس إلا التداوم بالصلاة) يعني الصحابة وتلك أنه فكر أكثر أمثال أهل عصره ورأها مخالفة لما أكره من أفعال الصحابة.. وروى البخاري عن أنس قال: (إنكم لتصلون أعمالاً لا فني في أعينكم من الشعر، كنا نعدها على عهد رسول الله ﷺ من الموبقات). قال الطبروسي: ففتنوا رحمكم الله إننا كان في ذلك الزمان طمس للحق وظهور الباطل حتى لا يعرف من الأمر القديم إلا القليلة فما ظنك بهذا والله المستعان. (قلت): وما ظنك أخي القاريء بزماننا هذا؟..

ثم سأل صورا لغة الصحابة في العبادات ومنها: عدم قصر عثمان بن عفان الصلاة في السفر، معللاً ذلك لثلاث يستند الناس أن القرض ركعتان، وقول أبي مسعود البديري: إني لأترك الضحية وإني لمن أيسركم مخالفة أن يظن الجيران أنها واجبة. ثم عُدَّ بدأً في صلاة التراويح وأكملها، وكيف يذمها واستقرها، وبين فيه أن الأصل في هذه الصلاة ما رواه الشبخان ومالك في موطنه وأبو داود في منته عن أبي هريرة عن النبي ﷺ: يرغب في قيام رمضان من غير أن يأمر بعزيمة.. قال ابن شهاب الزهري: فتوفي رسول الله ﷺ والأسر على ذلك في خلافة أبي بكر وصدر خلافة عمر.. ثم لما خرج عمر يوماً إلى المسجد فإذا الناس أوزاع متفرقون يصلي الرجل لنفسه ويصلي بصلاته الرخط فقال عمر: (والله إني لأرأتني لو جمعت هؤلاء على قاريء ولقد كان أمثل) فجمعهم على أبي بن كعب، ولما رآهم يصلون بقارلهم قال: (تعمت البدعة) ثم شرح المتن لثني أوردنا في هذا الباب ووجه الجمع بينهما، موضحاً فيها: هل الأفضل أن تصلي في البيت أو في المسجد والجماعات، وعدد القيام، والفصل بين الترويعين، وهل يؤمهم في المصعب والقنوت، خلاص في ذلك إلى أن هذه أحكام القيام مما روي في السنة ولم يروا فيها شيء مما أحدثه الناس من هذه البدع من نصب المنابر عند ختم القرآن والقسم والدعاء وخنم هذا الفصل ببيان الوجه الذي يدخل منه القاصد على عامة المسلمين، وبين أن سبيله الجهل والأخذ عن العلماء الجهال لقول الرسول ﷺ: (إن الله لا يقبض العلم انتزاعاً ولكن يقبضه بقبض العلماء حتى إذا لم يبق عالم اتخذ الناس رؤساء جهالاً فسئلوا فأفتوا بغير علم فضلوا وأضلوا).

وقد صرف عمر هذا المعنى نصرياً قال: (ما كان أمين قط ولكنه أوتنم غير أمين لغان) قال الطروش: ونحن نقول: ما أبدع عالم قط ولكنه استغنى من ليس بعالم فضل وأضل، وروي البخاري في صحيحه عن أبي هريرة قال: قال ﷺ: (يقبل الساعة سنون خداعات يصلى فيها الكذاب ويكتب فيها الصالح ويؤمن فيها الأمين ويؤمن الخائن وينطق فيها الرويضة (وهو التالفة للخصم) ينطق في أمور العامة وقال سفيان: (كثوا يتوحدون بالله من شر فئنة

العالم ومن شر فئنة العابث الجاهل فإن فئنتهما فئنة لكل مقنون).

٤ - الباب الرابع: في نقل غرائب البدع وتكثير العلماء لها، ومنها ما يلي:

١ - القراءة بالألحان: وهو التطريب الذي ينقل القراءة إلى أوضاع لحون الأغاني من مد المقصور، وقصر الممدود وتحريك الساكن وتسكين المتحرك.. لاقضاء نعمات الأغاني المطربة.. فاشتقوا لها أسماء من شذر ونبر وتفرق وتعليق وهز وخز وزجر فهذا مفرجه الألف وهذا من الصدر وهذا من الشفق.. فهذا الألحان ألحنها في القرن الرابع رجال منهم (محمد بن سعيد) و(الكرماني) و(الهيثم) وغيرهم ممن هم مهجورون عند العلماء.

٢ - ومنها القصص في المساجد: قصص الغابرين كنبى إسرائيل، وغالبها لا يصح، ولذا منع عمر بن الخطاب نعيماً الداري عن القصص في المسجد.

٣ - ثم عُدَّ فصلاً عن آداب المسجد وما داخلها من البدع، ومنها الأكل في المسجد وبناء السكن فوق المسجد والبصق به، والسؤال فيه وإشاد الضلعة ورفع الصوت فيه.

٤ - ما روى من فضائل الأصنام في منتصف شعبان، وبين أنه لا يلتفت إليه وأورد قول ابن أبي مليكة رداً على ما قاله زياد الجعفي: إن لجر هذه الليلة كاجر ليلة القدر، قللاً: لو سمعته ويدي عصا لضربته.

٥ - بيان عدم صحة صلاة الرغائب وأنها مبتدعة من قبل ابن أبي العمراء سنة ١٤٨ في بيت المقدس ولم يسمع بها قبليه.

٦ - تعظيم رجب بصوم أو عبادة: لأساس له، بل الأكثر ضده فمن أبي بكر أنه دخل على أهله وقد أعزوا لرجب فقال: ما هذا؟ فقالوا: رجب نصوموه فقال: (أهلجتم رجباً كرمضان؟) وكرهه ابن عباس سليم رجب كله، وكان ابن عمر إذا رأى الناس وما يطون لرجب كرهه وقال: صوموا منه وأطعموا فيه شهر تعظمه للجاهلية.

قال الطروش: فهذه الآثار تدل على أن ما يعظمه الناس فيه إنما هي نزعات من بقايا عهد الجاهلية.

وقد هيء للكتب بفضل في جوامع من البدع ومنها:

١ - دخول الحمام بغير مئزر مع أهل الكتاب.

٢ - الإنذار للعريس والجنائز بالمبالغة والنفخ.

٣ - البناء على التهور بالحجارة .

٤ - التمسح بغير النبي ﷺ .

٥ - إقامة المائم للأموال والتصدى للزاد.

٦ - خروج النساء للمقابر وإتباع الجنائز.

ثالثاً - تحقيق الكتاب

١ - قام الأستاذ محمد الطالبي بتحقيق الكتاب على نسختين (نسخة مخطوطة في أسبانيا محفوظة في المكتبة القومية، ومخطوطة في تونس بالمكتبة الأحمديّة بجامع الزيتونة) مع إيراد مختلف الروايات وأضاف أحياناً بين حاصرتين بعض العناوين أيضاً وبالإضافة إلى المقترنة بين المخطوطتين عرف المحقق بعض الأعلام والمواقع والكلمات وأرجع الآيات إلى أماكنها في المصحف وبعض الأحاديث إلى مصادرهما. مع الرجوع إلى أقوال بعض المفسرين، وعند ذكر بعض التفرق يحيل القارئ إلى الكتب المرفقة بها.

٢ - عرف بإيجاز بالمؤلف وكثف تعميدها عن التأليف في البعد موضوعاً أفكار السلف للبعد المحذرة ونعرجهم في التأليف في ذمها والتحذير منها ما لم يكن المؤلف ضابطاً عرفاً بما يقوم به ولذا يكون ذلك سبباً في إظهار الجدل مما يؤدي إلى ما يخاف عاقبته وهذا هو موقف الإمام مالك من تلميذه (ابن فروخ) حينما استأذنه في الرد على المبتدعة. ثم ظهرت المؤلفات في الرد على أهل البدع ومنها:

١ - (البدع والنهي عنها) لابن وضاح (١٩٧-٢٨٦).

٢ - الرد على أهل البدع لابن سحنون (٢٠٢-٢٥٦).

٣ - الطرطوشي في كتابه هذا، ثم بين رأي العلماء في كتابه وشاءهم عليه (كلين فروح) و(أبو شامة) وابن الحاج، ثم بين المحقق محتويات الكتاب بإيجاز وأسلوبه في النقل موضوعاً أنه استفاد من سبقه ولم يذكر ذلك عنهم، ثم بين (أسلوب المؤلف للجللي) موضوعاً أن كتابه هذا ليس موجهاً للعموم فصب كفي يقلعوا عما هم فيه من منكرات الأمور، بل هو موجه أيضاً إلى الخصوص والمخالفين، فهو كتاب إرشاد وتوجيه من ناحية، وكتاب جدل منقسم.. من ناحية أخرى لأنه مولوج بمسائل الخلاف، عرف بالأساليب المنطقية، مناقش لكل رأي.. لا يدع

فرصة تمر إلا وأبرز تناقض المخالف ونحضر حجة بحجة مردداً: فلن قال.. فلنا.

ثم يبين قيمة الكتاب: نقلاً: إن الكتاب يعيد فهمه التي ألف من أجلها إلى وصفه الصحيح الاجتماعي الذي قامت فيه هذه المأخذ ووصف البيئة وأهلها بل لعده ممن أنكروها.. وهو كتاب يتقن الصلة بالشعب أي إقنه شعبي في تربيته، واستطراده وفي لهجته ومشكله التي يريد لها حل.. وإن الكتاب بهم المتفضل بالتشريع الإسلامي كما بهم الموزع والباحث الاجتماعي ولا غنى لمن يورخ لحركة الإصلاح الاجتماعي عنه، وغنى الكتاب بعدة فهارس علمية هي:

١ - فهرس مرجع تحقيق النص .

٢ - فهرس الأعلام .

٣ - فهرس المصنفات الواردة في النص .

٤ - فهرس المواضيع والمواقع والفرق .

٥ - فهرس الآيات وفهرس أخير للأحاديث .

رابعاً: ملاحظات وتصويبات على ما جاء في تمهيد المحقق:

١ - ما ذكره المحقق الأستاذ محمد الطالبي من عدم إشارة الطرطوشي في كتابه هذا إلى البدع المستحسنة. والحقيقة أن العلماء المحققين لا يرون أن هناك بدءاً مستحسنة مستكين بقوله تعالى: ﴿اليوم أكملت لكم دينكم﴾ الآية ويقول الرسول ﷺ: من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد، مما جعل العلماء الأعلام يقولون بما يفهم من هذين الدليلين، فهذا الإمام مالك يقول: (من ابتدع في الإسلام بدعة يراها حسنة فقد زعم أن محمداً خان الرسالة) وقال الإمام أحمد: (أصول السنة عندنا لتتسك بما كان عليه أصحاب الرسول ﷺ والاكتهاد بهم وترك البدع وكل بدعة ضلالة) والشافعي يقول: (من استحسن فقد شرع) وعليه يتبين خطأ من جعل البدع على أحكام الشريعة الخمسة ولم يجعلوها ضمماً واحداً منعوماً، وقد نعب لهذا الرأي الخطأه العراقي في (الفرق) عن شيخه الغزبي عبد السلام، ولنعرف أخي القاري رد هذا الرأي انظر (الاعتصام) للشافعي^(١) و(البدع والنهي عنها) لابن وضاح^(٢) وكذلك (تحذير المسلمين من الابتداع في الدين)^(٣) أحمد بن حجر القاري.

٢ - إن أسلوب الطرطوشي في نقله ونضاله فيه تأثر

بالمطوب المتزلة وذلك في بؤته الحكم في التشريع وإن أقيمت
قضية. ولا يؤمن معها الزال.

والحقيقة أنه من الخطأ أن يصور كثير من الباحثين أن (أهل
السنة وأهل الحديث) هم أهل الحديث لا يرون مجيل للتشريع المتولي
وأن ذلك طريق أهل الكلام قتل وفي هذا تبين عليهم، فالمطوب
ففيهم أهل السنة وعلمتهم لا يخلو من استدلالات عقلية فيها
بكتيون ويريدون لكنها أكلة ويراهن منطقية فقيمة على تصور
القرآن والحديث، وهذا ما بينه باستنفاضة واستدلال الدكتور
مصطفى حلمي في كتابه القيم (منهج علماء الحديث والسنة في
أصول الدين) (١) وكذلك د/ زاهر الأمامي في كتابه (منابع
الجدل في القرآن).

٢ - ما ذكره المحقق أنه لم يبلغ على طبعه سابقة لهذا
الكتاب في معرض رده على محمد دهمان الذي ذكر أنه مطبوع
في تحقيقه لكتاب البديع لابن وضاح. ويكون الاستناد المحقق لم
يتم على ما يدل على أنه مطبوع من ولغ رجوعه لبعض
المصادر لا يعني أنه غير مطبوع. فقد رأيت طبعة قيمة لهذا
الكتاب مطبوعة في تونس ونحت نقية لأحد الأمراء السعوديين
من لا يحضرني الآن ذكره.

٤ - ما ذكره المحقق من أن كتاب الطرطوشي هذا تتجلى
فيه فلسفة خاصة تكشف عن بعض سر الماضي والحاضر،
فلسفة صادقا خلط الزماني بالروحي ووضع الأمور كلها على
سبيل واحد. وهذا عجب جداً من حضرة المحقق ومعنى كان
علماء الإسلام يفرقون بين الزمان والروح أو بمعنى أوضح بين
الدين والميلولة (٢) إنها شطحة غريبة جداً لا سيما في عصر تبين
فيه مسخ هذه العقلة المنقولة عن التصرفات التي تفرق بين

الدين والميلولة أما الإسلام فهو دين ودولة ولمزيد الضوء
يرجع إلى (مزمرة فصل الدين عن الدولة) للاستاذ محمد حبيب
كلثم أو (فصل الدين عن الدولة) للاستاذ إسماعيل الكيلاني،
أو (فصل الدين عن الدولة مثالة مسقودة) للاستاذ يوسف
المنطاب وقد طبعت ضمن كتاب (المنهجيون).

٥ - زعم المحقق أن حرص بعض العلماء على الاقتداء
بالسلف ووزن كل شيء في الحيلة بميزان الإيمان والتقوى يمنع
من التطور! والحقيقة أن هذه التصورات غريبة جداً على كل
مسلم يعرف دينه حق المعرفة ولا توجد هذه الأفكار إلا لدى
الملتزمين الذين يحكمون على الإسلام حكمهم على الدين
المسيحي المعروف بكنونه وروحيته، ولأنك أن الحرص
على القيم الروحية الخالدة في الإسلام هدف سام، لكن تصور
اتباع السلف بهذا التصور يحتاج إلى تصحيح ومعرفة للإسلام
من جديد ولبيان ذلك وحسن الشبه العلمية في هذا الباب
تصحب بالرجوع إلى الرسالة العلمية القيمة للاستاذ/ سفر
الدوالي وهي بعنوان: (العلمانية نشأتها وتطورها وأثارها في
الحياة الإسلامية المعاصرة).

والخلاصة أن هذا الكتاب قيم جداً في باه، ولكن أفكار
المحقق هداه الله كما وضحت تحتم أن تعاد طباعة الكتاب
بتحقيق أكثر استيفاء بالمؤلف في التعريف به وبمؤلفاته
وبتفريغ الأحاديث والآثار تخريجاً علمياً على ضوء المصادر
المعتمدة في علم الجرح والتعديل، وبيان الحكم التشريعي لبعض
البديع باستنفاضة وتوضيح، مع محفل في التعرف بالبديع
والمبتدعة ونهج من ألف فيها. خاصة وأن هذا الكتاب نادر جداً.

هوامش

- ١ - بصرف عن كتاب (أبو بكر الطرطوشي) د/ جمال الدين الشارح سلسلة أعلام العرب بعد ٧٤.
- ٢ - الفوائد والودع الطرطوشي من منشورات كتاب الدعوة القومية بقرطاج، وطبع في الطبعة الرسمية عام ١٩٥٩م.
- ٣ - **الكتاب للشايع** نشر دار الدعوة بيروت، تحقيق محمد رشيد رضا، وقد لاقى الاستاذ عمر كلال رسالة الفيلسوف من (أصول الدين بيهمة الإسلام) في تدوير نصيب وأثر
(الأنصاف للشايع).
- ٤ - البديع والقياس عليها لأن وضاح القرطبي تحقيق محمد أحمد دهمان نشر دار البصائر ببغداد ١٤٠٠هـ.
- ٥ - (الهدية وأثرها في) في (الأنصاف) للاستاذ سليم الهادي نشر المنظمة الإسلامية بدمشق، الأول ١٤٠٠هـ.
- ٦ - تحوّل المسلمين من الانتماء في الدين لأحد بن حجر الطبري.
- ٧ - (منهج علماء الحديث ورسالة في أصول الدين) د/ مصطفى حلمي نشر دار الدعوة والإستغربة ١٩٨٢م.
- ٨ - (منهج الجدل في القرآن الكريم) د/ زاهر عواض الأمامي، طبعة الفريزق بالرباط، وهو رسالة نقل بها درجة الدكتوراه من الأزهر.

نُؤيِّن العالم الإسلامي
وبشكله



رسالة مفتوحة إلى..

المجاهدين الأفغان

- التحرير -

أولاً - إن تنصروا الله ينصركم .

ثانياً - ولا تنازعوا فتفشلوا .

ثالثاً - قد خلت من قبلكم سنن .

رابعاً - الاستقلالية وحرية اتخاذ القرار .

خامساً - ولا تركنوا إلى الذين ظلموا .

سادساً - الكرامة وليس الخرافة .

سابعاً - الخاتمة .

أيها الأخوة الأحبة .

نحمد الله إليكم جلبت قدرته الذي من علينا بنعمة الإسلام، وجعلنا كالجسد الواحد إذا تشكى منه عضو تداعى له سائر الجسد بالحسنى والسهر وتصلى وتسلم على خير خلقه محمد بن عبد الله... ونحييك بتحية الإسلام تحية من عند الله مباركة طيبة، فإسلام عليكم ورحمة الله وبركاته، ونسأله تعالى أن يرزقكم النصر على عدوكم ويردكم إلى دياركم، ويختم بالمصالحات أعمالنا وأعمالكم، ويعد:

عن أنس رضي الله عنه: « أن رجلاً كان عند النبي ﷺ يمر رجل فقال يا رسول الله إن لأحب هذا فقال له النبي ﷺ أعظمته؟! قال: لا قال: أعلمه، فحفظه فقال: إني أحبك في الله، فقال: أحبك الله الذي أحببتي له^(١) .

واستجابة لأمر رسول الله ﷺ يقول:

نحن المسلمين العرب نحبكم في الله:

نحب فيكم - ومنذ القديم - الشجاعة والبطولة، وقد حننا التاريخ كيف قهرتم (جنتكز خان) وما أفرج من جنتكز خان!!

جنتكز خان الذي اجتاحت العالم جيوشه، وقهر الممالك، وأذعن له الجبابرة.. لقد انتصر عليه أجدادكم جنود الإسلام الأناوس.

وأستوه كزوس القتل والمهانة.

وحنا لتاريخ الحديث عن جهاد آبائكم ضد الاستعمار البريطاني الذي جنم على أرضكم طيلة (11) عاماً واستخدم المستعمرون مختلف أنواع الأسلحة للقتال، وأتروس لأساليب العنف والإرهاب، وظنوا أنهم بالقرن بقاء الدهر.. ولكن جهاد آبائكم في سبيل الله أرغم بريطانيا - التي كانت تسمى بريطانيا العظمى - على الخروج من بلدكم وهي تجر أذيال الهزيمة والقتل.

ونحب فيكم الإيمان الذي لا يخو ليهيبه، والزهة الذي يتجلى بأروع ممانيه.. وننكر جيداً أن بلادكم وقتت وفاة جبارة ضد الفساد والاضلال، وكانت حصونكم آخر الحصون التي اجتاحتها أعداء الإسلام.. ورحم بلكم فلم تقطع حلقكم، ولم يستسلم لبطلكم، وبقيت آثار الفروغ الانصاري في حدود العليسة ولا نكاد نتجاوزها.

ونحب فيكم القسرة القلبية واليساسة في كل شيء: البسلة في الملابس والمطعم، البسلة في المسكن والمشرب. ونحب فيكم لفرغم القوية والإرادة الصلبة.

أجل إن شدة محبتنا لكم ليست سرأ من الأمور.. وإن ضمت لا نسي أن أعد البطلين الحاققين قُتِمَ نضمه على فقه قضائي عندما وطأت قدمه أرض العرب لأنه كان يعرف مدى محبة العرب للأفغان، ولهذا قد استقبل أحسن استقبال، وأتلف حوله المتقنين وطلاب العلم، وقامت أمهله أبواب كبار المسؤولين، وما كان يشعر طوال إقامته بأنه غريب عن وطنه وعشيرته لا بل لقد نجح في تحقيق مكاسب لم يستطع أن يحقق شيئاً منها في بلده.. ولو علم العرب مروته الحقيقي لما استطاع أن يبيض ويفرخ في بلادنا^(١).

أيها الأخوة الأجيال: إن الحديث عن تاريخكم عذب جميل.. كما أن الحديث عن جهادكم ضد الغزاة الشيوعيين أكثر عذوبة وجعاًلأ فجزاكم الله كل خير، وثبتنا وإياكم على الحق وجنبكم كيد الكائنين ومؤامرات المارقين.

إن تصليكم على القوت في سبيل الله هز المشاعر التي تبلت، وبعث الأمل في النفوس التي كاد يسيطر عليها اليأس.. لقد غمرت نفوسنا فرحاً ببطولاتكم التي نحدث عنها العالم أجمع عبر وسائل إعلامه، وملأتم قلوبنا إيماناً بوعد الله لنا بالنصر والتمكين، وذكرتمونا بجهاد رجال خير القرون ومن نحا نخوعهم وسار على نهجهم.

أيها المجاهدون الأفاضل:

انطلاقاً من حرصنا على استمرار مسيرة الجهاد، والازدماً بقوله ﷺ:

«الدين النصيحة، قلنا: لمن؟ قال: لله وكتابه وأرسوله ولأئمة المسلمين وعامتهم»^(٢).

وعن جرير بن عبد الله رضي الله عنه قال: بعثت رسول الله ﷺ على إقام الصلاة وإيتاء الزكاة، والنصح لكل مسلم»^(٣).

ولأننا عشنا معكم منذ بداية محنتكم في الآمك وآلامكم، ونخشى أن نسكت عن حق نراه قتل بنا عقوبة من الله سبحانه وتعالى.

لهذه الأسباب مجتمعة أحببنا أن نقدم إليكم بهذه النصائح راجين أن تدرس بعناية وروية، وسنحاول الإيجاز قدر الاستطاعة لأن أولادكم شغلة، وفي الإشارة ما ينفي عنكم، وما كل ما يعلم يقال.

أولاً - إن تصصروا الله بنصركم:

قال سبحانه وتعالى:

﴿ يا أيها الذين آمنوا إن تصصروا الله بنصركم ويثبت أقدامكم ﴾^(٤).

وقال جل من قائل:

﴿ وما النصر إلا من عند الله العزيز الحكيم ﴾^(٥).

﴿ وما النصر إلا من عند الله إن الله عزيز حكيم ﴾^(٦).

فالنصر لا يتحقق بكثرة العدد، ولا بشجاعة الجند.. وإنما النصر من الله وحده لا شريك له، ويسر به على عباده المؤمنين

إذا توفر في أصلهم الشرطان التاليان:

١ - أن تكون خالصة لوجه الله تعالى، ليس فيها رياء ولا شرك.

٢ - أن تكون بما شرع الله تعالى قال تعالى:

﴿فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيُصْلِحْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا﴾^(١).

وعن أمير المؤمنين أبي حفص رضي الله عنه، قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول:

«إنما الأعمال بالنيات وإنما لكل امرئ ما نوى، فمن كانت هجرته إلى الله ورسوله، فهجرته إلى الله ورسوله ومن كانت هجرته للناس بسببها أو امرأة بتكدها، فهجرته إلى ما هاجر إليه»^(٢).

وعن أبي موسى عبدالله بن قيس الأشعري رضي الله عنه قال:

سئل رسول الله ﷺ عن الرجل يقتل شجاعاً، ويقتل حمية، ويقتل رياء، أي ذلك في سبيل الله؟ فقال رسول الله ﷺ:

من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله^(٣).

بل ولول من تسمر بهم نار جهنم مجاهد مات في ساحة المعركة، وكان يجب أن ينكر اسمه بعد موته مع أنه جاهد في سبيل الله.

ومن الموقوفات في طريق النصر:

- أن لا يكون العمل بما شرع الله ونبئت بما صح من سنة المصطفى ﷺ... فحذار يا أخوة من البدع والخرافة ونظم الرجال، والتعصب المنحني النميم.

- أن لا تكون النية خالصة لوجه الله ومن ذلك:

استنصار شأن الآخرين، وإتباعهم بما هم منه برآء، وحب الرئاسة والزعامة، والمبالغة فيما ينكر التلذذ عن عدد جنده وعدد الميلات والفتام التي غنمها من العدو.

ثانياً، ولا تنزعوا فتكشلوا :

هناك خلافات وصراعات بين المجاهدين الأتقان!! هذه حقيقة لا ريب فيها، ويعرفها أعداء الإسلام من الأميركيين، والسوفييت، وأجهزة المخابرات الغربية، وتحدث عنها الصحف والإذاعات، شرقية كانت، أو غربية.

ورغم تلك فبعض الناس من الأتقان والعرب ينكر تكون هناك خلافات وإذا واجهتهم بالمناقشة قارأ:

إن الحديث عن هذه الخلافات يترك أثراً سلبياً، وبأهمية المجاهدين تقتضيت عن الإيجابيات وحدها.

وبعض الناس يحاولون إيهام الآخرين بأن المجاهدين يلتفون حول فلان أو فلانة، وهناك حفة من المشايخين، على الإجماع، وراحوا يستطوفون في الماء العكر، وهم حال ناس هؤلاء المشايخين مكتوف عند الأتقان، وهم للجهاد ودمى تحركها جهات أجنبية مشبوهة!!

وهناك أسئلة تفرض نفسها بالاح:

أليست هذه الردود من بعض الناس تدللاً أكيداً على الخلافات!!

- لماذا الحرص على أن يكون الشهاب الذلة وحده عالمين بما يدور حولهم!!

- وماذا لو زار هؤلاء الشهاب مدينة (بشور) وبا بأعينهم وسمروا بأنهم حقيقة هذه الخلافات!!

- لماذا لا ننتفيح من تجارب إخواننا في بلاد أخرى. لا

يخبرون شبلهم بأمر مغلوطة ويقولون لهم: إنا من قلب قوسين أو أننى... واستطقت الشهاب بعد غراب الله كما يقولون - فوجئوا أنفسهم في موقف معزى جداً وما يتقن بغياضهم ولا يفهموا وبعضهم ارتد عن الإسلام من الصدمة!!

وإذا كان أعطانا بضمخون هذه الخلافات، ويرون وحدة الصف ورأب الصدع، ويضرون الأمور تسوراً أو حياء ولا موضوعية... إذا كان هذا حال أعدائنا نحن نه الأصل وحدة الصف، والاختلاف حالة للجد، ربهب نسخر، وتلك الجرأة التي تمكننا من مواجهة مشكلات صراحة ووضوح.

ومن هنا المنطق لئنا نذكر إخواننا المهادين بأ التالية:

١ - لقد هب المسلمون الأتقان الذين لم تولهم ، وللمبادئ الشيوعية منذ عام ١٩٧٩م بالفتوى عن وأعرضهم ضد البلاشفة الذين أهلكوا العرش والتمل في الأرض سلاطناً. فكانت معركةهم:

معركة الإسلام ضد الجاهلية .

معركة الإسلام ضد الكفر .

معركة الإسلام ضد الباطل .

إنها معركة المسلمين جميعاً وليست معركة جماعة من الجماعات أو هيئة من الهيئات.

٢ . المسلمون العرب الذين يلتزمون بالإسلام سلوكاً وعبادة وجماعة ومنهج حياتهم.. هؤلاء على مختلف اتجاهاتهم وميولهم وجماعاتهم وقوا مع المجاهدين الأفغان في خندق واحد وحتى الخلاء منهم جاوراً بأموالهم.. ولا يجوز لجماعة من الجماعات أو حزب من الأحزاب أن يزعموا بأنهم وحدهم الذين لينوا المجاهدين الأفغان أو أن المجاهدين جميعاً من الممتنعين إليهم.

لا يجوز استغلال المساعدات التي تقدم للمجاهدين من أجل المتاجرة بشعارات حزبية كما أنه لا يجوز نقل مرافعات هذه الجماعات إلى مخيمات الأفغان البتة، وإقامة أحلاف ومحاور مع جماعات هناك، وعطينا جميعاً أن نسمى لإصلاح ذات البين ورب الصدع.

٣ . يشمل لاجتماع كلمة المجاهدين على حزب من الأحزاب أو جماعة من الجماعات، وقد بذلوا محاولات من هذا القبيل ففشروا لأنهم يتركون بأنهم يسرون على ما كان عليه الرسول ﷺ وما كان عليه الصحابة رضوان الله عليهم ومن تبعهم من رجال خير القرون.. أي منهج أهل السنة والجماعة.. وقد التقينا بمعلم قادة مجاهدين أقبلوا لنا: إنهم يلتزمون منهج أهل السنة والجماعة، ولا يؤمنون بالبدع والخرافات.. قلنا لا نترجم هذه الفتاوى إلى واقع علمي، ولعلنا نتجاهل الأصول ونحاول عبثاً جمع القس وتوحيد كلمتهم على التزويج!!.

٤ . نذكر أنفسنا وأخواننا المجاهدين بوجوب الصدق في القول والعمل إننا كان لابد من اختلاف وجهات النظر، وعطينا أن نحذف من قلوبنا: هذا عيب، وذلك يتاجر بالجهالة.. لاسيما إننا كانت هذه الاتهامات توجه لأبرز قادة المجاهدين الذين لا يكتفون أحدًا من المسلمين ونعرف بأنهم ليسوا عملاء!!.

٥ . كان لشيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله موقف رائع في حرب القنار ففضما طلب قائد القنار (قنار) وفداً من كبار علماء المسلمين: ذهب شيخ الإسلام مع خصومه من المبتدعين الذين نأق منهم الولايات وكذلك كان موقفه في معركة (شعيب).

أما البلطيون فكان له معهم موقف آخر، لقد حاربهم بعد انتصاره على القنار.

هذا . بالحق الإخوة - وقت استنفاذ جميع الطاقات الإسلامية، وليس وقت تفجير الخلافات وإثارة التحرات.

أيها الأخوة المجاهدون: اعلموا أن إثارة للفرقة بين الدعاة إلى الله جل وعلا نداء سلاح يستخدمه أعداء الإسلام خطراً، ولأنه الضربات التي يسددها العدو تلك الضربات للدخالية التي تجل الصف الواحد عدة صفوف متخاصمة متحاربة.

قال تعالى:

﴿ إِن لَّفَيْنِ أَهْلَكَ وَمِنْهُمْ لِقُتْلٌ شَعِيبًا لَّمْ يَمُوتْ مِنْهُمْ فِي شَيْءٍ ﴾ (١١)

وقال جل من قائل:

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّا لَنَعْلَمُ فَتَنَ قُلُوبِكُمْ فَقَدْ مَنَظَرْنَا أَعَادُوا وَنَحْنُ لَعَالَمُونَ ﴾ وأطبعوا الله ورسوله ولا تتزاعوا فتنفسوا وتذهبوا بربكم واصبروا إن الله مع الصابرين (١٢).

إن عدونا يرفض طويلاً ويتيق غروراً بسبب هذه الخلافات، ويحاول بكل كافة طاقته من أجل ديمومتها واستمرارها. انزعوا من عقولكم - بالحق الإخوة - الأفكار للشائنة التي يزعم دعائها بأنه لابد من القضاء على الجماعات كلها لأنها منحرفة وتوحيد القس من خلال جماعات التي يظنون أنها جماعة المسلمين.

حذر يا إخوة من الغرور، وتقيس الذات، وإعجاب كل ذي رأي برأيه واعلموا بأنكم إن انتصروا بنصيق المصنفين وقوة إعلام المنحالفين من غير الأفغان، فهذه التحالفات ليست ثابتة لأنها لا تقوم على أسس متينة، وقد تبدلت مراراً ومرات في السنوات الماضية.

التزموا منهج أهل السنة والجماعة وأخلصوا النية لله وحده، ووحداً صفرقكم ينصركم الله على عدوكم:

﴿ إِنْ تَنَصَرُوا لِلَّهِ يَنْصُرْكُمْ وَيُثَبِّتْ أَقْدَامَكُمْ ﴾.

ثُمَّ قَالَ: لَقَدْ خَلَفْتُ مِنْ قَبْلِكُمْ سَنَةً:

قال تعالى:

﴿ لَقَدْ خَلَفْتُ مِنْ قَبْلِكُمْ سَنَةً فَيَسِّرُوا فِي الْأَرْضِ فَتَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكذِبِينَ ﴾ (١٣).

وقال سيد قطب رحمه الله في تفسير هذه الآية:

(والقرآن الكريم يرد المسلمين هذا إلى سنن الله في الأرض، يردهم إلى الأصول التي تجري وفقها الأمور فهم ليسوا بدعاة في الحياة، فالتواموس التي تحكم الحياة جارية لا تختلف والأمور لا تمضي جزأاً، إنما هي تتبع هذه التواموس، فإذا هم درسوها وتركوا مقاربيها، تكشف لهم الحكمة من وراء الأحداث، وتبين لهم الهدى من وراء الوقائع وإطعنوا إلى ثبات النظام الذي تنبئه الأحداث، وإلى وجود الحكمة الكامنة وراء هذا النظام. واستشرقوا خط السير على ضوء ما كان في الماضي الطريق. ولم يعتمدوا على مجرد كونهم مسلمين، ليتلقوا النصر والتمكين، بلون الأخذ بأسباب النصر وفي أولها طاعة الله وطاعة الرسول) أ.هـ. (١١).

اسم - بالآخرة الإسلام - بدعاً في هذه الحياة وتاريخ أقباه الله ومن سار على نهجهم من الدعاة والمصلحين على مختلف الأجيال والأزمان ما لنا جميعاً ومن أوجب للوجبات علينا دراسة هذا التاريخ لتعلم منه كيف نربط الحاضر بالماضي، وكيف نضع الحلول الناتجة للمشكلات التي تواجهنا، والذين لا يدرون هذا التاريخ من المغفلين والسطحيين والمسرعين ليسوا أهلاً بقيادة العمل الإسلامي.

ومن هؤلاء المكنبين الذين تحذر إخواننا المجاهدين من شرورهم ومكائدهم:

١ - المناقضون :

وهل بين المجاهدين مناضقون؟؟.

وجوابنا على ذلك: نعم بين المجاهدين الأفتان مناضقون.. وأمثال هؤلاء المناقضين كانوا يخرجون في جيش رسول الله ﷺ كما حدث في أحد وتبوك. من: ولكن نخشى أن يكون هذا القول اتهام من طرف ضد طرف آخر؟؟.

ج: قلنا فيما مضى: لنا مع طرف أو جماعة من جماعات المجاهدين وإنما نحن مع المجاهدين جميعاً، ونكره ونحذر من الخوض في خلافاتهم إلا لمن أراد الإصلاح.. ومع ذلك فالمجاهدون وأصداقهم يعرفون أن هناك مناضقين بين الأفتان، وقد باتوا يشكلون خطراً على مسيرة الجهاد.

من: هل نقاتلهم اعتكافياً لم عملي!!.

ج: هؤلاء مسلمون يصلون كما نصلي ويصومون كما نصوم، وأكثر من ذلك فهم يشاركون في الجهاد، ومع ذلك قتلهم يراون أعداء الله من الأميركان وغيرهم، ويتصجون الدعاة الصالحين الدعاة، ويقولون ما لا يصلون ويصومون كل صيحة عليهم، ويشترقون البدع والفرقة.. هذه هي أحوالهم ولا نستطيع تصحيح حكم عليهم، لأن مشكلتهم تختلف من فرد لآخر. أيها الآخرة المجاهدون: لقد ذكر الكلام عن هؤلاء المناقضين، ونسمع أن أعداء الله من الأميركان ومن ندنا نعوهم يعطون عليهم أمالاً عريضة، ويضفون عليهم الأموال والهبات، ونسمع أن خطرهم يزيد، وإذا ما اتفق الأميركان والسوفييت على حل صوف يسخنون هؤلاء العلماء.. فلماذا اعتدنا لهذا اليوم المصيب؟؟.

تعلما والآخرة هدي الرسول ﷺ مع المناقضين ومن ذلك أنه ﷺ ما كان يختار منهم قادة إسرائيل، ولا كان يزوج لهم من أسرهم، وفوق هذا وذلك كان يعرفهم ويعرف مكائدهم. ولا ننظن أن أوضاعكم كذلك.. فتذكروا أترككم قبل فوات الأوان واعلموا أن أئمة المؤامرات التي نبلينا بها مؤامرات المناقضين لأنها تفتت الصف الواحد، وتبشر الطائفت والقرأوا في كتاب الله سبحانه وتعالى، وفي منه المصطفى ﷺ صلت المناقضين وأصحابهم في مواجهة الدعاة إلى الله.

٢ - الباطنيون :

.. لا تنتظروا خيراً أو تملقوا آمالاً على جند عباد الله بن سبأ اليهودي، إني عيون للظلمة المنجبرين، وعيون للفرقة المستعززين.

قلوا صفحات من تاريخهم الأسود ترون فيه الحب المحاب من موالاة أعداء الله من قنطار لليهود والصليبيين وعداوتهم لأوليائه الله بدماء المؤمنين عاشته رضي الله عنها، ومروراً بالشنشين - أي بكر عمر - وانتهاء بسائر الصحابة رضي الله عنهم أجمعين.

اسألوا إخوانكم الذين اكتفوا بتبرائهم وشرورهم في بعض بلدان العالم الإسلامي، ولا تصفحوا أقوالهم ووعودهم فمن صفاتهم الغدر والكتب ولن يوزع هؤلاء الباطنيون عن التعاون مع الشيوعيين، كما أنهم لن يقصروا في استغلال ظروف

إخوانكم ويقل المحاولات من أجل زعزعة إيمانهم وتشكيكهم بأسول دينهم.

ولها - الاستقلالية وحرية اتخاذ القرار :

- نحن نفهم جيداً الأسباب التي دعت المجاهدين خلسة، والأطفال عامة إلى الانجاء إلى بلد مجاور لبلدكم.
- نفهم جيداً الأسباب التي دعت إلى وجود مفوضات الذين فرروا بدينهم من القراء والمعلمين، وممرضات ومستشفيات للجرحى ولشيوخ من ضحايا صف الباشعة الشيوعيين.
- ونفهم كذلك أن يقول قادة المجاهدين: ولماذا لا نستفيد من هذا الواقع الذي فرض نفسه مسلماً وعلمياً!!!
نعم، نحن نفهم كل ما سبق ذكره لكننا لم نستطع أن نفهم - ومن بدلية الجهاد - :

لماذا اتخذ المجاهدون الذين تلقى بهم من هذا البلد أو ذلك مركزاً لاطلاقهم، وكذا نستغرب منهم هذا الموقف لأجباب كثيرة من أشهرها ما يلي:

١ - أفتلوا مراكز قوتهم وسائر مؤسساتهم على أرض لا يملكونها ولما يملكها نظام يرى خلاف ما يرون.

وعندما يرم الإرهابي المجرم (رونالد ريفان) الصفقة مع السوفييت سوف يجد المجاهدون أنفسهم أمام خيارين أحلامهم: الانسحاب الذي يسمونه السلام، وإن يكون فيه خير للإسلام والمسلمين، أو الخروج من الأرض التي ألقوا فيها دولة ظل لهم وسيكون إخراجهم أو إخراج المتطرفين^(١٥) فهم خلال أيام وسوف يجد المجاهدون أنفسهم محاطين بجيش لا قبل لهم به، وسوف تتغير لوجوهه وتقبل المواقف، وتقل الأبواب التي كانت تفتح على مصاريحها عند قدوم زيد وعمر من قادة المجاهدين.

٢ - بدأراً أشتتهم بأموال كانوا يتقونها من المصنفين المسلمين وغيرهم، ثم راحوا يطروون مؤسساتهم ومكاتبهم بشكل يتناسب مع وزارة هذه الأموال... وأصبحنا نسمع أن هذه الجماعة تملك جيشاً يربو عدد جوده على مائة ألف، والثانية أكثر عدداً والثالثة أقل قليلاً لكنها تملك مؤسسات تروحي لمن يسمع لسماءها وكان المجاهدين أن ينادروا المنطقة التي لتجفوا إليها.

ترى هل يفكر إخواننا المجاهدون بأن هذه الأموال سوف تحجب عنهم!!

هل فكروا - غفر الله لهم - بمرتبات هذه الجيوش الجاررة، وهذه المؤسسات التي لا يحصى عددها!!

وحتى الأموال التي ينفقها المصنون سوف تتضائل كثيراً، ويقل تضاعف بسبب تعدد الجماعات لاسيما ونحن نرى أن كل جماعة تحالفت مع جماعة أخرى في البلاد العربية وغيرها، وفوق هذا وذلك فهناك مصنون يكثرون في ظروف معينة، ويفتقرون عندما تتغير هذه الظروف!!

٣ - إذا كنت الأرظم التي فكرتها عن عدد فواتك دقيقة فهي تريد على نصف مليون مجاهد، ومثل هذا الرقم تعجز عن تمويله دولة كبرى فكيف بمن لا يملكون دولة ولا موارد اقتصادية ذاتية يعتمدون عليها.

ومن جهة أخرى فمعيكم مع القوات الشيوعية حرب عصابات، ومن بدلية هذه الحرب:

الحذر الشديد من العملاء داخل الصف، والسرية في التحرك، والدقة في भाषنة العدو، والاستقلالية القلعة في اتخاذ القرار.

ولا تحتاج حرب العصابات إلى نصف مليون جندي، ولا إلى نصف هذا العدد أو ريمه، وإنما يكفي في بلد كأفغانستان عشرون ألف مجاهد وكحد أعلى ضعف هذا العدد.

وإن يميز المصنون المخلصون في العالم الإسلامي عن تمويل مثل هذا العدد.

وإن يستطيع أعداء الله الحيلولة بينكم وبين إخوانكم في جميع بلدان العالم الإسلامي، ومن ذا الذي يستطيع فهمكم في جبالكم ووديانكم التي سوف تتحول بلان الله إلى نيران متأججة يحترق في لهيبها الشيوعيون وغيرهم من أعداء الله.

هؤلاء المقلون [إذا كان تدريبهم جيداً، وكانوا يتبعون قيادة واحدة] سوف تتحدث عنهم أسلحتهم وعملياتهم المتأججة، ولا يحتاجون إلى تأييد الأمم المتحدة، أو إلى فتح مكاتب في عواصم بلدان العالم.. وهامي الأمم المتحدة تتخذ للقرار ثل القرار ضد الاعترافات الإمبراطورية فهل نراجع نظام العدو الصهيوني عن اعتدائه!!

وسوف يضجر هؤلاء المجاهدون ببطولتهم ثورة إسلامية في

تركستان والقوقاز وبخارى وسمرقند وأول الفيت نظرية
والإزال الأخير في أمة محمد ﷺ حتى يرث الله الأرض ومن
عليها.

٤ - اعتبروا - بأفوة الإسلام - بأخطاء غيركم - والعقل من
تنظ بغيره ... وأخر هذه الدروس ما حدث لمنظمة التحرير
لللسطينية. لقد بدأت منظمة فتح عملياتها داخل الأرض المحتلة
في أواسط الستينيات، وكانت إبتكافتها متواضعة، ومع ذلك كانت
عملياتها ناجحة.. ثم قامت منظمة التحرير الفلسطينية، وبعد
هزيمة حزيران ١٩٦٧ تحدت المنظمات التي كانت فلسطينية
في ظاهرها حزبية في حقيقتها وأخذت الأموال على منظمة
التحرير الفلسطينية، وأصبحت ميزانيتها أقرى من ميزانية
حكومة من الحكومات وصار للمنظمة مكتب في معظم
العوامس العالمية بعد أن اعترفت بها معظم بلدان العالم، أما
زعيم المنظمة فأصبح بمثابة رئيس دولة، وصار له سفراء
ومساعون ومستشارون... وبعد حين من الزمن التفت قادة
المنظمة فوجدوا أنفسهم يقفون على أرض لا يملكونها، وقد
أخرجوا منها غير مرة كما أنهم وجدوا أنفسهم يحركون بأموال
تأتيهم من هنا وهناك، وقد تمنع عنهم في أي وقت من الأوقات،
وقد بدأ هذا المنع فعلاً.

وأخيراً جاءت الضربة القاتلة، ولم تكن هذه المرة من
إسرائيل أو من الولايات المتحدة الأمريكية، أو من الرجعية..
ولكنها جاءت من رفلق السلاح الذي حركتهم جهات رسمية
تقدمية اشتراكية بمباركة السوفيات.

وأخيراً ارتفعت أصوات معظم قادة المنظمة يطالبون
منظمتهم العودة إلى مرحلة البداية، والتحرر من دبلوماسية
المكاتب والحوار السياسية، ولكن هذه الأصوات جاءت بعد
فوات الأوان فأصبحت كصيحة في واد أو كتفخة في رماد،
وأصحاب هذه الأصوات لم يعرفوا يصلحون لمرحلة البداية بعد
أن سلطت عليهم الأضواء.

خامساً - ولا تركنوا إلى الذين ظلموا :

يتبلى إعلام الدول الغربية والولايات المتحدة الأمريكية
على الأفتان ويطالب قادة هذه الدول بوجوب خروج القوات
السوفياتية من أفغانستان وضرورة عودة اللاجئين إلى ديارهم.

أما السوفيات فيزعون أن هناك مؤامرة، وأنهم كانوا
مضطرين لاتخاذ هذا الموقف العسكري، وهم حريصون على
الوصول إلى حل المشكلة الأفغانية!!، فما مدى هذه الادعاءات
من الصحة، ولماذا يجمع الأميركيان وبناتون بتحرير
أفغانستان!!؟

لتعلم حقيقة الدور الذي تمارسه الولايات المتحدة الأمريكية
في أفغانستان، يجب أن نأخذ بعين الاعتبار التوقيت التكتيكية في
السياسة الأمريكية:

١ - ورثت الولايات المتحدة عن بريطانيا وفرنسا سياسة
تفتيت العالم الإسلامي إلى دويلات عرقية وطفلية صغيرة
ومتناحرة.. وأقرب مثال على ذلك اليمن الجنوبي في أواخر
الستينيات فعندما لم تجد فيه بريطانيا طوائف ولا قوميات ملهه
لحقة متواصلة من الشيوعيين.

٢ - لليهود دور مهم في صنع القرار الصادر عن الإدارة
الأمريكية سواء كان هذا القرار صالفاً عن إدارة البيت الأبيض
أو وكالة المخابرات الأمريكية أو (الكونغرس)، بل وما من
رئيس من رؤساء الولايات المتحدة إلا واليهود فضل عليه..
ولماذا ينتظر المسلمون من دولة يوجهها اليهود أعداء الله
وأعداء أقبيله!!؟

٣ - يؤكد القادة الأميركيون بأنهم ضد التطرف الديني،
ويعطون المؤتمرات ويحكون المؤتمرات من أجل مكافحة
التطرف الديني ويسمحون بأنهم لن يمتكوا هؤلاء المتطرفين
من السيطرة على مقاليد الحكم في أي بلد من البلاد.

وما لا شك فيه أن الأميركيان لا يحاربون المتدينين اليهود
أو التصارى بل على العكس من ذلك يستفيدون منهم في معلومة
التدخل الشيوعي.. وكل الذي يقصونه يقولهم: (التطرف
الديني) هو الدعاة للمسلمون الذين يجاهدون من أجل أن يكون
الدين كله لله.. وإن فالأميركان ضد جهادكم.

٤ - ليس في تمارس السياسة الأمريكية شيء اسمه إنسانية،
أو شفقة أو رحمة، أو خدمات بالمجان.

فنعندما يتحمن المساعدات لجهتين لجهات فهذا يعني أن
مصالحهم فرضت عليهم اتخاذ مثل هذا الموقف.. ومصالحهم
هنا تقتضي أن تكون أفغانستان مستعمرة أمريكية..

ويعد أن ينسحب الشيوعيون منها ويكون لهم الأمر فيها،

سوف يسفرون من مولودا الانفصالية لضمك ما قدمه من مساهلات، أو يبرمون صفقة مع الاتحاد السوفييتي وفق سياسة الاتفاق على انقسام مناطق النفوذ في العالم. وعلى أي حال فالتلايات المتحدة الأميركية ليست مستعدة للدخول في حرب نووية مع الاتحاد السوفييتي من أجل أفغانستان.

لها الأخوة المجاهدون: احثروا لشد الحذر من كيد الأميركيين ومكرهم واكتروا جرئتهم في فلسطين ولبنان ومصر وبكستان وغيرها وغيرها من بلدان العالم الإسلامي. إنهم لا يربقون في مؤمن إلا ولا ذمة ولا تعرف الرحمة ولا القوة والمروءة سبيلاً إلى قلوبهم.

ومن أهم مخططات الأميركيين ترغيب الحركات الجهادية الإسلامية من مضمراتها الجاد، ولهم تجارب كثيرة لوس هذا موضع الحديث عنها.

إننا نعلم أن بعض فلككم على علم بمخططات الأميركيين وأهدافهم، ويتبع هؤلاء الفكرة بقل المفوضات التي تجري بين الأميركيين والسوفييت بشأن أفغانستان، ولكن المشكلة الأكثر خطورة تتجلى في دور المتفنيين - أو لن نسميهم قولا (الطليور الخلس) في صوفكم -، هؤلاء الذين يبتعد عليهم الأميركيين كما يبتعدون على غيرهم من قبلهم - غفر الله لنا ولكم - أن يكون لهم دور وأثر فعال على مسيرتكم.

لقد بدأت الهيئات تتحول إلى صيحات تنذر بالخطر، وبدأ المتنافسون يمهون لدورهم المربغ بقولهم:

من الخير لنا أن نعود إلى ديارنا وأرضنا ومن هناك سوف نستأنف الجهاد ضد الغزاة الشيوعيين.. ولو أرقوا الجهاد لأعدوا له عنده، ولكنهم أصحاب أمواه ومصالح، بينهم من يعرف الحكم فيمن يوالون أعداء الله من الأميركيين والأفغان وغيرهم.

لها الأخوة المجاهدون: إنكم تعيشون ظروفاً عصية، فلا تتمكنكم السميت في هذه المرحلة الحرجة ولا تفرتمكم فرصة جمع صفوف المخلصين الذين يرفضون الانضمام واليهون. وإننا نكتة هذه هي أحوال الأميركيين ومواقفهم في القديم والحديث فالبلاغة أكثر منهم (جرماً)، وأنشد كينا وأطول باعاً.. سلوا أنفسكم في تركستان، وأفريقيا، ويوغسلافيا، ولبنانيا،

واليمن الجنوبي، والعراق عام ١٩٥٩م ماذا فعلوا بهم؟.

لقد شكلوا الدعاة العلماء شر قلة وحولوا المساجد والمدارس الإسلامية إلى سارح واسطبلات ودور للسينما وجعوا منسخ القرآن وكتب الحديث وأهملت كتب التاريخ والفقه والتصيير وأنشروا فيها التيزان، وهكذا أعراض المسلمين، واستخدموا ألبعض أقواص التعذيب.. كانوا يدفعون مسلمين طويلاً في الرأس حتى تصل إلى المخ، كما كانوا يمشطون جسم المسجون بأشراط حديدية حادة، ويمسجون الفيرول على الأحياء ثم يمشطون قههم للتران^(١٦).

ولم يدخل السوفييت أفغانستان ليجربوا منها، ولذلك أسباب من أهمها: سعي الشيوعيين الحثيث من أجل السيطرة على جميع بلدان العالم وتحقيق أمالهم كلل مراكز، وستاين ولينين، ومن جهة أخرى لأفغانستان مجاورة ويخشون من قيام نظم إسلامي فيها، وأثارت هذا التظلم سوف تتمسك على أحوال المسلمين المضطهدين في الاتحاد السوفييتي، وسوف يكون هذا الحدث بمثابة إصعاص يصصف بالشيوعية والشيوعيين.. وقد بدأت أجهزة الإعلام العالمية منذ فترة تتحدث عن تحرك المسلمين في تركستان حيث عجز أعداء الله خلال بضعة عقود عن اجتثاث جذور الإيمان من قلوب المسلمين في هذا البلاد الطيب المصطاء.

إن السيطرة على أفغانستان قضية حياة أو موت عند البلاشفة، وسوف يستخذمون كافة الأسلحة التي يملكونها من أجل أن لا يسيطر المجاهدون على كابل ويمشطون النظام الشيوعي النخيل.. أما مفوضات (جنيف) فليست أكثر من زر الرماد في العيون، بل وليست هذه هي المرة الأولى التي يلجأ فيها شيوعيو الكرملين إلى مثل هذه الوسائل.

لقد انقرا على إقامة دولة للمسلمين في تركستان ثم تنصوا هذا الاتفاق عندما قويت شوكتهم، وأرسل زعيمهم (لينين) رسالة مفتوحة إلى المسلمين في بخاري وسمرقند يهدم فيها بالاستقلال، ومنعهم حرية العبادة وعندما نجحت ثورته قلب لهم ظهر المين، وتكرر لوعوده ومواقفه وكذلك فعل (ستالين) عندما أعلن الفانزيون الحرب على السوفييت وشعر أنه بحاجة إلى مساعدة المسلمين والقصارى أو تهديدهم.

وهذه هي أخلاق الشيوعيين مع الناس جميعاً، وحتى مع

رفاقهم وبكتبة مثلاً على تلك ما فطوه مع رفاقهم الأتقان في كابل:

في عام ١٩٧٩م قاد السوفييات انقلاباً عسكرياً ضد نائب رئيس الجمهورية حافظ الله أمين، لكن أمين أحبط الانقلاب وأعدم رئيس الجمهورية نور محمد ترقي. وفي العام نفسه حاصر السوفييات قصر الرئاسة في كابل ودارت معركة بينهم وبين الحرس الجمهوري انتهت بمقتل رفيقهم حافظ الله أمين، ونصروا (بابرك كارمل) بدلاً عنه، وهاجم اليوم لطلوعوا بكرمل ونصروا رئيس المخابرات الجنرال محمد نجيب أميناً عاماً لحزب الشعب الديمقراطي، وإن كانوا لم يقتلوا حتى الآن كارمل.

وجاء اختيارهم لرئيس المخابرات محمد نجيب الله متزامناً مع حنينهم عن الانسحاب من أفغانستان قلماً هذا الرجل بالذات.

يعلم المجاهدون أنه ليس بين الشيوعيين الأتقان من هو أشد بطنياً وأخطأ لثلاً من نجيب الله هذا.. لقد كان يدفع الأحرار، ويمزق المصلحت أسم المعتق، ويمارس عملية القتل الجماعي، ويعيد للأتقان الأساليب الوحشية التي مارسها الثلاثة ضد المسلمين في تركمنستان.

وفي رسالة بعثها نجيب الله إلى الزعيم السوفيياتي غورباتشيف رداً على برقية تهنئة بعثها لها بمناسبة توليه منصبه الجديد، قال نجيب الله أنه سيعمل بكل ما لديه من قوة وسيفر كافة الإمكانيات من أجل القضاء على (عصابات^(١٧) اللصوص) أي على المجاهدين.. وإن فلأهداف السوفييات من مفارقات جنيف واضحة ووضوح الشمس في رابعة النهار والمعلومات التي وصفتنا عن طريق المجاهدين وغيرهم تؤكد بأن الأميركان متفقون مع السوفييات على طبيعة المرحلة القادمة، وبعض هذه المعلومات تقول: لقد كان الأميركان على علم مسبق بالتغيير الذي حصل في كابل.

ونصري القول فإن مهمة نجيب الله تتلخص فيما يلي :

١ - الضرب بيد من حديد وإعانة ترتيب أجهزة السلطة لتكون في مستوى الأحداث القادمة.

٢ - تواءم زعماء القبائل داخل أفغانستان وعلى الحدود الأفغانية السوفياتية، وبعض الأخوة يرون أن زعماء القبائل لن

يستجيبوا لهذا هذه الأساليب ونحن نخالفهم ونرى أن معظم زعماء الأعراب والقبائل كانوا نقطة ضعف في تاريخنا الإسلامي.

٣ - التمسك إلى صفوف المجاهدين عن طريق رجال المخابرات التي يلتصقون بصوف المجاهدين ويزعمون أنهم فروا من الجيش الأفغاني الشيوعي، ومهمة رجال المخابرات هؤلاء إثارة حواشٍ الشغب والإعتداء على المرافق العامة في البكتخان وتفتير العلاقات بين جماعات المجاهدين، ونقل كل ما يحصلون عليه من معلومات إلى قيادة المخابرات في كابل. ومن الموصف أن الزعيم الشيوعي الجديد (نجيب الله) تجارب واسعة في هذا المضمار، وقد حققت محاولاته السابقة بعض النجاح.

سائماً - للكرامة وليس الخرافة :

يتحدث معظم المجاهدين عن كرامات أجراءها الله على أيديهم، وقد كثر الحديث حول هذه المسألة، ولو جمعنا أهم هذه للكرامات لما تسعت لها عشرات المجلدات. ولو اعترض معترض على ما يتكبرون لقولوا له:

أوتنكر الكرامات وأخبارها ثابتة بالعلم لا يرقى إليها شك!!.. ونحب في البداية أن نطعن لخوانها المجاهدون بقنا نؤمن بالكرامات التي يبرها سبحانه وتعالى على أيدي أوليائه المتقين، ونحذر من أهل الاعتزال ومن نحا نهمهم من أصحاب المدرسة العقلية الذي يتكبرون للكرامات ويقولون المعجزات لم يتكبروها.. ولكن المشكلة عندنا تتعلق بالذين يخبرون عن هذه للكرامات هل هم صادقون!!..

والذي نراه أن بين المجاهدين كثيراً من الخرافيين وهؤلاء لا تنق بهم ولا بروايتهم، نعلم أنهم يفتخرون بمثل هذه القصص ويستحبونها لأضعف أو أشجعهم، ومن جهة أخرى قلبي كل من تجاوز حدود أفغانستان مع بكتخان أصبح مجاهداً، ومن جهة ثالثة فأولياء الله لا يتفخرون في الحديث عن هذه الكرامات بل يخلجون إذا تناولوا أخبارهم الطيبة ويخشون من الفتنة ومن جهة رابعة كيف تكون كرامات الأتقان مثل أنصاف معجزات الأنبياء عليهم السلام وكرامات الصحابة رضوان الله عليهم.

مرة أخرى نقول: بين المجاهدين الأتقان كثير من الصالحين

وقد يجري الله مجده وتعالى على أيديهم بعض الكرامات.

سابعة - الخاتمة :

أيها الأخوة الأحبة: إن ما نضر به من قلق على مستقبل مسيرتكم في ميدان الجهاد وما تكنه لكم من حب عميق أوجب علينا أن نقدم إليكم بهذه التصالح والخواطر، فإن أصبنا بفضل الله ومنته، وإن أخطأنا فمن أنفسنا.

واعزونا إن كنا قد أخطأنا في التعبير، أو تجاوزنا الحدود، فما أرنأ إلا للخير، ولا يجوز لأحد أن ينصب نفسه أستاذاً عليكم أو وصياً على شؤونكم.. فلتتم المجاهدون الذين يتبنون أولئك رخصة في سبيل الله وتصبرون على شطף العيش، ونعلم أن بضمكم بقات أرواق الأشجار من شدة الجوع، وحق لكم إن شاء الله قولوا للأنبياء:

من كان يخطئكم فدهموه

فاحرنا بملأنا تتخضب

ريح العبير لكم ونحن عيرنا

روح السلك والتغابر الأنابيب

بالخوتنا الأحبة: لا تخشوا كيد الأسيكران والسوقيات، فقيم إن يصنعوا شيئاً إننا أراد الله لكم النصر والتمكين قال تعالى: ﴿ إِنْ يَنْصَرِكُمْ اللَّهُ فَلَا غَالِبَ لَكُمْ وَإِنْ يَخْلُقْكُمْ فَعِندَ الَّذِي يَنْصَرِكُمْ مِنْ بَعْدِهِ وَعَلَى اللَّهِ لَيْتُوكُلِ الْمُؤْمِنُونَ ﴾ (١٨).

فتركوا على الله وحده لا شريك له ورسوا صفوفكم، وكونوا من الذين وصفهم الله سبحانه وتعالى في قوله:

﴿ الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ إِنَّ النَّاسَ أَكْثَرُ جَمْعًا لَكُمْ فَانْخَشِعُوا أُولَئِكَ إِيمَانًا وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ ﴾ (١٩).

اللهم منزل الكتاب ومجري السحاب اهزم اعدائك الشيوعيين في أفغانستان اللهم إنا نجوك في نحورهم ونعوذ بك من شرورهم، واتصر اللهم عبادك للمجاهدين في سبيلك... اللهم انصرهم ورحضهم ولا تجعل بأسهم بينهم إليك مسمع الدعاء.

هوامش

- ١ - رواء أبو داود، إسناده صحيح.
- ٢ - زم نكه كاه الله كان صاحب مواهب، وكان تلجأ في ثاية القور التي تم لقتاره من لجه.
- ٣ - رواء مسلم في صحيحه عن أبي ربيعة بن أبي ربيعة الهادي رضي الله عنه.
- ٤ - حلق عليه.
- ٥ - سورة صمد، الآية ٧.
- ٦ - سورة آل عمران، الآية: ١٦٦.
- ٧ - سورة الأنفال، الآية: ١٠.
- ٨ - سورة الكهف، الآية: ١١٠.
- ٩ - حلق عليه.
- ١٠ - حلق عليه.
- ١١ - سورة الأنعام، الآية: ١٥٩.
- ١٢ - سورة الأنفال، الآية: ٤٠، ٤١.
- ١٣ - سورة آل عمران، الآية: ١٣٧.
- ١٤ - الآية ورات في صدر الحديث عن نتائج غزوة أحد.
- ١٥ - في كتاب القرآن، لمجد القرآن / ٤٠٦، دار الشروق، تصدير الآية ١٣٨ من سورة آل عمران.
- ١٦ - جماعة الذين يؤمنون بالقرآن لغير الله سبحانه وتعالى، وقد اختلقت الفوارق الاستعمارية لخلق هذه التسمية على كل جماعة متضرة مستقلة.
- ١٧ - من شام مزبأ من التفصيل التلويح كتاب (المسلمون ورواء السنن الحديثي) لمرزلة عيسى يوسف آف تين.
- ١٨ - عن مسجلة (بوشنيان) الإخبارية تاريخ ١٩٨٦/٨/١٣.
- ١٩ - سورة آل عمران، الآية: ١١٠.
- ٢٠ - سورة آل عمران، الآية: ١٣٣.

مجامعة

فأين ابن الخطاب؟!

التحرير

تكررت مصادر في برامج الإغاثة الدولية أن عدد الذين يولجھون خطر الموت بسبب الجوع وسوء التغذية في السودان قد ارتفع هذا العام إلى حوالي مليونين عن العام الماضي ليصل إلى (١٥) ملايين شخص. وعزت المصادر الأسباب إلى اتساع رقعة المناطق المنكوبة والتي وصلت إلى مرحلة الجفاف في جنوب السودان. وتعاني بعثات الإغاثة من الأمم المتحدة ومنظمات دولية أخرى من صعوبات ومشاكل تحول دون إيصال قوافل الإغاثة التابعة لها والتي تحمل المواد الغذائية اللازمة لسكان المناطق المنكوبة بسبب الحرب الأهلية الدائرة في الأقاليم السودانية الجنوبية بالإضافة إلى التطورات التي حدثت في أوغندا مؤخراً والتي أحنثت شللاً في حركة المواصلات من وإلى هذه الأقاليم. وقد عزلت هذه الظروف أقاليم الاستوائية وأعالي النيل ويحر الغزال عن العالم الخارجي مما يهدد بارتفاع عدد ضحايا الجفاف في هذه الأقاليم التي يصل عدد سكانها إلى مليون نسمة^(١).

ونشرت وكالة الأنباء السودانية في ١٩٨٥/١/٦ الخبر الآتي:

(عز فريق من سلاقي لشلحلت على ٤٣ جثة سودانيين يتر لهم ضلوا الطريق في الصحراء الكبرى أثناء رحلة قصدوا فيها بيتاً عن عمل.

ونسبت وكالة الأنباء السودانية إلى مصادر الشرطة في بلدة القنار القريبة قولها: إن السودانيين هلكوا من الجوع والبلل. وقالت مصادر الشرطة أيضاً: إن سلاقي لشلحلت عثروا على الجثث منتشرة في الصحراء على بعد (٧١٢) كيلومتراً شمال غرب الخرطوم.

ولم توضح الوكالة السودانية ما إذا كانت الجثث لجماعة واحدة ضلت الطريق أو لعدة جماعات أو أفراد مكنوا الطريق بحثاً عن العمل، لكنها ذكرت أن وثائق السفر والحوالتي كانت بحوزتهم تظهر أن غالبيتهم قمت من إقليم كردفان جنوب غربي السودان وهو من الأقليم التي عانت أكثر من غيرها بسبب موجة الجفاف ولقحط الحبوب).

وقعت مشنوا أبل منن الخبرين وكيف لا تكون مشنوا ويتنابني الفرع وللقن وربع مكان السودان المسلمة مهندون بالموت جوعاً!!

بل والله رحمت قصور منظر ٤٣ جثة متفجرة في الصحراء... حتى بدلوا رحمتهم، وماذا كانوا يحصلون من زاد وماذا أكل لو كان أخي أو ابني واحداً منهم!!

كنت أذكرهم إذا اجلس مع أفراد عائلتي على مائدة الطعام، وأذكرهم إذا أويت إلى فراشي... وكنت أقاسل:

ماذا قدم المسلمون في كل مكان لإخوانهم في السودان... بل ماذا قدم الزعماء والأغنياء السودانيون لإخوانهم!!

أما الزعماء السودانيون فأمرهم يدعو إلى العجب، وسوف أذكر فيما يلي نماذج من مواقفهم المؤسفة.

كان كبيرهم السابق - الذي زعم أنه أمير المؤمنين - من أهم أسباب الجماعة.

قد نهب وسبب وأظهر في الأرض القصد، ويعيش الآن في رومانيا حياة المترفين المنزهين، وله في بنوك أوروبا عشرات الملايين من الدولارات... وكذلك كل من حوله يسلبون وينهبون دون حياء ولا خجل، بل وكثرا يضعون معظم ما يقيم

الجياح في السودان من مساعدات في جيوبهم أو في أرصدة في مرية في بنوك أوروبا... وقد تلجأوا - عليهم من الله ما يستحقون - حتى يتقل يهود (قلائداً) إلى فلسطين المحتلة.

لما الأحزاب السودانية التي يربو عندما على ثلاثين فمشغولون عن المجاعة بالانتخابات وتبادل الاتهامات والفتائم... وتتناقل الصحف العربية والعالمية أخبار الانتخابات بشيء من المرارة والسخرية، ويؤكد المطلعون بأن مجموع ما أنقذته هذه الأحزاب في المعركة الانتخابية يبلغ بضعة مئات الملايين من الدولارات، ولمعظم هذه الأحزاب مولودون من خارج السودان وللهؤلاء المولدين أهداف لا تشر بخير.

- وفي جنوب السودان حرب شرسة تهدد وحدة السودان، وتخطر بخطر عليهم، ونموت الجبهة، ومن وراءها الاتحاد السوفياتي المحبيين الذين يقدم (قرنق) في جنوب السودان... ويتقنون على هذه الحرب مئات الملايين من الدولارات.

وقصارى القول: قلن الأموال التي سرقت، والأموال التي أهدرت في المعركة الانتخابية، والأموال التي تنفق على القتال في جنوب السودان... هذه الأموال وحدها كافية لحل مشكلة المجاعة... ولو كان زعماء هذه الأحزاب يعيشون مشكلة المجاعة لجمعوا هذه الأموال وشكروا حكومة هدفها إنقاذ ربع السودان من موت يهدم.

أما غير السودانيين، فما لا شك فيه أن كثيراً من المحسنين في البلدان العربية أنفقوا مما يحدون من المال وأرسلوا الوفود التي قدمت المساعدات إلى هذه البلدان المنكوبة، ولكن حاجة المتكويين لكبر من ملقة جمعيات البر الإسلامية... فأن الذين يفسرون الملايين من الأميري في ليلة واحدة على موائد القمار!!

ولئن الذين يشعلون الحروب هنا وهناك ويحدثون عن تصدير ثورتهم... ماذا عليهم لو صدروا الخير والبر والإحسان!!

وهذه الدول التي تمول الأحزاب من أجل السيطرة على السودان ماذا يضيرها لو نضت هذه الأموال للمواطنين الجياح في السودان!!

لقد بات من المؤكد أن الاتحاد السوفياتي يمول الحزب

الشيوعي كما يقول بشكل غير مباشر التمرد في جنوب السودان، كما بات من المؤكد أن الولايات المتحدة الأميركية تمول وتزاهن على حزب آخر، وهي التي كانت وراء مصلحة (نيسيري) مع زعيم هذا الحزب... وهناك قطعة تمول لأحزاباً أخرى، ولا نعتقد أن نتائج المعركة الانتحالية سوف تكون في مصلحة السودان، مهما كانت هذه النتائج.

والجماعة ليست قلصرة على السودان.

ذكرت دراسة أعدتها البثك الدولي تحت عنوان: (التمرد والجموع... مشكلات واختيارات تتعلق بالأمن الثقافي في الدول النامية).

ذكرت هذه الدراسة أن هناك أكثر من مئة مليون شخص في العالم لا يجنون ما يقوم بأفهم، ومعتهم يعنون من سوء التغذية، ومعظم هؤلاء المنكرين يعيشون في جنوبي آسيا والمنطقة الصحراوية من أفريقيا... وهذا يعني أن نسبة كبيرة منهم من المسلمين.

وجاء في هذه الدراسة أن العالم مليء بالطعام، ومع ذلك فالتصحر يند في مستودعات الولايات المتحدة ولا توزعه هذه الدولة المجرمة على اللجوع البائسين في العالم وكثما. أي الولايات المتحدة. أخذت على عاتقها هلاك العالم ودماره إن لم يكن بالأسلحة الفتك في منع قصفها وغيره من الأغذية عن الفقراء الذين يتضورون جوعاً.

والاتحاد السوفياتي ليس أصح حالاً من الولايات المتحدة ونحن لا نطالبه بمساعدة المحتلجين البائسين وإنما نطالبه أن يكف عن مساعدة المتمردين الصليبيين في جنوب السودان ونطالبه السماح لجماعات البر والخدمات الاجتماعية بالقيام بدورها في الحبهة والارتيريا دون قيود من النظام الحاكم في أنيس ليليا.

لقد فشل العالم من أنفاده إلى أقصاه في وضع الحلول لمشكلة الجماعة وما نحن نسمع ونقرأ أخبار عدد كبير من الناس يموتون بسبب ككرة ما يكون وعدد كبير يموتون لأنهم لا يجدون ما يسدون به رمقهم!!

ألا ما أحوج عالمنا المعاصر إلى رجل كسر بين الخطاب رضي الله عنه وأرضاه كان يأكل مع الناس في عام الرمادة [وهو عام أصاب الناس فيه قحط ومخمصة] فلن جاعوا ظل

جائعا معهم، وكان عليه رضوان الله لا يميز عن علمه رعيته بطعم ولا بثواب ولا ببليل، وسارع إلى حمل الذئبق على ظهره عندما رأى امرأة وأولادها يسهرون من شدة الجوع، وراح رضي الله عنه يشعل النار، ويقف تحت القنار، وما نلم أمير المؤمنين حتى شبع الصبية ونالوا.

وقد أجاد حافظ إبراهيم عندما نظم هذه القصة في الأبيات التالية:

ومن رآه أمام القنار منبسطاً
وقنار تأخذ منه وهو ينكحها
وقد تخطل في ثنائه لصوته

منها اللعان وفوه غاب في فيها
رأى هناك أمير المؤمنين على

حال ترويع لعمر الله ركبها
يستقبل القنار خوف القنار في غده

والعين من خشية سالت مآقيا
إن جاع في شدة قوم شركتهم

في الجوع أو تطغي عنه غواشيا
جوع الطفيلة والندبا بقضته

في الزهد منزلة سبحان موليا
لمن يسألوا لها نفس وسيرته

أو من يحاول للفقراء تشبها

لقد بدأ عمر بن الخطاب رضي الله عنه وأرضاه بنفسه ثم بأهل، وهكذا يكون التغيير.

أما الذين يقيمون خلف السفائف والسفوف ويترعون على أرفك وثيرة ويتقنون في رعد من العيول، ويمسكون الملايين خارج بلادهم. هؤلاء ان يصنعوا شيئاً للجياع والبائسين لأنهم يقولون ما لا يفعلون، ويدعون الله والذين آمنوا.

قال تعالى:

﴿ إن الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم ﴾.
والإسلام الذي صنع عمر بن الخطاب لا يزال كما أنزله الله مجله وتعالى تقياً طامراً، وهو الذي صنع عمر بن عبدالمعز، وعبد الله زكي ونور الدين الشهيد، وصلاح الدين الأيوبي، وغيرهم وغيرهم.



كيف يُحارب الإسلام من الداخل التحرير

أنى لفتت إلى بلد من بلدان العالم الإسلامي وبحثت جهات كثيرة تحارب الإسلام، وتحاول - بكل ما تملك من طاقات ووسائل - هدم أركانه وزعزعة بنيانه. ومن أشد هذه العلوات وأكثرها كيداً وخبثاً تحالف أعداء الإسلام مع المنافقين الذين يقولون ما لا يفعلون ويصهون كل صيحة عليهم. ومن هؤلاء المنافقين كثير من زعماء الصوفية في عصرنا الحديث وسوف نذكر في هذه الأسطر القليلة أبرز سماتهم وأهم تناقضاتهم.

ويسهون كل من يطالبهم بنكر الأئمة الشرعية.
- يتسمون بشيوخهم فيكون أئمتهم وأرجلهم ويسجدون لهم ولا يردون لهم أمراً، ويقولون أن هؤلاء الشيوخ يطهرون القريب، وكل ما يصدر عنهم من قول أو فعل لا يجوز مخالفته أو التشكيك فيه.

- يلمسون أيوس الزهيد وينظاهرون بالزهد والورع والفتوى ويوعسون أن الدنيا لا تسلي عنهم جناح بعوضة، ويتكلمون من خفية الله تعالى.
- يكرهون العلم والطعام ويقولون من أمهات الكتب الإسلامية وينامسون القضاء والمحدثين للحدوة والبيضاء،

هم وحدهم الذين يقيمون القرآن والحديث وكتبه لأنهم تلقوا هذه العلوم عن شيوخهم، وشيوخهم تلقوا هذه العلوم عن الأوتاد والأبدال والأقطاب الذي يشتركون في تصريف أمر هذا الكون، ويملكون الباطن في حين لا ينفهم علماء التصير والحديث من هذه العلوم إلا الظاهر، والظاهر لا ينفى من الحق شيئاً.

يجوز للتسفة، ويعشقون علماء الكلام من الملاحدة في التقييم والحديث لأنهم يتفقون معهم في كثير من أفكارهم الخطيرة كوحدة الوجود والخلود.

ولست في صدد الحديث في هذا التطبيق عن أفكار غلاة الصوفية وتصوراتهم وأخلاقيهم، فقد سبقني إلى هذا الفضل علماء كبار صدقوا ما عاهدوا الله عليه، وتركوا آثاراً أسفراً نفيسة يثبث فيها ضاد اعتقاد غلاة الصوفية وكشفوا أسرارهم، وهتكوا أستارهم.

وإن الذي دفعني إلى كتابة هذه الأسطر ما أراه من حرص كثير من أجهزة الإعلام - التي تحارب الإسلام والمسلمين - على تلميع وجوه قلة غلاة الصوفية وإحاطتهم بهالة من التقديس والتعظيم:

فلنت نقرأ في صحيفة علمانية أُنْجَبِل أحد زعماء الصوفية وتصريحاته ومواقفه المزعومة في خدمة الإسلام والمسلمين ونشاهد صورة الشيخ إلى جانب التصريح الذي أنلى به... فضلاً عن هذا وذلك تحت الصورة والتصريح أهم مكان في الصحيفة، ونبحث عما وراء الأسطر قطع بأن الشيخ المزعوم يد الصديقة بأرقام خيالية من المساعدات المالية، ولا ندري من أين يأتي بها!!!

وفي صحيفة أخرى أو جهاز إعلام آخر نلاحظ أن الاختيار وقع على هذا الزعيم الصوفي ليكون عوناً للمسلمين في معركتهم مع دعاة الإسلام، ولهذا ينبوأ الشيخ وتلاميذه أعلى المناصب وأرفع الدرجات، وتقذف عليهم الأموال وتقدم لهم المنح والأعطيات...

وبعد حين من الزمن يصبح الشيخ وأعوانه من كبار أصحاب رؤوس الأموال، ويتكون المزارع والمتاجر والعقارات، ويعيشون حياة السلاطين والأباطرة، وهم الذين يندخون في دروسهم ومواعظهم عن الزهد والورع وخشونة المعيش.

ومن المؤسف أن هؤلاء الذين تم اختيارهم لأعلى المناصب الدينية ليسوا من العلماء، بل بهم من أجل الناس في فهم كتب الله جل وعلا، وفي معرفة الحديث الصحيح من الضعيف أو الموضوع... ولا غربة في ذلك فأفحاء الإسلام يخشون من العلماء للمسلمين ويحرصون على شراء نغم الجهلة المتفاسين الذي يقفون عن غير علم فيضربون ويضربون.

وقد سئل هؤلاء الجهلة الصوفيين عن أسباب تعاونهم مع أعداء الإسلام ولماذا يملش الملاحدة بالدعاة إلى الله ويولون الصوفيين ظليلاً:

نحن لا نتدخل بالسياسة، ونتردد إلى الناس جميعاً، ونخطبهم بالحكمة والوعظة الحسنة.

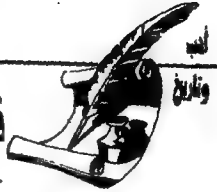
وقد كتبوا في هذه وثائق فهم يتفكرون لأعداء الإسلام ويتكلمون لهم في حين يقفون من العلماء والمحدثين موقفاً آخر ليس فيه مودة ولا لينة.

وفي معركة دعاة الإسلام مع الملاحدة والطغاة، انتحز غلاة الصوفية إلى جانب الملاحدة من الشيوعيين والرأسماليين والوطنيين، ولو أنهم وقفا على الحاد لانتسبوا لهم الأعداء وسكتنا عنهم... لكنهم دخلوا السليسة من أوسع أبوابها، وشنوا حملة ضد الدعاة إلى الله، وبارعوا أنفسهم الشيطان لقاء دريهمات معدومة، كما باعوا آخرتهم بدينارهم، وإذا هلك شيطانهم الأول استبدلوه بشيطان آخر قد تتناقض مواقفه وأقواله مع مقله، ولا يحجلون من تغيير المواقف والولاءات.

إن قاعة الفرق الصوفية يصفون داخل الصف الإسلامي ولا يصلحون ويعرف أعداء الإسلام كيف يتمثلون معهم، وكيف يستخدمونهم في حربهم ضد الإسلام والمسلمين، فبالأس القريب استخدمهم الانكليز والفرنسيون عندما استعمروا معظم بلدان العالم الإسلامي، ولتسب بعض زعمائهم إلى المحافل الماسونية، وفي متحفهم ذاك المخرف الذي أمر بحرق كتب شيخ الإسلام ابن تيمية وتلميذه ابن القيم كما أمر بنشر كتب ابن عربي وابن الفارض وغيرهما من أمثالين الصوفية.

إن شباب الإسلام يدعون إلى رصد هذه الظاهرة وسبر غورها وتحذير الناس من أخطارها:

﴿ربنا لا ترغ قلوبنا بهد في هينتنا وهب لنا من لدنك رحمة إنك أنت الوهاب﴾.



في الثقافة الإسلامية المعاصرة منصور الأحمد

قد كان الأدب، ومازال، المرآة التي تعكس تفكير المجتمع، وتشير إلى مكنان الضعف والقوة في ثقافته وحضارته، وكذلك كان الأدب هو البشير بإلهامات النهضة لأي شعب من الشعوب أو أمة من الأمم.

ولقد انتهت الشعوب - على ضوء تقدم الحضارات في مختلف المجالات - لما للأدب من أثر فعال في صياغة وتوجيه الأفكار، وإعلاء قيم وأفكار جديدة محل أخرى قديمة، فاستخدمت الأدب من أجل ذلك كغير استخدام، وتوسل أصحاب الأفكار والمعتقد به، للوصول إلى عقول الجماهير من الناس من أقرب طريق وأسهله.

ولما ألقينا نظرة عجيلى على تاريخنا الأدبي، وجدنا أن الإسلام يوم جاء كان العرب حياتهم الاجتماعية الخاصة، وكنت لهم فهمهم الأدبية التي تركزت على التقدير بالأعجاد الشخصية أو القبلية، وإن كانت مخالفة للحق والعدل. وعلى الإثبات ببعض العادات المرفوعة كشراب الخمر ولعب الميسر، فلما دخل العرب في الدين الجديد، حدث في حياتهم وأدبهم انقلاب شامل، وشعروا برعاية العلم، وبعد الأهداف التي قدمها الإسلام إليهم، وأدركوا أنهم آمناء على تقديم هذه الرسالة للناس كافة، وأنهم خرجوا من جزيرةهم ليحروا الناس جميعاً من العبودية لنور الله وليرزقوا الرزق - ليأكلت - من طريق البشرية حتى تحصن بشريتها وتشر بنكرهم الله لها حين خلقها:

﴿لِيَهْلِكَ مَنْ هَلَكَ عَنْ بَيِّنَةٍ وَيَحْيَىٰ مَنْ حَيَّ عَنْ بَيِّنَةٍ﴾ (الأنفال/ ٤٢).

وإنما نريد من إشاراتنا إلى بعض عادات العرب التي دنها الإسلام، كاعتداء القوي على الضعيف، وشرب الخمر، وواد البهائم، أن نرددهم من كل فضيلة، ونقع في مواقع فيه المشركين الذين يذهبهم كرههم لعنصر العربي - لملجأت في نفوسهم - أن نسبوا إليه كل مقلية، وجردوه من كل متقية، بل إننا نرى أن الله اخبر فضله لهذه الأمة بأن جعلها أمانة على الرسالة الخاتمة، عندما لم يكن غيرها من الأمم لأمل لذلك.

وهكذا انتفع العرب بالإسلام، وقبوا العالم قوماً جديدة خالقة، تسلمت في قيم العدل، والحرية، والسلامة، والعدل عن التكلف، والتواضع، والإتصاف من أنفسهم، وحملوا معهم البيان الخالد الذي حفظ لهم لغتهم وروحهم، وأدغم بعناصر الحياة لهذه القيم العظيمة، فغاثر أبهم من شعر ونثر وخطبة، بهذا البيان، واستمد منه عناصر السلطة والخود المتمثلة بتصناعة التعبير وقرعة التأثير.

ولن للمأمل بفتح مشاهير الأدب العربي في عصوره الزاهرة من شعراء وكاتب وخطباء، فنلس بكل وضوح أثر القرآن الكريم وأثر الإسلام في أبهم.

إن الأدب شأنه شأن الأمم، يقرى ويرزح إذا قويته، ويضعف ويجمد إذا انحلت وضعفت، وذلك لأنه انكسار لانكارة الأمة بضبط بشائنها، ويراجع بتراجعها.

وقد مرت الأمة الإسلامية - في تاريخها العليل - بفترات ضعف خضعت فيها الكثير من المؤثرات الغربية عنها، واتعس ذلك على أبهم، وكما كانت هذه الأمة بما تخر في كيتها من رصيد، وما تحمله من خيرة كلنة في ذاتها، ضد انتفاع لهجمات الخارجية، وتتخلص من عدوان المغيرين، وسلط الطغاة والطامعين؛ فتكذلك كان أبهم صورة معبرة عن آمالها وأهدافها.

وفي عصر النهضة الأدبية الحديثة، وجدنا أن الذين تأملت على كتاباتهم هذه النهضة قد اتخذوا المصطلح الإسلامية الأصلية منطقاً لهم، فجاء أديبهم امتداداً للمصور الزاهرة للأدب، يشر بعودة الأمة إلى تراثها وأصلاتها، بعد أن لبست عنها وجمدت نتيجة لمؤثرات كثيرة لا مجال لمبطلها.

ولكن سيطرة المستعمرين الغربيين، وما أعقب ذلك من محاولاتهم الذوقية القضاء على عناصر القوة في كيان هذه الأمة والمنعزل في عقيدتها الإسلامية، جعلهم يستبطنون عناصر تدين لهم بالولاء، وترتبط مصالحها بمصلحهم، بعيداً عن آمال أمتها وتاريخها فخرس هؤلاء ثقافة الغرب الفنازي، وأورثهم ذلك احتقار تاريخهم، بالإضافة إلى كثير من نصارى العرب الذين يرتبطون مع هذا الفنازي برباط العقيدة، فوجدوا أن مما يقوي سيطرتهم على المسلمين أن يعملوا على إضعاف الثقافة الإسلامية. وهكذا لم يلبث جحافل المستعمرين أن تجلو عن أكثر ديار المسلمين، ولكنها لم تخرج إلا بعد أن التفتت على تطبيق خططها وأفكارها هؤلاء الذين رعنهم وربطهم وربطت مصيرها بهم، فأطوا - بالقوة - أفكار الغرب وتقاليده وثقافته محل الثقافة الإسلامية، فأعملوا التسلط المضمين من التاريخ الإسلامي، وضخمو الجوانب السلبية منه، وشوهوا حقيقته، ونسوا التشريعات الإسلامية وأحلوا محلها قوانين الغرب الكافر وتشريعاته الوثنية، وفصلوا الأدب عن العقيدة، وابتعدوا به عن الأخلاق تحت شعارات برقعة حيناً كمقولة للفن للفن.

وبعد أمثال هذه الفريعة وجدنا أن الذين أوكل إليهم وضع مناهج الأدب، وأعيرت لهم منابر الكتابة يتعمدون طمس كثير من الآثار الأدبية الإسلامية، ويتجاهلون كثيراً من الأسماء التي كانت تصدر في أديبها عن ميثاق إسلامية واضحة، في الوقت الذي يبرزون فيه كل ما شذ من الأدب قديماً وحديثاً، فيشعرون أدب الشهرة والجنس باسم (الواقعية) ويشيدون بالتمرد والشذوذ عن المعتاد والأخلاق باسم التطور والتجديد، وإذا ما نبغ شاعر أو كاتب بسب عقيدة الأمة ويتطاول على مقدماتها ويثيراً من تاريخها ويقتف قيمها وتراثها، ويضلع عن أديبها، فهو عندهم الذي تنفع له المغاليق، ويجوز ضب السبق فتفتح له صخور الصحف والمجلات، وتتسابق فيما بينها للظفر منه بالتعديلات والمبالغات وتنقل تنطعاته وحققته موجات الأثير عبر الأنعامات. وهكذا أعقب خروج الاستعمار العسكري من البلاد الإسلامية انتكاسة في أدب هذه الأقطار، وذوابع في ثقافة المستعمر وقيمه وتقليده، وشيوع للبدع الأدبية التي تتخبط فيها الحضارة الحديثة مثل: (الوجودية) و(الواقعية)...

وفي هذا الوقت الذي تردت فيه أوضاعنا إلى ما نلاحظه من تفرق وتمزق، وتحدث فيه مشاربنا من غرب ومن شرق، وكنا ننسى ما برطينا بنزقنا وعيبتنا، مطلوب من المسلمين - وقد لاحت بولار رجوعهم إلى دينهم - أن يحلوا أديبهم ما يليق به من مكانة وأن يمدوا الفراغ للهازل الذي نتج عن شيوع كل ما هو غير إسلامي من مصنفات التعبير والكتابة ومخطبات الجماهير وذلك لأن الأدب الذي يعبر عن ثقافة هذه الجماهير أدب فقير مجذب. وأن الأدب المجرد من العقيدة التي لفتلت بهم مصنفاتها، وتخللت مابين مشاعرهم وعقولهم لا يجد له استجابة، ولا يحرك أحداً، بل هو أدب مهين لا تحب له الحياة. لقد آن الأول أن يؤخذ زمام المبادرة من المصنفين في الأرض، وي طرح للانس أدب يعبر عن طلمات الشخصية الإسلامية، ويضع شوقها إلى نماذج نظيفة من الأدب الذي يقودها في الأوقات العصية.

إننا نطرح - عبر هذه المعلة - الدعوة لكل من يأس من نفسه القدرة على أن يضيف شيئاً في مجال الإبداع الأدبي، وسوف نعمل - بإذن الله - على تشجيع كل المواهب الشابة التي تروى عنها صفحات المجلات والصحف الطلعت، مرجحين بكل الأنواع الأدبية من شعر ونثر وقصة، رائدنا في ذلك أن يكون هؤلاء الكتاب كما وصفهم للشبح أبو الحسن الطوسي في كتابه: (استنارات من أدب العرب):

(كتاباً مؤمنين... ملكتهم فكرة أو عقيدة، أو يكتبون لأنفسهم أو لإجابة لنداء ضميرهم وعقيدتهم، منفصلين متبعين، شتمل مواهبهم ويفيض خاطرهم، ويشرق عليهم، فتشتال عليهم المعاني، وتطاولهم الأفكار وتؤثر كتابتهم في نفوس قرائها، لأنها خرجت من قلب فلا تستقر إلى في قلب).

البلاغة والبيان

قال علي بن عيسى الرعائي:

البلاغة ما حط التكلف عنه، وبني على التبيين، وكنت الفائدة أغلب عليه من الفائدة بأن جمع مع ذلك سهولة المخرج، مع قرب المتناول، وعذوبة للفظ، مع رشاقة المعنى، وأن يكون حسن الابتداء، حسن الانتهاء، وحسن الوصل، حسن القطع، في المعنى والسمع، وكانت كل كلمة قد وقعت في حقه، وإلى جنب أخفها، حتى لا يقال: لو كان كذا في موضع كذا لكان أولى! وحتى لا يكون فيه لفظ مختلف، ولا معنى مستكره، ثم ألبس بهاء الحكمة، ونور المعرفة، وشرف المعنى، وجزالة اللفظ، وكنت حلاوته في الصدر، وجلالته في النفس، تنفق للهم، وتنتثر دقق الحكم، وكان ظاهر النفع، ثريف القصد، معتدل الوزن، جميل المنحجب، كريم المطلب، فصيحاً في معناه، بيناً في فعوله، وكل هذه الشروط قد حوّلها القرآن، ولذلك عجز عن معارضته جميع الأهل.

روصف النابلي رجلاً بليناً فقال:

كان يظهر ما غمض من الحجة، ويصور الباطل في صورة الحق، ويفهم الحاجة من غير إعادة كلامه.

فيل له:

وما الاستمعة؟

قال: يقول عند منقطع كلامه:

يا هناة، وسمع، وفهمت! وما أشبه ذلك. وهنا من أمارات المجز، ودلائل الحصر! وإنما ينقطع عليه كلامه، فيحول وصله بهذا فيكون أشد لانتطاعه.

وقال الجاحظ:

البيان اسم لكل شيء كشف لك عن فناء المعنى، وهناك لك الحجب دون الضمير، حتى يضني السامع إلى حقيقة، ويهجم على محموله، كافتاً ما كان ذلك البيان، ومن أي جس كان ذلك الدليل! لأن منار الأمر والغلبة التي إليها يجري القتل والسمع إنما هو اللهم الإلهام! فبأي شيء بلغت الإلهام وأوضحت عن المعنى فذاك هو البيان في ذلك الموضع.

زهر الآداب: ١٠٧/١٠٦/١٠٠

- التحرير -

مفهوم الجاهلية في الشعر الجاهلي



إن الحمد لله نحمده ونستعينه ونستغفره، ونعوذ بالله من شرور أنفسنا وسيئات أعمالنا، من يهده الله فلا مضل له، ومن يضلل فلا هادي له، ونصلي ونسلم على رسول الله ﷺ وبعد:
فإن الشعر الجاهلي... شعر قديم متصل للحققات يصور حياة العرب قبل الإسلام، فهو سجل العواطف والمفاخر، سجل العصبيات والحروب فيه أيام العرب ووقائعهم، وتكوين لأصولهم وأنسابهم يقول أبو هلال العسكري: ^(١)
(لا نعرف أنساب العرب وتواريخها وأبداها ووقائعها إلا من جملة أشعارهم فاشعر ديوان العرب وخزينة حكمتها).

وقال أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه:
(كان الشعر علم قوم لم يكن لهم علم أصح منه) ^(٢).

بقلم:

محمد الناصر

والشعر منزلة عظيمة عند العرب والشاعر مكافئ لا تضامى^(١) فإننا نبلغ في القليلة شاعر مثاقها للقبائل، وصنعت الأنظمة، وأعلنت الأرواح لأنه حملة لأعراضهم وتخفيف لمآثرهم، وإثابة بكنهم، وكثيراً لا يهتدون إلا بخلاف يولد أو شاعر يبنغ أو فريس تنتج^(٢).

وما نكاد القصيدة تلقى حتى يحمر بها الوجوه وتتندما الجبال، قال المصوب بن عرس^(٣).

لألهوين مع الرياح قصيدة
منى مظقة إلى القطعاع
نرد المياه فما نزال غريبة
في السوم بين تملل وسماح
قصيدته تنشر بين القبائل ويرندما الناس مستمعين لها ومتمثلين بأبياتها.

والأنفة كثيرة لشعراء حموا أعراض قبائلهم، وشعراء تشعروا لقبائلهم، أو لأفرد منها فخصوا، وشعراء رغبوا الرديع ووضعوا الرديع...

فالأضى يقدم مكة ويمدح المحلق ويذكر كرمه وشرفه رحمن مثله بعد قر رخصول نكر... ثم تحدث عن بقلته قال:

أرقت وما هذا السهـ المسروق

وما بي من سلم وما بي مطوق

نسى السهم عن آل المطوق جفوة

كجانية السيج العراقي تلهق

فما إن تم قصيدته حتى لعل الناس إلى المحلق يهتونه،

والأشراف من كل قبيلة يخطبون بقلته المراسن فلم تسمن منهن واحدة إلا في عصمة رجل أفضل من أبيها ألف ضعف^(٤).

وكان بنو ألف ثلاثة يأتون من هذا القب حتى إذا معهم

الحظينة بقوله:

قسوم هم الأسف والأئسف غرهم

ومن يسوي بنفسه لقالة القنبا

صار اسمهم شرناً لهم.

ولقد كانت القبيلة تحرم على روية شعرها فتعلم صفاتها

الشعر وحفظ أشعار القبيلة خاصة، كما كانت تعمل تنجب في

تحفيظ أبنائها ملقة عمرو بن كثوم، فهجاءها شاعر بكر بقوله:

ألهى بني تغلب عمن كل مكرمة

قصيدة قلها عمرو بن كثوم

ورونها أبداً مذ كان أولهم

يا الرجال لشعر غير مسوم^(٥)

وفي الإسلام يأن الرسول عليه الصلاة والسلام لسان بن

ثابت أن يهجو كثر قريض، وقال: اتعب إلى أبي بكر فيحدثك

حديث القوم وأيامهم وأصلهم ثم اجهج وجريول معه^(٦).

وفي السيرة النبوية أن الرسول ﷺ قال لحسان رضي الله

عنه: بشعرك أشد عليهم من وقع القبل.

وما بين لنا أعمية الشعر في القب عن الدعوة وأصحابها

وبعد هذه الشواهد والأمثلة في مصادر الشعر كثيرة، يتبين

لنا مدى اهتمام العرب بالشعر، فهو خير مصدر لتصوير

حياتهم، وهو ديوان العرب كما عرفنا، وأنتك يمكنك امتحان.

مفهوم الحياة الجاهلية، في مختلف مظاهرها من هذا الشعر، ثم

من ردود القرآن الكريم على الانحراف حيناً لتقويمه وإتكار

السلبيات المطلقة حيناً آخر...

ولقد حاولت الرجوع إلى المصادر الموثقة الشعر الجاهلي

كالمفضليات والأصمעות والمعلقات وطبقات فحول الشعراء

والشعر والشعراء... وغيرها لتكون صورة واضحة لما كان

عليه القوم في جافلتهم من مصادر الشعر أولاً وكتب السيرة

والتاريخ التي وصفت لنا حياة أولئك القوم الذين نعتهم الله عليهم

بنور الإسلام.

وسرى بوجه تعالى أن كثيراً من مظاهر حياتنا الحديثة وما

فيها من عادات وتقاليد ما هي إلا امتداد لمفهوم الجاهلية

العربية... جاهلية ما قبل الإسلام..

تحديد العصر الجاهلي :

قد يتبادر إلى الذهن أن العصر الجاهلي يشمل كل ما سبق

الإسلام من قبله، ولكن البحث يظهر أن الأدب الجاهلي يعود

إلى قرن ونصف قبل البعثة النبوية، يقول الجاحظ^(٧)

(أما الشعر العربي فحدث الميلاء صغير السن... فإذا

استظهرنا الشعر وجدنا له إلى أن جاء الله بالإسلام خمسين

ومائة عام، وإذا استظهرنا بغلبة الاستظهار فسنأتي علم.)

وما قبل هذا التاريخ قد ينوبه النعوض ولا يعطينا صورة

واضحة عن الحياة الجاهلية مثل إمارة الفاسنة ثم المنافرة

ومملكة كندة في شمالي نجد... ومعلوماتنا عن هذه الإمارات فيما وراء القرن السادس الميلادي محدودة^(١١).

والسيد محمود شكري الأوسى يحدد فترة الجاهلية بقوله: (وهي الزمن بين الرسولين، تطلق على زمن لكثرة مطلقاً، وعلى ما قبل الفتح وعلى ما كان بين مولد النبي والبعث)^(١٢).

وعلى العموم فإن الفترة الجاهلية التي نتيناها هي فترة ما قبل بعثة الرسول عليه الصلاة والسلام، وهي لا تمتد أكثر من مائتي عام، لأن ما وراء ذلك من الزمن يشوبه الغموض ولم يصل إلينا من الشعر الجاهلي قبل تلك الفترة شيء نطمئن إليه.. وفترة ما قبل الإسلام مباشرة هي الفترة التي ورثنا عنها الشعر الجاهلي... وهذا العصر هو الذي يزعمت عيشة شخص الإسلام، وصور القرآن الكريم وأحداث السيرة، كثيراً من ملامحه وصراخ الحق مع الباطل وزيفه.

معنى الجاهلية :

أ - في كتب اللغة والأدب :

إذا رجعنا إلى معاجم اللغة نجد أن مادة: جهل تعني الجهل الذي هو خلاف العلم... وقد جهل فلان جهلاً وجهلاً.

وجاهل: أي أرى من نفسه تلك وإيسر به.

ولستهجهل: عده جاهلاً واستخفه أيضاً.

والمجهلة: الأمر الذي يحملك على الجهل.

والمجهل: المفارقة لا أعلم فيها^(١٣).

وفي المعجم الوسيط: جهلت ففتر جهلاً: اشتد غليظها، وجهل على غيره جهلة وجهلاً: فسا وبسأله وجهله: سافهه. وفي القرآن: ﴿ قَالُوا اتَّخَذْنَا هَٰذَا قُلًّا أَعُوذُ بِاللَّهِ أَنْ نَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ ﴾.

والجاهلية ما كان عليه العرب قبل الإسلام من الجهالة والصلالة.. والمجهلة: ما يحمل الإنسان على الجهل وجاء في الحديث الشريف: «الولد مخطئة مجتنة مبهلة».

ومعنا (نتبين أن الجاهلية ليست مشكلة من الجهل الذي هو ضد العلم ونقيضه، إنما هي مشكلة من الجهل بمعنى الصلابة والغضب والفتور فهي تقابل كلمة الإسلام التي تدل على الخضوع والطاعة لله عز وجل وما يطوي فيها من سطوة خلقه الكريم)^(١٤).

وقد تنصرف إلى معنى الجهل الذي هو مقابل العلم وإيسر ضد العلم إلا أن العصر الجاهلي عرف كثيراً من الناس عرفوا بالعلم والتعلم مثل قيس بن عاصم، والأخف بن قيس وغيرهما حتى ضربت بهما الأمثال^(١٥).

وجاء في مقالة عمرو بن كلثوم:

ألا لا يجهلن أحد عينا

فجهل لوق جهل الجاهلينا
أي لا يتساهل أحد عينا... وقد يتضمن البيت معنى الظلم والظلم.

ب - وقد جاءت الآيات الكريمة والأحاديث الشريفة بهذا المعنى، معنى الحمية والطيش والفتنة، ففي سورة البقرة: ﴿ قَالُوا اتَّخَذْنَا هَٰذَا قُلًّا أَعُوذُ بِاللَّهِ أَنْ نَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ ﴾ وفي سورة الأعراف: ﴿ خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلین ﴾.

وفي الحديث الشريف أن الرسول عليه الصلاة والسلام قال لأبي ذر وقد عبر رجلاً بأحد: إنك لمرؤ فوجه جاهلية.. أي فوج روح الجاهلية وطيشها تغضب فلا تحلم.

والذي يظهر لنا أن الجاهلية كانت تعني للجهل بمعنى تجاوز الحق وعدم معرفته، وتعني أيضاً الحمية حمية الجاهلية بما فيها من ثلر وطيش وحقد وسله وكبر.

وأصبحت تطلق على العصر السابق للإسلام مباشرة وكل ما فيه من وثنية وأخلاق فواسمه الحمية والترف ما حرم الدين الطيف من موبقات^(١٦).

أما تعبير الجاهلية في كتاب الله فقد جاء في تفسير هذه العبارة في الآية: ﴿ أفحكم الجاهلية يبغون ومن أحسن من الله حكماً لقوم يوقنون ﴾^(١٧).

(ينكر الله على من خرج عن حكم الله المحكم المشتمل على كل خير قلبي عن كل شر، وعمل إلى ما سواه من الآراء والأهواء والاصطلاحات التي وضعها لرجال بلا مستند من شريعة الله كما كان من أهل الجاهلية يحكمون به من الضلالات والجهالات مما يضعونها بأرائهم وأهوائهم). وجاء في تفسير هذه الآية في تلال القرآن لسيد قطب رحمه الله:

(فالجاهلية كما يصلها الله ويحدد قرآنه هي حكم البشر)

للشعر لأنها هي عبودية البشر للبشر وللشعر الخروج من عبودية الله ورفض ألوهية الله والاعتراف في مقابل هذا الرفض بالهوية بعض البشر والعبودية لهم من دون الله .
ثم يقول رحمه الله أيضاً:

(إن الجاهلية ليست فترة من الزمان ولكنها وضع من الأوضاع هذا الوضع يوجد بالأمس، ويوجد اليوم ويوجد غداً فإنما صفة الجاهلية المتعاقبة للإسلام، والمتناقضة للإسلام... فعبودية تعبد الله جرث أهل الجاهلية إلى كل الضلالات السالبة وتحكيم الأنواء والمعادن والتقاليد) (١٧).
وهي بناء على ذلك نمنى مفهوم الضلالات، والفساد، والميلش وتحكيم المعادن والتقاليد، يبدأ من منهج الله في السبلية والاقتصاد والتفكير والحياة الاجتماعية، وتكون بشعارات برافعة كبرى، قد تخدع وتسيطر على العقول عندما تضغط أسرة العقيدة، والتوحيد وتحكم شرع الله.
وستابع هذا المفهوم، مفهوم الجاهلية في الشعر الجاهلي الذي يصور لنا حياة العرب قبل الإسلام في حروبهم وثرائهم وعلاقاتهم وتقاليدهم وعقائدهم وخرافاتهم، مما منجمه في

- ١ - الأول: الحياة السبلية (أو الصراع القبلي).
- ٢ - الثاني: الحياة الاجتماعية وما فيها من عادات وتقاليد.
- ٣ - الثالث: الحياة الدينية وما فيها من عقائد وتصوفات وخرافات.
- ٤ - الرابع: الحياة الاقتصادية وأمر حياتهم ومعاشهم.

الفصل الأول

الحياة السياسية عند العرب أو:

(الصراع القبلي)

أ - لمحة موجزة عن حياة العرب قبل الإسلام :

إن العرب يتحدرون من أصلين كبيرين فطمان وعذنان (١٨).

١ - عرب الجنوب :

وكان موطن فطمان باليمن ثم انتشرت قبائله ويطون من سبأ

بن يشجب ابن يعرب بن قحطان، وكان منهم قبيلة حمير ومنها قضاعة، ومنهم كهلان وأشهرهم طيء ومذنان وكندة ولخم والأزد، وأولاد جقة ملوك صحراء الشام.

هاجرت هذه القبائل بعد انهيار مأرب عام (١٢٠ ق-م) فمكنت الأزد المدينة، وكان منها الأوس والخزرج، ومنهم من نزل على ماء غسان في الشام وأسسوا إمارة الفسلفة والموالية للروم، أما لخم فقد سكنت الحيرة، ولصطفهم فارس إلى جوارها وبقي في اليمن كثير من قبائل حمير وكندة وغيرهم. ويلاحظ أن قبائلهم المهاجرة اختارت غلباً جوار الأمم المستحضرة ويكر المؤرخون أن عرب الجنوب كانت لهم قسم راسخة في عمارة التصور والهيكال وتشديد السود وكتلوا يؤهلون الكوكب والتجزم.

عرب الشمال :

وكان موطن عذنان مكة المكرمة وما جاورها من أرض الحجاز ونهضة وقد نشبت بطون هذا الفرع من نزار بن معد بن عذنان من ولد إسماعيل عليه السلام.

ثم هاجرت بعض هذه البطون إلى موطن الخصب والكلأ.. فزالت ربيعة شرقاً، فقلعت عبد القيس في البحرين وحفينة في البصرة وأقلت سائر بكر بن وائل ما بين البحرين واليمامة، وعبرت تغلب القرأت فقلعت في أرض الجزيرة بين دجلة والفرات، وسكنت تميم في بادية البصرة.

ولما فرغ مضرب معد بن عذنان: فقد نزلات سُلهم بالقرب من المدينة وأقلت ثقيف في المثلث، واستوطنت سائر هوازن شرقي مكة المكرمة وسكنت أمد شرقي نيماء إلى غربي الكوفة، وسكنت ذبيان بالقرب من نيماء إلى حوران (١٩).

وبقيت معيشة هذه القبائل صحراوية بدوية، ولم تنهض لهم هذه الحياة الاستقرار إلا في بعض الوامات في الحجاز.. ويظهر أن عرب الشمال لم ينحرفوا في وحدة سياسية قبل الميلاد فليطية بالهم تغضمهم إلى التفتت والتفرق (٢٠).
القبائل العربية :

تنظام القبلي

ومكنا (استقرت القبائل العربية في الجزيرة، وتجاور العناتيون والقطاتيون، ولم يكن لهذه القبائل دولة نفسها، ولا نظام موحد يسودهم بل كانت كل قبيلة تكون

وحدة اجتماعية وسياسية مستقلة).

(وكنت هذه القبائل متشابهة في تكوينها ونظمها، فكل قبيلة تقوم على أساس اشتراك أبنائها في الأصل الواحد والموطن الواحد.. والرياء الأقرى في القبيلة هو العصية، والعصية كما يعرفها ابن خلدون في مقعته: «التصرة على ذوي القرى وأهل الأرحام أن ينالهم أو تصيبهم هلكة». (وأفراد القبيلة متضامنون كلهم في المصائب والمسررات فقلوا: في الحرب تشترك العشيرة).

(ثم نشأ عن طبيعة الجزيرة العربية وحشية انتقال العرب وراء الماء وطلباً للتكاث، نشأ التنظيم القبلي كضرورة اجتماعية، وحيوية حتى ينتقلوا في جماعات عشائر توفر لأفرادها الحماية والأمن.. ولم يقتصر وجودها على البادية بل تعداها إلى الحواضر على قلتها وتناثرها في الصحراء المتراصة^(١٦)).

ولقد كانت حزمة القبيلة هي الأسس في البادية والحاضرة حيث أن (هذه القبائل لم تلغ صورتها القبيلة فقد ظل لكل منها منازلها الخاصة ومعاقلها الصغيرة، وسبلاتها وشولتها الخاصة، ومرد ذلك إلى أن رابطة القبيلة كانت أقوى من رابطة المدينة حتى لقد تؤدي الفوارق بين قبيلة وقبيلة إلى انقسام المدينة على نفسها^(١٧)).

فوحدة القبيلة كانت أمراً مقدماً ترتب عليه طائفة من التقليد بحد علاقة الأفراد مع بعضهم.. وعلاقة الأفراد بقبائلهم لأن القبيلة هي الوحدة الاجتماعية التي عرفها المجتمع الجاهلي في البادية والمدن.. وكان أفراد القبيلة يولقون أسرة واحدة قلقة بذاتها لا اختلاط فيها، منجاسة لا تبائن بين أفرادها.. يعمل الجميع في سبيل هدف واحد وهو المحافظة عليها^(١٨).

العصية :

وقد أمنت القبيلة بوحدةها وجعلت ذلك أمراً مقدماً، ترتب عليه طائفة من التقليد الاجتماعية، تحدد ولجبات الأفراد وحقوقهم وأسس هذه التقليد هو العصية، التي تعني أن يُنصر الفرد من قبل أفراد قبيلته ظالماً أم مظلوماً.

ولو رجعنا إلى الشعر الجاهلي لوجدنا الكثير منه يصور لنا هذه العصية دون الاحتكام إلى عقل مسترير ولا مدى أو بصيرة، لأن التصب لقبيلة يفوق كل اعتبار.

يقول دريد بن الصمة: ^(١٩)

أمرتهم أسري بمنسجج اللوى
للم يستينوا الرشد إلى ضحى لقد
قلما عصوني كنت منهم وقد أرى
غوايتهم وأقتني غير مهتد
وما أنا إلا من غزية إن غوت
غويت وإن ترشد غزية أرشد
فلشاعر يرى رأي قبيلته غزية، بل ينتازل عن رأيه من أجل رأيا ولو كان خطأ.. فنيه وضلاله، وكذلك رشفه ترتبط كلها بعشيرته فإن ضلت ضل معها، وأمن في ضلاله وإن اعتدت اعتدى معها وأمن في هداه.

والنابغة الغنياني يبرر عن المعنى نفسه بقوله: ^(٢٠)

حسبت علي بطون ضبة كلها
إن ظالمها فهم وإن مظلوما

وعلى الفرد أن يحترم رأي قبيلته فلا يخرج عليه ولا يكون سبياً في تمزيق وحدتها أو الإساءة إلى سمعتها بين القبائل أو تحميلها ما لا تطيق، ولذلك اتخذت القبيلة حق الخلع أي الطرد لبعض أفرادها إذا تمردوا على تقليدها من قبل بعض أفرادها أو تعدد جرارها عليها أو سوء سلوكه من الناحية الخلقية حسب مفاهيمهم للأخلاق آنذاك وبغير الخلع لشد غوية توجه للفرد في المجتمع البدوي ^(٢١).

شيخ القبيلة :

فجنابية كل فرد من أفراد القبيلة جنابية المجموع بعصيرتها برأس سيد العشيرة ولهم عليه أن يتحمل تبعاتها وله عليهم أن يطيعوه فيما يأمرهم به، وشيخ القبيلة يكون عادة شيخاً مجرباً هو سيدنا له حكمة وسداد رأي وسعة في الثروة.. وهو الذي يفردها في حروبها ويقسم غنائمها، ويمتثل وفرد القبائل الأخرى ويعد الصلح والمصالحة ويقم المصالحات، وسبلاته رمزية وإذا بقي كل جزاءه جزاءه كليب التظلي عندما يفي وطني على أحلامه من قبيلة بكر فقلوه مما كان سبياً في ثروب حرب البسوس المشهورة.

ولابد من توفر صفات في شيخ العشيرة وقتدها، كالشجاعة والصبر والكرم والتجدة وحفظ الجوار وإعانة المعوز ولابد أن يتحمل أكبر قسط من جرائر القبيلة وما تنفعه من ديك، وغالياً

يرث الشيخ مبادئه عن آبيه (٢٨). وإلى ذلك يشير معاوية بن مالك سيد بني كلاب وهو الملقب (بمعز الحكماء) حيث يقول: (٢٩)

إني امرؤ من عصبة مشهورة
خذ، لهم مجد لثم تلود
قلوا أباهم سيداً وأعتلهم
كرم وأصنام لهم وجدود
نطلي الضيرة حلقها وحلقها
فيها، ونظير نخبها ونسود
وإذا تملكتا الضيرة نكلها
لنما به، وإذا تعود تعود
ويقول عباد بن ربيعة وكان حليفاً لبني شيان يرثي بسطام بن قيس سيد بني شيان ويذكر أعلام ريلته ويقولته: (٣٠)
له المرباع منها والصلبا
وحكمه والتشطبة والفضول
والدرع هو ربع الغنمية كان الرئيس يأخذه في الجاهلية،
والضبا جمع صفة وهي ملكان يصطفيه الرئيس لنفسه من
خيار الغنمية، والتشطبة ما أصابه الجيش في طريقه قبل الغزاة
من فرس أو ناقة، والفضول ما فضل ظم ينقسم نحو الإبلوة
والسكين والقوعان الأخيران قد سقطا في الإسلام.
- الاعتزاز بالأنساب والقوة :

ولقد أمنت القبيلة بوحدة جنسها أي وحدة الدم، فهم جنس ممتاز لا تفضلهم قبيلة أخرى، وهم يفضلون كل القبائل أبواهم لأشرف أباء وأمهاتهم أكرم أمهات وهم أجدر الناس أن يكونوا خير الناس ولعل هذا ما يفسر لنا تلك المناقشات التي امتلأت بها أخبار العصر الجاهلي وذلك القدر الذي تدري أسطوره في قصائد شعرائه (٣١).

ولعل مشكلة عمرو بن كلثوم خير ما يمثل الاعتزاز بالنسب والتفخر بالآباء والأجداد (٣٢) حيث يقول:

١ - ورثت مهلاً والخير منه
زهبيراً نعم نخر النازرينا
٢ - وعتاباً وكفوماً جميعاً
بهم نلتنا ثرك الأكرميننا
٣ - ومنا قبله الماعسي كليب

فأي المجد إلا قبلد وإننا
ثم يعز بقوة قبيلة وعزتها وجبروتها فيقول:

٤ - ونحن الحاكمون إذا أطعنا
ونحن العازمون إذا عصينا
٥ - ونحن التاركون لما سخطنا
ونحن الآخون لما رضينا
٦ - وأنا المنسبون إذا قدرنا
وأنا المهلكون إذا أتيننا
٧ - وأنا الشاربون الماء صفوا
ويشرب غيرنا كدرأ وطونا
وإلى أن ينسى الشاعر نفسه ويتصور أنهم ملوك الدنيا المتصرفون بالباطنون بلا رادع حيث يقول:

٨ - لنا الدنيا ونحن أضعى عليها
ونبطل حيث نبطل قلربنا
٩ - إنا ما الملك سام التلس خلساً
أينما أن نعر الصف فربنا
وأكملة كلها ضويج وصباح وهياج وإزيد ينجاوز حدود العقل إلا أنها الجاهلية المتطرفة، انظر إليه حيث يقول:

١٠ - إذا بلغ الطعام لنا صبي
نخر له الجبابر ساجديننا
١١ - ملأنا البر حتى ضاق عنا
وظهر البحر نملؤه سفينا
١٢ - إلا لا بجهلن أحد علينا
فجهل فوق جهل الجاهلينا
فلشاعر يقدر بكثرة عدد عشيرته حتى ملأ أفرادها وجه الأرض وضاق البحر بسفهم!! وظنهم إذا بلغ الطعام الخنى له الجبيرة سجوناً ومثلاً.

والشواهد كثيرة نختار منها بعض التماذج لإعطاء صورة واضحة عن جبروت الجاهلية وغطرستها.

فالمرثى الأكبر يقدر بكثرة عدد قومه من بني بكر بن وائل إذ يقول: (٣٣).

هلا سألت بنا فوارس وائل
لنحزن أسرعها إلى أعدائها
ولنحزن أكثرها إذا عد الجصى

ولنا فواضلها ومجد ثوابها
ثم يتخذ بقوة قومه في الحروب فهم شعث الرؤوس
لأتهامكهم في القتال أبود نخو مروعة وأن نالهم خير ناد
وأشره فيقول: (٣٥)

شعث مقاتلنا نهبي مرابطنا
نأسو بأموالنا أنصار أيلينا
المطعمون إذا هبت شامية
وخير ناد رآه الناس نالينا
فهم أصحاب حروب وفرى .

وطرفة بن العبد يتخذ بقبائله بكر ويتحدث عن كرمها
وقوتها وحسبها إذ يقول: (٣٦)

١ . ولقد تعلم بكر أقتا
أفة الجوزر مسبيخ يمز
٢ . ولقد تعلم بكر أقتا
فأضلو الرائي وفي السروع وأقز
٣ . ولقد تعلم بكر أقتا
صادقو الناس وفي المحلق غر

والشاعر أبيد بن ربيعة يفتخر بأحساب قومه وشرافهم في
معلقته فليجد فيهم قد سب أباؤهم وعلمهم إياه فبهم صغارهم
بعد كبارهم إذ يقول: (٣٧)

من معشر سنت لهم أبائهم
ولكل قوم سناء وإمامها
فبنوا لنا بيتاً رفيعاً سمكه
سما إليه كهلها وغلماها

وكانت كل قبيلة تؤلف وحدة متوالة لكل القبائل الأخرى
لذلك يحزن الشاعر ذو الأصبغ العنوافي على تفرق قومه بني
عدوان واختلافهم بعد فتلاتهم واتحادهم فيقول: (٣٨)

١ . غير الحي من عافوا
ن كاتوا حيلة الأرض
٢ . بشى بعضهم بعضاً
فلم يرغوا على بعض
٣ . ومنهم كسقت السائدات
والموفون بلقراض

وعذوان من فيس عيلان بن مضر بن زرار، كانوا من أعز

العرب وأكثرهم عدداً ثم وقع بأسهم بينهم فتقاتلوا.
إن الأسباب مهمة وأساسية في حياة العربي أمن بها إسقاماً
شديداً، وصارت علماً عندهم إذا رأوا فيه ما يراه الناس في
الوطن الآن.

والقبائل جميعها المتباعدة منها والمتحضرة كانت تتحد في
نظمها السياسية وهي نظم قبيلة تشترك في تقاليد وأعراف
وتتمسك بهما تمسكاً شديداً، الرابط الوحيد بين أفرادها هو
المصيبة فيها يجد الفرد الأمن والسلامة في مجتمع لا يؤمن إلا
بالقوة حيث لا دولة تحميه، ولا سلطة يتحكم إليها والمصيبة
قبيلة ليس فيها شئور واضح بالجنس العربي العلم، حتى
الإمارات التي تكونت في شمال الجزيرة ظلت تقوم على أساس
المصيبة القبلية. ولم ينفذ هؤلاء جميعاً إلى فكرة الأمة العربية
أو الجنس العربي بحيث يجمعون العرب تحت لواء واحد، إنما
كل ما هنالك اتحاد قبلي له رئيس (٣٩). مما سفره في حديثنا
عن هذه الإمارات.

وكانت القبائل تتحد الأحلاف مع قبائل أخرى من أجل
حروبهم ويضع أفراد القبيلة أنفسهم في خدمتها وخمعة حقوقها
وعلى رأسها حق الأخذ بالثأر وكثيراً ما تنشكرو الحروب
والغارات وهي ممتسى بأهل العرب... كل قبيلة مستعدة لنقمة
للحرب والإغارة وهلاً نقماً شاكية السلاح ولذلك كانت
التشجاعة والفروسية مثلاً الأعلى.

هذه الصراعات الداخلية تشكل قولم حياة العرب السياسية
وعلاقتهم الحربية.

الإمارات العربية في شمال الجزيرة: (٤٠)

أفلم العرب إمارات لهم في عدد من المناطق، في نخوم الشام
حيث أسس الفساسنة إمارة لهم في شرقي الأردن والجلوزان
وأُس العنافة في الحيرة دولتهم على أطراف بلاد فارس..
ولقد أسست للوثان الكركيل هاتين الإمارتين لتكونتا درعاً
واقية لهما ضد غارات الأعراب من القبائل العربية وكثيراً ما
وقعت الحروب بين هاتين الإمارتين لصالح فارس والروم،
وبدولت قبيلة أخرى.

(١) لقد كان من ملوك الفساسنة المشهورين الحارث بن
جبله، وكان قد تنصر ثم خلفه ابنه المنذر، ومن ملوكهم الحارث
الأصغر، وكانت جيوش الفساسنة تشنك مع قبائل نجد كبنو

تطوع بنا الوشاة وتزدرينا
تهنئنا وتوعدا رويدا
متى كنا لك مقبولين^(١٧)

ومن ملوكهم النعمان الثالث بن المنذر المكنى بأبي قابوس،
وقد امتد سلطته إلى نجد والبحرين وعمان واشتهر بطاعته
التي كانت إجارتها ميباً في حروب شظت قبائل قيس رداً من
الزمن، ويقال: إنه لقي مصرعه على يد كمرى بسبب قتله عدي
بن زيد الجاهلي.. أبو قابوس هو ممدوح النابغة والذي قال فيه
استنزلته ومنها قوله:^(١٨)

أشبهت أن أبا قابوس أوعدي
ولا قرار على زار من الأند
وسبب مقتل أبي قابوس وودعته التي تركها في قبيلة بكر
كانت وقعة ذي قار بين بكر وطلقها وجويش كمرى من
القرن وحققته من قبائل العرب.

لقد أدت هاتان الإماراتان دورهما في خدمة ساجدتهما خير أداء
فقد بطش ملوكهم بقبائل العرب بطشاً مريباً ففي يوم لأورة
الأول مثلاً يطش المنذر بن ماء السماء بقبيلة بكر لأنها رفضت
طاعته ويقال منها خلقاً كثيراً بعد حرب دلمية ثم أسر منهم عدداً
كثيراً وأمر بهم أن يذبحوا على جبل لأورة حتى جعل الدم يجمد
وأمر النساء أن يحرقن باقتار^(١٩)

ولمعه عمرو بن هند وضع لبناً له عند سيد بني تميم زرارعة
بن ضس وكان صغيراً ، خرج يصطاد بعد أن أصبح رجلاً ،
ومر ببلد لزوج ابنة زرارعة وأمر ببيكة منها فحجرت وكان
صاحب الإبل ثلماً فلما انتبه ضربه بصفا ولم يعرفه فصارت ..
فخرج مريد صهر زرارعة هارباً إلى مكة المكرمة ، وهرب
زرارعة أيضاً إلى أن قيل له أنت الملك واصدقه .. فجاء الملك
وأخبره الخبر فقال : جيتي بسويد ، قال : قد لحق بمكة قال ،
فعلني بيتيه ، فأتى ببنيتي السبعة من ابنة زرارعة وهم غلمة بعضهم
فوق بعض فأسر بقتلهم ، تناولوا أحدهم فاضربوا عنقه فطعن
الأخرون بزرارعة قال زرارعة يابسنى مَرَحَ بصفاً ثم قُتِلوا
والى عمرو ليحرقن من بني درلم مائة رجل .. فبعث بجيش
على مقعته عمرو بن لقط الطائي فلَمَذَ ثمانية وتسعين منهم
.. من بني درلم - ولحقه عمرو بن هند في القتل حتى انتهى
إلى لأورة وهو جبل من ناحية البحرين .. وأمر الملك بأخذود

مد وبني زرارعة وقم كثير من أسرى التيبليتين في يد عمرو أحد
أبناء الحارث الأصغر قصد النابغة التيبليتي يمدحه متوسلاً إليه
في فككهم، ومن روائع مدحله فيه الباقية حيث يقول:^(٢٠)

إذا ما غزوا بالجوش خلق فوالهم
عصائب طير تهتدي بـصائب
ولا عيب فيهم غير أن سواهم
يهن لـقول من نـراع للكتائب
وعمره هو ممدوح حسان بن ثابت رضي الله عنه وقد كان
ينزل به وبغيره من أمراء القيسية ومن مدحه فيهم:^(٢١)

لولا جليلة حول قهر أبيهم
قهر ابن ملوكة القريم المفضل
بيض الوجوه كريمة لأصاهم
شم الأتوف من الطراز الأول
بظنون حتى ما تهر كلهم

لا يسألون عن السواد المفضل
(٢٢) لما المنزلة: قد ألقوا دولتهم في العروق كما عرفاء
حيث رحلت قبائل لهم وتفرق، وأصطنهم القرى ليحاربوا بهم
عرب الشام لحلاف الزرم. ومن أهم ملوكهم المنذر بن ماء
السماء (٥١٤-٥٥٤م) وامتد سلطته على عدد من قبائل نجد
وكان له يومان: يوم نجيم ويوم يؤس ومن قتل في يوم يؤسه
الشاعر عبيد بن الأبرص، ومقتل المنذر في حربه مع القيسية
في وقعة عين أباغ عندما سار المنذر في مدح كلبا إلى الحارث
الأعرج ملك العرب بالشام وطلب منه الندية أو الحرب إلا أن
جويشه هُزمت بعد أن قُتل ولدان الحارث الأعرج ثم سار
الحارث إلى الحيرة وأحرقها بعد نهيبها^(٢٣) ثم خلف المنذر ابنه
عمرو بن هند وكان طاعنة مستبداً جهل الشعراء منهم سويد
بن حنظل حيث يقول:^(٢٤)

أبى قلب أن يلقى المنذر وأهله
ولم يقل عيش بالسوير غزير
به التبق والخمسي ولست خفيصة
وعمره بن هند يهتدي ووجوه
وقد قتله عمرو بن كنوم في قصة مشهورة بشير إليها في
مقلته:^(٢٥)

بأي مشولة عمرو بن هند

فقد لهم ثم أضرم ناراً ثم قذف بهم في النار ومن هنا سمته العرب محرقة^(٤٩)

وبقي أمر الحيرة مضطرباً بعد مقتل أبي قحيس حتى فتحها المسلمون وأخذت لخالد بن الوليد رضي الله عنه .

وهناك إمارة كندة : في شمال نجد في دومة الجندل ، ومن أشهر ملوكهم حجر الملقب بأكل المرار وقد سيطر على القبائل الشمالية في نجد واليمامة ثم جاء بعده حفيده الحارث الذي عين أبناءه على قبائل نجد منهم ابنه والد امرئ القيس (حجر) الذي سمات سيرته في بني أسد فقتله بعد أن انهزمت كندة وزغمت أسد أموالهم وفي ذلك يقول عبيد بن الأبرص :^(٥٠)

هـ لا سألت جـمـوع كـندة
بـوم ولـوا لـيـن ! أـيـنـا

ولمضى امرؤ القيس بقية حياته مستحيماً بقبائل الحرب من حمير وطى يريد أن يثأر من بني أسد ، ويستعيد ملك أبيه فلم يشف ، وقبـح إلى قيس الروم وفي حقه بينما كان راجعاً .. ومن شعره في ذلك :^(٥١)

بـكـى صـاحـبـي لـما رآى الحـرب دـولـه
وأولـىـن أـنـا لـاحـقـان بـقـيـصـرا
فـلـقـت لـه لـاتـك عـيـنـك إـمـا

نـحـولـ مـلـكاً أو نـسـوت فـعـصـرا
مـكـة المـكـرمـة وغيـرها مـن مـدن الحـجـاز :^(٥٢)

تقوم مكة المكرمة في منتصف الطريق المعبود بين اليمن والشام حيث تمسك بزمام القوتل التجارية وتعتبر أكبر مركز ديني للوثنية عند العرب .

لقد كانت مسكناً لجهرم وبقيا الأمم البائدة ، ثم سكنها إسماعيل عليه الصلاة والسلام ، وأصبر إلى قبيلة جهرم ، ثم أجدت قبيلة خزاعة قبيلة جهرم عن مكة المكرمة .

ثم نزلها قسي ومعه قبيلة قريش وأصبر إلى خزاعة ، وأساعت هذه القبيلة إلى البيت العتيق فأخرجها قسي ومن معه .

كان قسي بن كلاب مطاعاً في قومه سيداً رئيساً معظماً ، ولي البيت وأمر مكة وجمع قومه من منازلهم المنفرقة ، وهناك على قومه فملكوه وأقر العرب على ما كانوا عليه من النسب

والإجازة من مزدلفة .. حتى جاء الإسلام فهدم به الله كل ذلك .. وكنت إلى قسي الحجابة والمطافة والرفادة :^(٥٣) والواء فحاز شرف مكة كله وبلغ مكة رباعاً بين قومه فأنزل كل قوم من قريش منازلهم من مكة .

قال قتلمه في مدح قسي وشعره :^(٥٤)

قـسـي لـصـري كـان يـدعـى مـجـمـعـاً
بـه جـع الله للـكـبـال مـن فـهـر
هـو مـلأ الطـحـاء مـجـداً وسـؤداً
وهم طـرـبوا عـنا شـواة بـني بـكر
لـم تـكن مـكـة لأـي مـكـة أـجـنبـي وـفي ذـلك يـقـول حـرب بـن
لـمـية :^(٥٥)

أبـا مـطـر طـم إـلى مـلـاح
فـكـفـك لـلنـنـامـى مـن فـريـش
فـتـأـمن و سـطـم و تـكـبـش فـهـم

أبـا مـطـر هـبـت لـخـور عـيـش
و تـنـزـل بـلـدة عـزـت قـسـيـا

وتأمن أن يزوره رب جوش
(ولم يؤد أهل مكة في الجاهلية إثارة قط .. وفرضوا على العرب فاطية أن يطرحوا أزواد الحل إذا دخلوا الحرم وهم بعد أعز العرب فيتمارون عليهم فاطية)^(٥٦)

وكثروا بلغزون إثارة من التجار الأجانب إذا أموا بهم، مما يؤكد زعامة قريش ومكانتها عند العرب، فمكة بيت كبريتهم وبيت تجارهم، أمضوا حولها الأسواق التجارية كسوق عكاظ ومجنة، وذي المجاز ، وكان يمرض فيها الشعر والأدب أيضاً ، وفيها . في مكة . دار الندوة وهو مجلس شيوخ مصغر للظفر في شؤونها الدينية والتجارية وكان كثير من العرب يرى سادة قريش فوق آل جفنة من الفضلة إلا أن مجتمعا كان قليلاً على أي حال فهو لا يعجز اتحاد عشائر لربط بعضها ببعض في حلف لفرض سادة الكعبة والقيام على تجارة القوافل ولا ملطان لمتيرة على عثيرة .

كان مجلس دار الندوة ينظر في شؤون مكة ومصالحها حسب قوانين العرب والعادة، وكان للتود حريته وللجماعة عليه حقوق لا تتنازع مع هذه الحرية .^(٥٧)

وكانت الطائف مصيفاً جميلاً بصطاف فيه العرشون حيث

للشركات القائمة والخمرة المصافية: كانت تنزلها قبيلة تغوف الوثنية، وكانت حياتهم لا تختلف عن حياة القبائل التجندية البدوية في شيء سوى ما ألتفتة لهم زروعهم وثمارهم وافتقارهم على نحو ما استقرت قريش في مكة المكرمة .

أما المدينة المنورة (يثرب) كما كان اسماً قد سكنها اليهود في القرن الثاني الميلادي على أثر اضطهاد الروم لهم في فلسطين، وظلوا يحتفظون بدينهم واتخذوا العربية لغة لهم في حياتهم اليومية، وظلوا يحتفظون بالعبرية في طقوسهم الدينية، وظهر بينهم عدد من الشعراء أشغال كعب بن الأشرف .

بقي اليهود يسيطرون على المدينة المنورة حتى وفدت عليهم قبائل الأوس والخزرج من اليمن، فأصبحوها هم سلاتها الحقيقيين، وكانوا يهجونهم إلى مكة وأصنامها، ويضمدون على زروع وبلدهم وثمارها بينما كان اليهود يضمنون على الحرف والصناعات وخاصة صناعة الأسلحة .

كانت حياة الأوس والخزرج شبيهة حياة البوهم مع أنهم سكنوا أطام المدينة يتحاربون على نحو ما تتحارب القبائل البدوية ... كان اليهود يثيرون نار الحداوة بينهم حتى كثرت أليهم ووقائعهم مثل يوم حطاب ويوم فرع، والبقي، ويوم بُعات وغيرها^(٨).

وأصبحت الحداوة بينهم دامية وكلما تصادفوا على لقاءه لولا أن من الله عليهم برسوله، فأصبحوها بنعمة الله إخوة^(٩).

وكان هنالك قرى خالصة باليهود أشهرها خيبر وفك ونيماء ومالوا بها حتى أخرجهم أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه من الجزيرة كلها وظهر من بينهم شعراء أشغال السموأل بن عدياء بنيماء الذي كان مصطراً لأمريء القيس . ومن المؤكد أن عرب الجاهلية لم يكونوا يطمعون إلى هؤلاء اليهود جميعاً ولذلك لم يثقلوا بهم في حياتهم الدينية فقد ظلوا يبيدين عنها^(١٠).

هذه صورة عامة لحياة العرب وظروفهم المادية في الحاضرة والبادية في القبائل والمدن، لم نجد بينها فرقا يذكر، حيث أن التنظيم القبلي، هو الذي كان يموذ حياتهم وعلاقاتهم كلها .

وسوف نتعرض في الصفحات التالية إلى الحروب

والأحلاف وعائلات القار والأسر والسبي والصلح والسلام، والأيلم التي كانت حديث مجالسهم وسمرهم .

. الحروب في الجاهلية :

أ - أساليبها: ^(١) إن الصلات القبلية كانت قد أتمت على الحدا والحروب المتوالية، أو على المحالفة والتصرة .

ولو تسامنا ما أسباب هذه الحروب ؟ وما الدوافع الكامنة وراء قيامها ؟ لوجدنا أن الاختلاف على الماء والمرعى بسبب جفاف الصحراء وقلة المولود من أمم هذه الأسباب، كما حصل في يوم سفلان عندما التقى بنو مازن وبنو شيبان على ماء يقال له سفلان فزعت كل قبيلة فقه لها^(١١).

وقد تشعل الحرب رغبة في السلب والغارة، لأن هؤلاء الغزاة جعلوا أرزاقهم في رماحهم، ويصور لنا القسطلبي (وهو شاعر مخضرم) القريش والغزاة، ودينهم في السلب والغارة: ^(١٢)

يَكُنْ إِنَّا أَغْرَزْنَا عَلَى جَنَابِ
وَأَعَزَّاهُمْ نَهَبٌ حَيْثُ كُنَّا
وَأَحْيَا عَلَى بَكْرِ أَخِينَا
إِنَّا مَا لَمْ نَجِدْ إِلَّا أَهْلًا
وَكُنْ الْأَخِيَاءُ عَلَى الْغَنَامِ أَوْ الْأَسْرِ مِنَ الدَّوَالِقِ الْأَسْلَمِيَّةِ
لِلْحُرُوبِ الْجَاهِلِيَّةِ، وَمِنْ وَصِيَّةِ أَكْثَرِ بَنِي سَبْيٍ عِنْدَمَا بَلَغَ قَوْمَهُ
أَنْ مَحْجَاً وَأَحْلَاقَهُمْ عَزَمُونَ عَلَى غَزْوِهِمْ :

(البصوا جلود القنم، والنبات أفضل من القوة، أهنا لنظفر كثرة الأسرى، وخير القيمة المال)^(١٣)

فلحروب كانت ضرورة أساسية للحصول على العيش وذلك اقتصر القريش بجمع الأسرى، والغنائم من الإبل وغيرها .

يقول سلامة بن جندل : إن بقائه بعيداً عن الغزو، سيؤخره عن جمع الإبل التي لا يسبقها الساقى إلا بعد شق النصف والجهد الجهد لكثرتها: ^(١٤)

تَقْسُوں أَبْتَقِيْ أَنْ تَطْلُبَ لَكَ وَاحِدًا
إِلَى السَّوْدِ يَوْمًا تَارِكِي لَا أَبَا لِيَا
دَعِينَا مِنَ الْإِسْطِاقِ أَوْ قَمِي لَنَا
مِنَ الْحَدَثَانِ وَالْمَنْعَةِ وَالْيَا
سَتَلَفَ نَفْسِي أَوْ سَأَجْمَعُ هَجْمَهُ

تري ساقبيها ولمكان التراقيا

وف تثور الحرب بسبب المناقزة بين خصمين سياً وراء
شبهة والسبابة، فإذا حكم القاضي لأحدهما زاد الباء لثقله،
وإذا كان الحكم خبيراً بما سيحوجه حكمه من تصدع سوي بين
المتنازعين كما فعل هرم بن قتيبة حينما سوي بين عمر بن
الظليل وعقبة بن عاتكة المازنيين .

وقد تشعل الحرب نصرة قريب وإن كان ظالماً أو مظلوماً،
على الحقيقة وليس على العجز من نصح أخيه وفي ذلك
نصرته، وربما عبر الشاعر قبيلته من جراء نخلها عن
نصرته. قال قريط بن قيف وكان بعض بني شيبان أغار على
إبله، فليستد بقمه فلم ينجده لماً عندها إلى بني مازن من
قبيلة تميم فأنجده: (١٤)

لو كنت من مازن لم تستج إلي
بنو القحطة من نخل بن شيبان
إذا نهبت لعمري مشر لحش

عند الحفلة إن نو لؤبة لا
لا يسألون لأفام حين يندبهم
في التالبات على ما قال يرمها

لكن قومي وإن كتبوا نوي عند
لجئوا من الشر في شيء وإن هتفا
فليت لي بهم قوماً إذا ركبوا

شدوا الإغارة فرسلأ وركبأ
وقد تقوم الحرب لأسباب أخرى منها إجازة المنجبر أو
حملة الجار كما حصل في حرب سميذ بين الأوس والخزرج .

وربما نشأت الحرب بسبب الدفاع عن العرض، أو الأخذ
بالنكر، أو بسبب المنافسة على رئاسة وزعامة، وقد تجر
المنافسة الطائفية إلى ويلات وحروب وتكون الأسباب تافهة كما

حصل في حرب اليموس الشهيرة بين بكر وتغلب حيث قل
كليب على يد جماس ولا تنسى حرب دلص والبراء، التي
استمرت أربعين سنة، بسبب سباق بين فرسين .

ومن الحروب الشهيرة حروب القفار وكلها نشأت لأسباب
واهية مما سجد نماذج عنها في حديثنا عن أيام العرب بإثنه
نعالى .

ويوجز الأوسى أسباب القتال والحروب عامة حيث يقول :

(وسبب هذا الانتقام في الأكثر إما غيرة ومناصفة، وإما
عنوان، وإما غضب لله وإبذنه، وإما غضب للملك وسعى في
مخهده، فالأول أكثر ما يجري بين القبائل المتجاورة
والعشائر المتنازعة، والثاني وهو العنوان أكثر ما يكون من
الأمم الوحشية السكنتين بالقر كالعرب والتركمان
والأكراد وأشباهم لأنهم جعلوا أروافهم في رماحهم
ومعاشهم فيما بأيدي غيرهم.. والثالث وهو المسمى في
الشريعة بالجهاد والرابع هو حروب الدول مع الخارجين
عليها والماتعين لطاعتها..) (١٥)

ب - الحروب الطائفية وأثرها على موضوعات الشعر
المختلفة :

لعل أهم ما يميز حياة العرب في الجاهلية، أنها كانت حياة
حرية تقوم على مفك النداء.. حتى تكأن إراقة الدم أصبحت
سنة من سنتهم، فهم دائماً يقتلون مقتولون لا يفرغون من دم
إلا إلى دم .

وكانت الحروب تبدأ صغيرة ضعيفة ثم تقوى ويصلي
الجميع بنارها بل يفرمون فيها ترابي التواش فيه أمنيتهم
وميتامهم (١٦)

يقول زهير بن أبي سلمى: (١٧)

إذا فرغوا طلوا إلى مستغفلهم
طوال الرماح لاضمف ولا عزل (١٨)
فإن يقتلوا قُتِلْوا بمقتلهم

وكانوا قديماً من منافعهم القتل
فجميعهم يطيرون إلى المستغث بخيلهم ورماحهم، وتثور
رحى الحرب فيقتلهم من أعينهم ويشنون حقدهم ويقتل منهم
أعدائهم ويشنون غليهم يقول دريد بن الصمة: (١٩)

وإنما لقم العيف غير تكيرة
وللحمه حيناً وليس بنذي ثمر
بشار عتينا وأربعين قُتِلْوا

بنا إن أحييت أو تُقِر على وتر
فسمنا بذلك الدهر شطرين بيننا
فما ينضمي إلا ونحن على شطر

ومثل قبيلة دريد قبائل العرب جميعها فهم طعام السيف
وهم دائماً وتزرون موتورون .

وما كانوا يريون شيئاً مثل الموت حتى اتف بعيداً عن
ملايين القتال ملايين الثور والبطة حيث تتناثر أشجارهم
وتكلمها السباع. يقول التتوي: (٢٠)

فلا تلهوني إن قهري محرم
عليكم ولكن أبشري ألم عاصر
فهر ينشئ ألا يقهر ويشر الضيق بجمده حتى يخاد في سجن
قلبي الجامدة .

إن طبيعة العربي في بلديته من حبه الحرية، وتصفه القوة،
وتفضله الموت تحت سلايل السيوف على حيلة القتل والضمير،
جعلت حياته حراً خروساً لا تهدأ. يقول الأقره الأودي :

نكود ونلمس أن نكسك ولا نرى
للوم علينا في مكارهم فضلاً
وكانت القبيلة ترمي ليماناً كلياً بلضام القاتل الأخرى
لمشيتها سباً وراء المجد الزرع مما يدفع القاتل إلى التلحر
والنصام (٢١)
الفقر والحمامة :

وقد وصفوا الحرب وصفاً سهياً فيه فخر واعتزاز فهذا
عذرة بن شداد وصف وطأة الحرب وشحتها إذ يقول: (٢٢)

ولقد حفظت وصاة عسي بالضمي
إذ تقص الشفتان عن وضع القم
في حومة الموت التي لا تشكي

غرائها الأبطال غير تصفم
لما رأيت اللوم أكل الجمل جمعهم
يتكلمون كوررت غير متقم (٢٣)

يدعون عترة والرماح كأنها
تطشان بر في لبنان الأهم (٢٤)
مازالت أرميهم بفرقة وجهه

ولباته حتى تسيل بالدم
لو كان يدري ما المحاورة اشكسي
ولكان لو علم الكلام مكلي

نشوة عجيبة يحس بها عترة وهو يفرض غرلات الموت،
فيستر لنا مشاعر الفقر والحمامة في مقلته هذه .
وكل لشراء يمدحون الشجاع ويتفخرون بالقوة والشجاعة

والقروسة . يقول طرفة بن العبد في مقلته: (٢٥)
أنا الرجل الضرب الذي تعرفونه
خشان كراس الحولة للمعوقد

إذا ليتدر القوم السلاح وجنتسي
منيعاً إذا يلت بلقمة يدي
نلقوة وصلي الموفه والغارات المريضة، هي قول حياة

العربي في بلديته ومجال فخره وعزه، حتى أصبحت حكمتهم
المنشودة تدعو إلى الظلم حتى لا تطلم، ولا يجرؤ العدو على
التنفس حظه. يقول زهير بن أبي سلمى: (٢٦)

ومن لا يند عن حوضه بسلامه
يهدم ومن لا يطلم لتلس يطلم
ومن لا يصنع في أمور كثيرة

يضرر بالقولاب ويوطأ بنحس
أي من لا يمنع عن عشيرته يذل ويشرح الأصمعي البيت
الأول يقول : من ملأ حوضه ثم لم يمنع منه غشي وهدم وهو
تمثيل أي من لان لتلس ظلموه .

وعمر بن كاذم يقول في مقلته: (٢٧)
نسسى ظالمين وما ظلمنا
ولكننا سلباً ظالميننا

ثم نراه يصبح بالتصارات قومه وأولمهم المشهورة من مثل
قوله: (٢٨)

متى تسأل إلى قوم رحاها
يكونوا في اللقاء لها طحيننا
يكون ثقلها شرقي نجد

ولهنوها ضاعاً لجمعنا
نطاعن ما تراضى لتلس عنا
ونضرب بالسيف إذا غشنا

ورثنا للمجد قد علمت نعد
نطاعن نونه حتى يبيننا
نجد رؤوسهم في غير وتر

فما يدرون ماذا يتقونا
كأن ثوابنا منا ومنهم
خضبن بأرجوان أو طيننا

- ١ - المستأثرون : ص ١٢٨.
- ٢ - طبقات فحول لشراء ١٢٤/١.
- ٣ - نظر : نشر الجاهلي : يحيى الجوري : الحياة العربية الحرفي.
- ٤ - العدد.
- ٥ - المستأثرون : ص ١٢٢.
- ٦ - العدد ١٢٥/١ ، والسبح : تمام الجاري ، والجاهلية : الحوض الضيق.
- ٧ - نشر الجاهلي : يحيى الجوري ص ١٢٦.
- ٨ - الألفي : ١.
- ٩ - الجورن للجاهلي : ٧٤/١.
- ١٠ - نشر العصر الجاهلي للمنتور شوقي ضيف ص ٣٩.
- ١١ - بلوغ الأرب في معرفة فحول العرب : ١٥/٢.
- ١٢ - تصحيح للجوري.
- ١٣ - العصر الجاهلي : تطور شوقي ضيف ص ٢٩.
- ١٤ - نشر العصر الجاهلي : - يحيى الجوري.
- ١٥ - نشر المصنفين السابقين : العصر الجاهلي ونشر الجاهلي.
- ١٦ - المدة : ٥٠ ، ونظر تاسير ابن كثير.
- ١٧ - في قتال القرآن ص ١٠٤ ، العهد الثاني / الآية ٥٠ من سورة المائدة.
- ١٨ - نشر العصر الجاهلي : شوقي ضيف ص ٢٩ ، ونظر إلى المدة : أحمد عقل كمال ص ٤٠ ، ونظر أنساب العرب في أيام العرب ليدك العربي ص ١٠٨ وما بعدها.
- ١٩ - الطريق إلى المدة : أحمد عقل كمال.
- ٢٠ - نشر الجاهلي : يحيى الجوري ص ١٢ - ١٤ .
- ٢١ - الطريق إلى المدة ص ١٢.
- ٢٢ - .
- ٢٣ - نشر العصر الجاهلي : يوسف خليل ص ٨٧.
- ٢٤ - الأصمعي : ص ١٠٧.
- ٢٥ - نشر شراء السنة الجاهلية اختراعات الأنظمة الشنتري ص ١٣٦ . وضحة : أبيه من عزة ثم من ضحاة وهو عكك وفلقت.
- ٢٦ - نشر أنساب أطلع : كتاب لشراء المصنف ص ٩١ وما بعدها.
- ٢٧ - نشر الجاهلي : ٥٠ ، شوقي ضيف ص ٥٩ ، ٦٠ ، بتصرف.
- ٢٨ - المستأثرون رقم القصيدة (١-٤) ص ٣٥٨/٣٥٩ . والحظ : الذين يمتدنون ويحتمون للملحمة . القليل : قلم والقبه وغيرها . بلون : نال ذلك كما ملكا مرة بعد مرة .
- ٢٩ - الأصمعي : رقم القصيدة (٤) ص ٣٧.
- ٣٠ - شرح أحمد محمد بكر وعبد السلام هارون ص ٣٧.
- ٣١ - نشر المصنف ص ١٠٢ ، ١٠٣ .
- ٣٢ - شرح القصيدة لشعر التتيريزي ص ٢٧٦ وما بعدها.
- ٣٣ - مهليل : هو عتي بن ربيعة فهو كليب وهو خال لريه القيس وهو جد عمرو بن كلثوم من قبل أمه وزهير جده من قبل أبيه.
- ٣٤ - المستأثرون . رقم القصيدة (٥١).
- ٣٥ - المستأثرون . رقم القصيدة (١٦٨).
- ٣٦ - التتيريزات الأظم : ص ١٢٢ . ١ - يسر : المثلثون في العسر . ٢ - تغزل لرواها وسياسات رأي غيرنا ولا نخلف عند الفرج بل تثبت وتتوفر . ٣ - أي وجرها مشرفة تراثا لكرم.
- ٣٧ - المثلثات الشعر شرح التتيريزي ص ٢٠٥ وما بعدها.

- ٢٨ - الأسماء، رقم المصودة (١٨) ١ - يقرن: ملك عرباً لمي عنوان فوما لمي بعضهم ويض - من القتل والقتلاد بعدما ما كانوا حية الأرض التي يحرقها كل أحد. ٢ - الإرجاء: الإيلاء على لغيره. ٣ - القرص: ما ينجز به القس من إيمان وإشادة.
- ٢٩ - العصر الجاهلي: شوقي ضيف ص ٥٧ وما بعدها.
- ٤٠ - قاتل محمد سليل وقدر الجاهلي: د. يحيى الجوزي.
- ٤١ - لتقديرات الأسماء المصودة رقم (٣) ص ٢٠٢.
- ٤٢ - قاتل شعر والقراء: ٣١١/١ بين قتيبة.
- ٤٣ - قاتل أيام المصودة يوم عين ليلج ص ٥٦ محمد أحمد جاد الحوالي.
- ٤٤ - الألفاظ ١٢٦/٢١ د سلسي والقدر والقراء ٣٩٤/١ بين كتيبة، والسيف نصر الله. وأسد خليفة الخليفة غيبة يتخذها الأسد عربيه أو اسم علم لأسدنة بعثها.
- ٤٥ - قاتل يوم لوفرة الأول ص ٩٩ أيام العرب.
- ٤٦ - مكنون: أي خدماً (معلقة ص ٢٥٢ شرح التبريزي).
- ٤٧ - ديوان كتيبة، والأسماء في لتقديرات ص ١٢٦.
- ٤٨ - أيام العرب يوم لوفرة الثاني ص ١٠٠.
- ٥٠ - قاتل والقراء ٢١١/١ بين كتيبة.
- ٥١ - قاتل ديوان (٢١/٢١) ولتقديرات الأسماء.
- ١ - قاتل العصر الجاهلي: شوقي ضيف ص ٤٩ وما بعدها.
- ٢ - قبلية والقبيلة لأن كثير ٢٠٥/٢ وما بعدها.
- ٤ - الحيوان لتلحظ ١١١/٢ وملاح هذا مكان.
- ٥ - كتاب ليلجان بين قلبه نكلاً عن كتاب العصر الجاهلي: شوقي ضيف.
- ٦ - العصر الجاهلي.
- ٧ - قاتل أيام العرب: هروب الألبس والمخرج ص ٦٢ = د.
- ٨ - وقدر العصر الجاهلي: شوقي ضيف.
- ٩ - قاتل الحياة العربية من الشعر الجاهلي ص ٢٠ وما بعدها والقروسة في الشعر الجاهلي تقول د. محمد أحمد الحوالي، وكتبي د. نوري الكيس.
- ١٠ - القدر القرد: ٢٠١/٥.
- ١١ - شرح معلقة التبريزي: ١٨١/١ نكلاً عن الحياة العربية الحوالي.
- ١٢ - كتيبة لأن الأثر ٢١١/١ وأيام العرب ص ١٢٦.
- ١٣ - ديوان ملحة بن جنان ص ٢٦. نكلاً عن القروسة في الشعر الجاهلي.
- ١٤ - شرح معلقة التبريزي ١/٥.
- ١٥ - باوع الأرب في معرفة أحوال العرب: مصدق شكري الأكرسي ٥٩/٢.
- ١٦ - العصر الجاهلي: شوقي ضيف ص ٦٢ وما بعدها.
- ١٧ - ديوان زهير ص ١٠٢ والأقول ملحة عذلة وهو من لا سلاح له، لقروا أخطا.
- ١٨ - القروزي ٨٢٥/٢ نكلاً عن العصر الجاهلي. تشبه: نطشه الحجب. قاتل.
- ١٩ - القروزي ١٨٧/٢ نكلاً عن العصر الجاهلي.
- ٢٠ - الحارث الأيبية شعر القرو الأيب ص ٢٢.
- ٢١ - القروسة في الشعر الجاهلي ص ٢٧ وما بعدها.
- ٢٢ - شرح لمعلقات الشعر التبريزي ص ٢٤٥ وما بعدها. يتكلمون: بعض بعضهم بعضاً.
- ٢٣ - أنطال: فخر: حبله (عبدوي بفترة لجرم).
- ٢٤ - شرح لمعلقات الشعر التبريزي. القروبي: الخليفة عثمان، فيه قوة ومضاء. بئس القرب ومكاتب.
- ٢٥ - شرح لمعلقات الشعر التبريزي ص ١٥١.
- ٢٦ - شرح لمعلقات الشعر التبريزي ص ٢٨٨.
- ٢٧ - العصر السابق: وقال: لخرة توضع تحت الرمي استحيالاً ما يظن. القرو: القصة من الحب. بين: و. وتر: قاتل. ليد: تلعب. وروي: دهر رؤسهم في غير بر. الأرجوان: صبيغ أنص.
- ٢٨ - العصر الجاهلي: شوقي ضيف.



معالم حول ..

كتابة التاريخ الاسلامي

بقلم : محمد العبدية

تزداد الحاجة يوماً بعد يوم إلى تنفيذ ما طرح من فترة غير قصيرة حول إعادة كتابة للتاريخ الإسلامي، بعد أن عاث به فساداً المستشرقون والمستغربون على حد سواء، وهذا الشعور بالحاجة الملحة له أسباب نذكر بعضها :

١ - إن الأمة التي لا تقرأ تاريخها ولا تستفيد منه في حاضرها ومستقبلها فهي أمة مقطوعة منبذة، فالماضي ليس مفتاحاً لفهم الحاضر فحسب، بل هو من أسس إعادة صياغة الحاضر، ومقولة (التاريخ يعيد نفسه) ليست خطأ من كل الوجوه، وقد استخدم القرآن الكريم قصص الأمم السابقة للتأثير في نفوس الناس، أو للتأثير في نفوس الذين لم تنتكس فطرتهم، قال تعالى : ﴿ذلك من أنباء القرى نقصه عليك منها قلتم وحصيد﴾ (هود/١٠٠) وقال تعالى : ﴿أفلم يسيرا في الأرض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم﴾ (يوسف/١٠٩) .

ولابد لأهل كل عصر من أن يواجهوا النوع ذاته من التعقيدات التي واجهها أسلافهم، وإن سجل التاريخ ما هو إلا المنار الذي يضيء الملاحين الجدد عن الصخور المهلكة التي قد تكون خافية تحت سطح البحر. ولو أن المسلمين في هذا العصر استوعبوا دروس الماضي لما أخطأوا في كثير من الأمور، كما أن الدراسة المتأمله للحاضر تساعدنا أيضاً على فهم الماضي، والذي جرب ثقافات الدول والمجتمعات وشاهد المؤامرات السياسية، وعان الركون الاقتصادي، يكون أكثر على فهم الحوادث الماضية التي ليست نسخة مطابقة للحاضر ولكن فيها شبه كبير فيه.

وقول المؤرخ ابن الأثير: (وأما لا يحدث أمر إلا وقد تكلم هو أو نظيره فيزيد الإنسان بذلك علماً ويصبح لأن يكتبه به أملاً^(١)).

والذي يشاهد ما نطه بعض الدول الآن من استعانتها بمختصر أجنبية وتفضيلهم على الأثرياء فيالدين واللغة يدره طرفاً من نظرية ابن خلدون في أن الدول إذا تمكنت بعد عصبيتها الأولى وتعتمد على عصبيت مجلوبة، من الخارج، ويذكره المؤرخ علم المحاولة التي قام بها الخليفة المنصور العباسي لتقوية دولته عندما جلب الأتراك فتحواوا إلى شوكة في خلق العباسيين وأصبح المسلم العربي كما قال المتنبي:

ولكن القتي العربي فيها

غريب الوجه واليد واللسان

٢ - لأن كان التاريخ له أهمية ومنزلة عند المتقدمين من العلماء حيث قام به أمثال ابن جرير الطبري والبخاري وابن الأثير والذهبي، وكتب السخري (الإعلان بالتوبيخ لمن ذم التاريخ) لأن كان هذا فهناك علماء لهم رأي آخر، فقلنا في رأي أنه من العلوم المباعدة التي ليس فيها نفع ديني ولا أخروي، وله كلام بالأمثال التي لا سخط فيها^(٢)، وتلعبه النووي في ذلك فقال في (الروضة): (الكتب يحتاج إليه ثلاثة أغراض: التعليم والتفريع بالمطالعة، والاستفادة للتفريع لا بعد حاجة كالقضاء كتب الشعر والتواريخ ونحوها مما لا ينفع في الأجرة ولا في الدنيا)^(٣).

وكان من نتائج هذه النظرة أن ضعف الص التاريخي في الصور المتأخرة وقتت خاصية التأمل والاستفادة من الحوادث، وأصبح التاريخ قصصاً وروايات التمايل والتفريع عن لهم ولهم ومرتبته في العلوم تأتي في الدرجة الثالثة أو الرابعة، ومجيء مؤرخ كبير كالبن خلدون لم يغير هذه النظرة، لأن الأمة كانت في حالة تدهور ثقافي، ولم يطور كتابه المهم في الفن التاريخي بالأهمية والسكفة المتناسبة له.

وفي العصر الحديث تبه المسلمون لما للتاريخ من أهمية بالغة، وخاصة عندما يكون الجهد منصباً على (استئناف حياة إسلامية) وذلك لابد من إعادة كتابة التاريخ الإسلامي.

٣ - إن ما كتبه علمونا قديماً، وإن كان علماً ضخماً، قد

حفظوا لنا فيه كل جزئيات وتفصيل تاريخنا الإسلامي وجمعوا روايات كثيرة جداً، إلا أن هذه الروايات تحتاج إلى غزلة وتمحيص لأن فيها الصحيح والضعيف بل والموضوع وقد نكروا لنا مصادرهم حتى يهتروا ولا نحملهم المسؤولية، وما كتبه المحدثون إنما نسجوا فيه على منوال المستشرقين الذين اعتصموا اهتماماً زائفاً بالتاريخ الإسلامي لغاية في أنفسهم وكان لهم منهج خاص في البحث والتفتيش، ولهم منهج في تفسير النصوص أكثره تهويل يأتيرون فيه بالترائب والمجالب، وذلك بتصورهم عن فهم اللغة العربية وفهم حركة التاريخ الإسلامي بالإضافة إلى القبة المبنية لتشويه التاريخ الإسلامي، وأحجب بهم المستشرقين وأصبحت المعاملة عندهم: ما دلم هؤلاء يتقصون هذا القضي في تفسير النصوص ومنولاتها فلا بد أن يكونوا محايدين.

ووقع المسلمون بين قديم ينظر له بأحترام وإنصاف ولكنه لم يبق من الروايات المكتوبة وبين ما كتبه المستشرقين وتكلمتهم وفيه ما فيه من دس وإفراء متعمد.

٤ - استغل أصحاب الإجمالات المنحرفة بعض الروايات الضعيفة أو الموضوعية في الموسوعات التاريخية القديمة أو تحليلات المستشرقين المشوهة، استغفوا هذا في المدارس والجامعات وغرسوا في نفوس الشباب السخيل أن تاريخنا لا يعدو أن يكون أحداثاً دموية يتلو بعضها بعضاً وأنه إذا استتبنا الخلفاء الراشدين، بل إذا استتبنا فترة أبي بكر وعمر رضي الله عنهما، فكل تاريخنا صراع على الحكم ونزف وفساد في التصور.. وعظمت المحمية بأمثال هؤلاء، والمنعطف الثاني، يتأثر بما يقال له، وأصبح الشباب في حيرة واضطراب، فعندما يسألون عن كتب التاريخ تترشحهم إلى الحقيقة لا يجدون أمامهم إلا كتب الموسوعات الكبيرة التي من الصعب على أمتهم الرجوع إليها، أو الكتب المعاصرة وفيها من الجهل والتشويه الشيء الكثير، وبذلك أيضاً عظمت القبة على المسلمين وبدأ المخلصون في التصدي لهذا التلويح فكتبت دراسات حول هذا الموضوع^(٤). وصنفت كتب في التاريخ الإسلامي هي أفضل بكثير مما كتب في المرحلة السابقة^(٥)، ولكن كتابة التاريخ الإسلامي هي أكبر من هذه الجهود، ولا تزال بحاجة إلى

توضيح وبيان، وصياغة جديدة، والدخول في التفاصيل والتصميمات .

وهذا المقال محاولة من هذه المحاولات لهه يكون وغيره
أولاً ما بين يدي كتابة التاريخ الإسلامي من جديد إن شاء الله .
التفسير الإسلامي للتاريخ :

يلج القرآن الكريم - لمن تديره وعظه - على أهمية السنن التي وضعها الله سبحانه وتعالى لهذا الكون، ولتفسير أسطورة الإنسان عليها، وهذه السنن صالحة، صلاحاً شاملاً لأنها غير مفيدة بالزمان أو المكان، ويعتقد المسلمون أن تاريخ الأمم وأيام الله في أهل طاعته وأهل مصيبته ما هي إلا تفصيل لجزئيات هذه السنن وعرفنا الله سبحانه من الأسباب الكلية الخير والشر^(١).

إن حوادث التاريخ هي من صنع الإنسان حقيقة ولكنها تجري حسب حكمة الله وحصله ومثيلته المعلقة في توجبه شؤون البشر ﴿وَتِلْكَ الْأَيَّامُ نَدَاوَلَهَا بَيْنَ النَّاسِ﴾ (آل عمران/ ١٤٠) كما أن الإنسان عندما يضل الخير أو الشر له مثيلة حقيقة بها يحسب ويجازى والله خلقه وخلق مثيلته، قال تعالى : ﴿ظَهَرَ الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ بِمَا كَسَبَتْ أَيْدِي النَّاسِ﴾ (الروم/ ٤١).

﴿لَمَّا نَسُوا مَا كُتِبُوا بِهِ فَفَتَحْنَا عَلَيْهِمُ أَبْوَابَ كُلِّ شَيْءٍ﴾ (الأنعام/ ٤٤) .

﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ مَا يُقَوْمُ حَتَّى يَغْفِرُوا مَا بَلَّسَهُمْ﴾ (الرعد/ ١١) .

والله سبحانه وتعالى يحب دفع الشر في الأرض وهو من سننه الكونية، كما قال : ﴿وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لَفَسَدَتِ الْأَرْضُ﴾ (البقرة/ ٢٥١) .

ولكن هذا الدفع يجب أن يقوم به أوليؤه المقرون، فيجاءون في سبيله، فإذا لم يقوموا به لم يندفع، وعندئذ تتحول الحياة البشرية إلى مستنقع آمن من الشرور .

وإذا كان الغرب ومزوره قد تنقوا بين نظريات كثيرة لتعميل أحداث التاريخ، ما بين التأكيد على الجانب الطبيعي^(٢) وما بين بروز النزعات المادية كالتفسير القومي^(٣) أو التفسير المادي^(٤) كما ظهر للتفسير الاشتراكي عند (لينين)^(٥) ونظرية التحدي عند (توينبي)^(٦)، هذه النظريات وإن كان في

بعضها شيء من الحق^(٧) إلا أن للتفسير الإسلامي للتاريخ يختلف ابتداءً عن النظرة الغربية لأنه ينطلق في الأصل من تكريم الله للإنسان، وأن الله خلق هذا الإنسان ليعادته، وسخر له كل ما يحتاجه لخدمة هذه الأرض، وأرسل الأنبياء وأرسل الكتب ليكون لبغ في الزمن، وهذه الحياة الدنيا مؤقتة، والحياة الأخرى هي الباقية، ولوج الحضارة عند المسلم هو عندما يحقق ما يريد الله منه، وما خلق من أجله، وعندئذ يكرم بالامتثال في الأرض، ولهم ثمة الحضارة بقر ما يمتلكه من الأشياء وألوان الفرف والفتى والرفاهية والتميز .

إن محور التفسير الإسلامي للتاريخ هو: إن ما يقع من الحوادث إنما يضعف سنن إلهية، كونية أو دينية، وإن ظاهر التكنين أسئلة قوية في الإنسان بالقطرة التي خلقه الله عليها، فهو يتجه إلى الدين ولكن شياطين الإنس والجن يحتلون عن هذه القطرة فيغير ويبدل .

ومن هذه السنن :
١ - إن الدولة الكبرى أو الحضارات لا تقوم إلا بدين أو بينها دين .

٢ - سنة دفع الله الناس بعضهم ببعض ومحاولة الأيام بينهم ليتبين الحق ويظهر الخير .

٣ - زوال الأمم وممالكها بالترف والفساد وعدم إقامة العدل .

٤ - الناس مسؤولون عن رفهم وقسطهم .

٥ - لتحقيق النصر للمؤمنين .
وستنكم عن كل واحدة من هذه السنن بشيء من التفصيل .
أولاً - من الملاحظ أن محل الدراسة التاريخية في القرآن الكريم ليس المقصود بها شيئاً معيناً أو دولة معينة بقدر ما هو مقصود: ما هو دين هذه الأمة وما هي عقيدتها؟ وما موقعها من الرسل والأنبياء؟ فالتاريخ على (الملة) باعتبار أن ظاهرة التكنين هي الأصل في الإنسان قال تعالى : ﴿إِنَّ الْفِتْنَةَ أَمَّاوَالِ الْفِتْنَةِ هَانُوا وَالْفِتْنَةُ وَالصَّالِبِينَ مِنْ أَمِنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَعَمَلٌ صَالِحًا لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ (البقرة/ ١٧٢) فالحديث هنا عن (مال) معينة وليس عن شعوب أو دول، وعندما يذكر القرآن للحالات التي وقعت لبني إسرائيل يسرد ما دون ترتيب زمني لأن المقصود أن هذه الأمة (يهود) لها صفات معينة وهذا واضح من سيرتهم مع نبينهم

موسى عليه السلام، وقد آمن الله على اليهود المعاصرين لغير الدعوة الإسلامية بنعمة أنعمها على أبائهم، وذلك لأنهم أمة واحدة، وقصص الأنبياء في القرآن هي قصة الصراع بين التوحيد وبين الوثنية والأمة الإسلامية يتلبها الأمم النصرانية أو المجوسية.. وقد فرح المسلمون في مكة بشاره القرآن لهم بانتصار الروم على الفرس، لأن الروم أمل كتب فهم أقرب من المجوس.

وتركيز القرآن على هذه الفتاحية يؤكد أن الدين هو العامل الفعّال في تكوين الحضارات والدول الكبرى سواء كان هذا الدين حقاً كما أنزله الله سبحانه وتعالى أو قد حُرف وبُدل المهم هو أن فكرة التدين أو التسلمع الغيبي هي التي تغطي الحساس والجد والمصلحة التي تحتاجها الدول في ألبان تأسيدها، وقد خلق الإنسان متديناً بفرطه، بالمهد الذي أخذ عليه «ألمست بربكم؟ قلوا: بلى» بل لا يوجد شعب مهما كان موعلاً في الهمجية إلا وتطلع إلى النبىيات، (ولن القريرة البنية المشتركة بين كل الأجناس البشرية لا تختفي بل لا تضعف إلا في فترات الإسراف في الحضارة وعند عدد قليل جداً من الأفراد) (١٧)

يقول المفكر الجزائري مالك بن نبي: (الحضارة لا تنبعث - كما هو ملاحظ - إلا بالعبودية للدين، وينبغي أن نبحث في كل حضارة من الحضارات عن أصلها الديني وكأما قدر للإنسان ألا تشرق عليه شمس الحضارة إلا حيث يستد نظره إلى ما وراء حيلته الأرضية) (١٨)، ويقول توينبي: (والتحول الديني كان حقيقة مبدأ كل شيء في التاريخ الإنكليزي) (١٩)

وهنا ينظر سؤال: كيف تقوم دول كبرى على الوثنية المحضة وليس فيها أي أثر للدين كالدول الشيوعية في هذا العصر، والجواب كما قال مالك بن نبي: (هذا الخطأ الشائع إنما يأتي أولاً من تفسير أصول الشيوعية باعتبارها حضارة، وثانياً إننا نعتبر الشيوعية (أزمة) الحضارة الغربية المسيحية) (٢٠). وهذا التصير ليس غريباً فقد تكررت قبل قليل أن نزعة التدين لا تخلو منها أمة من الأمم إلا في فترات استثنائية، ولأن قيمة كلام يقرر فيه شيئاً من هذا، يقول رحمه الله بعد كلام عن الأنبياء وفضلهم على البشرية: (ويقال هنا: إنه ليس في الأرض مملكة قائمة إلا بنوثة أو آثار بنوثة وأن كل خير في الأرض فمن آثار النبوات ولا يستوي العالم

في الأقوال الذين درست النبوة فيهم كالأمة والمجوس) (٢١) كما يقرر ابن خلدون المعنى نفسه حيث يقول: (الدول العالمة الاستيلاء، للظيمة الملك أصلها الدين إما من نبوة أو دعوة حق) (٢٢)

ونحن يمكننا أن نضيف على كلام ابن خلدون: أو (بفكرة) تبلغ عند أصحابها مبلغ التقديس للديانات ويتقنون في تنبيها، وهذا من ناحية نفسية لا من ناحية تاريخية، وهذه الحضارات والدول وإن قامت لبثاء على الدين إلا أنه مع تطاول الزمن والإسراف في الحضارة يبدأ الفساد ينخر فيها ولا بد إن من مبدأ الدفع الذي سنه الله سبحانه وتعالى.

ثانياً - إن مبدأ الصراع بين الأمم يظهر للخير ويخفف من أثره من أعظم المنافع الكونية، قال تعالى: ﴿وَلَوْلَا دَفْعُ النَّاسِ بَعْضِهِمْ بَعْضًا لَهَاسَتِ الصُّلُوحُ وَبِيعَ صُلُوحَاتُ وَمَسَاجِدُ يُنْكَرُ فِيهَا اسْمُ اللَّهِ كَثِيرًا﴾ (الحج/ ٤٠) وقال تعالى: ﴿وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسِ بَعْضِهِمْ لِبَعْضٍ لَاسْتَبَدَّتِ الْأَرْضُ وَلَكِنْ اللَّهُ يُؤْخِذُ عَلَى الْعَالَمِينَ﴾ (البقرة/ ٢٥١).

فالأرض تفسد إذا طال فيها مكث الطواغيت وحكوماتهم الفاسدة، ولم يتم من يجاهدهم ويدفع فسادهم ويريح العباد والبلاد منهم، والله ذو فضل على الناس أن جعل هذه الصفة من صفته الكونية حتى تتطهر الأرض بين كل فترة وأخرى، كما أن هذا الصراع يرمي إلى تقوية المؤمنين، فيزداد نشاطهم ويحققوا ما يريد الله منهم، يقول ابن تيمية شارحاً الآية السابقة:

(وقد بحث لرسول بتحصيل المصالح وتكميلها، وتعطيل المفاسد وتقليلها، فهذه صولع النصراني وبيعهم فساد، إذا هدمها المجوس والمشركون، وأما إذا هدمها المسلمون وجعلوا أمكنتها مسجداً ينكر فيها اسم الله فهذا خير وصلاح فإله سبحانه يدفع شر الطوائف بخيرهما كما دفع المجوس بالروم والنصارى ثم دفع النصارى بالمؤمنين) (٢٣)

ويقول أحد المؤرخين الغربيين (هوبنيد): (إن صراع العائلات والمذاهب ليس كارثة بل فرصة).

إن المنطقة العربية - وبلاد الشام خاصة التي بارك الله فيها - من مراكز الصراع الكبرى في العالم حتى يبين الحق والباطل ويتمصص أهلها ويأخذوا أجر الدفع والجهد في سبيل الله، قال تعالى ذكراً بلاد الشام: ﴿سِجَاسَانِ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا مِنْ

المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى الذي باركنا حوله» (الإبراء/١) وقال: «وإورثنا القوم الذين كانوا يستضعفون مشارق الأرض ومغاربها التي باركنا فيها» (الأعراف/١٣٧) وبنوا إسرائيل أورشليم مشارق ومغارب بلاد الشام، وقال تعالى ذكره إبراهيم عليه السلام: «وونحننا ولوطاً إلى الأرض التي باركنا فيها للعالمين» (الأنبياء/٨١) وإبراهيم إنما نجاه الله ولوطاً إلى أرض الشام.

وعن أبي اللرداء قال: (سمعت النبي ﷺ يقول: يوم الملحمة تكبري سبطات المسلمين بأرض يقال لها القوفة، وفيها مدينة يقال لها دمشق خير منازل المسلمين يومئذ)^(١٩)

وعن خريم بن ثعلبة الأحمدي قال: (أهل الشام سوط الله في الأرض ينقم بهم ممن يشاء، كيف يشاء)^(٢٠) كما ورد في الحديث الصحيح: (إنما أحب الله قوما ابتلاهم)^(٢١)

وعلى أرض الشام ومصر قام الصراع بين المسلمين والسليبيين، فكان لهم فضل رد هؤلاء الغزاة عن كل بلاد المسلمين، وعلى أرض الشام جُرم التنار لأول مرة بعد زحفهم للمصر على بلاد الإسلام.

وفي العصر الحديث تلبّيت باليهود وبكل الحاقدين على الإسلام، فهي في صراع مستمر حتى يميز الله الخبيث من الطيب ويتخذ منهم شهداء، والذي ينظر بعين البصيرة إلى تجمع اليهود من كل أنحاء العالم، يشعرون وكأنهم يهاجمون سوطاً إلى هذه المنطقة، بل استطاعوا جزأً أمريكا وأوروبا وراعيهم لتصبح المنطقة من المراكز الحساسة جداً في السياسة العالمية. يقول الدكتور زين نور الدين زين: (ربما ليس هناك بقعة أخرى في الدنيا كلها وقعت حروب على أرضها وعبرت شعوب ثم عانت لتعبر ثابته فوق أرضها منطقة الشرق الأدنى، فهذه المنطقة كانت أبداً ساحة معركة للجيوش، كما أنها كانت معركاً للفكر)^(٢٢)، ويقول أيضاً: (إن المشكلة الحديثة التي جنت في المنطقة بعد الحرب العالمية الثانية تدفع بالمرء أحياناً إلى الاستنتاج أن القدر ذاته كان منذ فجر التاريخ يلعب دوراً حاسماً في مصير الشرق الأدنى وأنه مكتوب على شعوب هذه المنطقة أن تعيش في حالة مستمرة

من التوتر والتنازع، ومنذ سقوط الإمبراطورية العثمانية لم تصمم قط في هذه البقعة من الدنيا قضية واحدة حساساً نهائياً)^(٢٣)

ويقول الدكتور ج.س. جادو: (لعل هناك ثمة شبهة متكبلة من شجرة فإن لعلها سيؤدي أحد التمس وهذا هو السر في تورط منطقة الشرق الأدنى في الشؤون العالمية)^(٢٤) والمنطقة ليست ثمة شبهة للغرب والشرق من ناحية الثروات الطبيعية سقط بل لأنها مركز الصراع الحضاري فالغرب يعتبر (إسرائيل) امتداداً حضارياً له، وهو في صراع مع المسلمين فلا بد إذن من مساعدة اليهود.

إن كثرة ذكر القرآن لليهود وتخصيصهم بالذكر هم والتصاري في سورة الفاتحة ليدل على أن الصراع بين المسلمين وبين هاتين الفئتين سيكون صراعاً طويلاً كما يدل على أثر هاتين الفئتين في الأحداث العالمية، ومن يقرأ الكتب التي تتحدث عن أثر اليهود في السيطرة على كثير من المؤسسات والدول واستغلالهم - في مبدل ذلك - المال والنفوذ والمحاورة والولجبات من جمعيات وأحزاب ذات لاقتات برافعة، من يقرأ هذا يشعر بأنهم يتلاعبون بالشعوب والأمم المصادرة في غيها وضلالها، ومع أن هناك صحبات تحذر من هنا وهناك ممن عرفوا حقيقة مكروهم وتخططهم من وراء الستار، وأنهم هم سبب الكثير من الأزمات، الاقتصادية والسياسية، إلا أن هذه التحذيرات لم تعرقل أو تؤخر من سيطرتهم.

ولما الدول التي تسمى نفسها بالإشعرافية فهي ليست إلا ثمة من تمار اليهودي (ماركس) ومن تمار للمالية الأوروبية. إن التفسير القرآني للتاريخ بمساعدة الأمم بعضها بعضاً هو أعم وأشمل من نظرية (لنحدي) عند المؤرخ الإنكليزي (توينبي) التي هي سادقة في جانب من جوانب التاريخ الإسلامي، فإن تعرض أمة لخطر خارجي أو لدخلي قد يظهر من طاقات أبنائها ما كان خامداً، فإن وقت الأزمات والمصائب هو الوقت الذي يفكر فيه الناس بالتغيير، ولكن أين هذه النظرية من تفسير القرآن الذي هو عليه مسطرة وصراع دائم بين الخير والشر لينتخب الخير أو يخفق من الشر.

ثالثاً - ومن سنته تعالى في البشر أن الأمم التي تطير مبيحتها، وتعيش في الترف وتقهق في المذاذب، وتعارف

الآثم والذنوب، لا بد أن يصيبها العذاب إن أجلاً أو عاجلاً وسواء كان عذاباً مادياً حياً أو عذاباً معنوياً .

قال تعالى : ﴿وَإِذَا أَرَأَيْتُ لُنْهَكَ قَرْيَةً مَّتْرَفِيهَا فَسَوَّيْتُ لَهَا فَهَقَّ عَلَيْهَا الْقَوْلُ فَجَمَعْتُهَا نَكْمَةً﴾ (الإسراء/ ١٦) فهلك القرى إما بجمي بعد وجود طبقة المترفين الذين يفسدون فيها، والأمر هنا هو أمر قري كوني، ولا داعي لتأويلها بأن الله سبحانه وتعالى أمر المترفين بأن يقيموا حدود الله فلم يقيموا فحق عليهم القول، لأن المترفين في الاصطلاح القرآني قد فسدت فطرتهم فلا يستحقون هذا التكريم (٢٩)

وقال تعالى : ﴿وَأَوَّلَ يُدْخِلْهُ اللَّهُ النَّاسَ بِمَا كَسَبُوا مَا تَرَكَهُ عَلَى ظُهُورِهِمْ مِنْ ذَنْبِهِ وَلَكِنْ يُؤْخِرُهُمْ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى، فَلَمَّا جَاءَ أَجَلُهُمْ لَمَّا نَذَرَ اللَّهُ أَنْ يَنْصُرَهُمْ بِبَصِيرَةٍ﴾ (فصل/ ٤٥). وقال : ﴿وَوَعَدْنَا إِلَى بَنِي إِسْرَءِيلَ فِي الْكِتَابِ لَتُفْسَدُنَّ فِي الْأَرْضِ مَرَّةً وَتُظْهِرُوا عُلُوًّا كَبِيرًا، فَلَمَّا جَاءَ وَعْدُ أُولَئِهِمَا بَعَثْنَا عَلَيْكُمْ عِبَادًا لَنَا أُولِي بَأْسٍ شَدِيدٍ فَجَاسُوا خِلَالَ الدِّيَارِ وَكَانَ وَعْدًا مَفْعُولًا .﴾ (الإسراء/ ٥٤) .

وقال تعالى : ﴿يَوْمَ أَهْلَكْنَا مِنَ الْقُرُونِ مِنْ بَدَلِ لُوحٍ وَكُنْى بِرَبِّكَ يَتُوبُ عَلَيْهِمْ خَيْرٌ بِبَصِيرَةٍ﴾ (الإسراء/ ١٧). ﴿وَأَوَّلَ أَنْ أَهْلَ الْقُرَى آمَنُوا وَتَوَلَّوْا لِمُخَافَتِهِمْ بَرَكَاتٍ مِنْ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ﴾ (الأعراف/ ٩٦).

وقد ثبت في الصحيحين لما نزل قوله تعالى : ﴿قُلْ هُوَ الْقَادِرُ عَلَى أَنْ يَبْعَثَ عَلَيْكُمْ عَذَابًا مِنْ فَوْقِكُمْ، قَالَ نَكْبَةٌ: أَعُوذُ بِرَبِّكَ، ﴿أَوْ مِنْ تَحْتِ أَرْجُلِكُمْ﴾ قَالَ : أَعُوذُ بِوَجْهِكَ، ﴿أَوْ يُلْهِيَكُمْ سُحُبًا وَيَنْفِيكُمْ بِبَصِيرَةٍ﴾ قَالَ : هَلْكَانِ أَوْهَنْ، (٣٠)

فغضب للترك والتعزب هو من العذاب الذي يصيب المسلمين كما يصيب غيرهم، بل ربما كان في المسلمين أشد، لأن هذا من عذابهم في الدنيا، وقال نَكْبَةٌ : ما ظهر في قوم الدنيا ولا زلزال إلا أهلكوا بأنفسهم عذاب الله (٣١)

وما هذه الأمراض الثلاثة التي تظهر بين التينة والأخرى وتنحصر على الطب والأطباء، إلا أن عذاب الله لهذه الأمم التي انقسمت في حدة الرذيلة وما هذا القتل المستمر بين الناس لا يدري قاتل والمقتول فيم يقتلن وما هذه الزلازل المدمرة

في لحظات وثوان، إلا من عذب الله الظاهر والخفي .

يقول ابن تيمية مطبقاً هذه القاعدة على التاريخ الإسلامي: (وقد أصاب أهل المدينة (٣٢) من القتل والتهب والخوف مالا يحمله إلا الله، وكان ذلك لأنهم بعد الخلفاء الراشدين أحسوا أصالاً لوجوب ذلك، وكان على عهد الخلفاء يدفع الله عنهم بولماتهم وتقواهم) (٣٣)

وجاء في (سير أعلام النبلاء) تعليقاً على الأحداث التي جرت في مكة بين جيش يزيد بقيادة الحسين بن نمير المكنى جرب في جيش عبد الله بن الزبير :

(دخل عبدالله بن عمرو المسجد الحرام والكعبة تضيق حين أنير جيش حسين بن نمير، فوقف ويكي وقال: أيتها الناس: والله لو أن أبا هريرة أخبركم أنكم قتلوا ابن نبيكم (الحسين ابن علي) ومحلوا بيت ربكم لقلت: ما أحد أكذب من أبي هريرة لقد فطمت ففتنوا نعمة الله فلو يلبسكم شيعاً، وينيق بفسنكم بأش بعض) (٣٤) . وأما ما حل بالأمم السابقة بسبب فساد أخلاقها فهو معروف مشهور وأكبر مثال على ذلك ما حل بالدولة الرومانية فقد سقطت أمام جحافل الزلغين عليها وكنها لم تكن والساد والبطر الذي تمارسه أوربا في هذا العصر حداً بالعلاء منهم إلى إرسال صحبات الإنذار والخطر، يقول الكس كريل: (وهذا هو السبب في أن الأسر والأثم والأجناس التي لم تعرف كيف تميز بين الحلال والحرام تتحطم في الكورث، فمرض الحضارة والحرب العالمية تنتوجتان ضمنتان لارتهاك حرمة التواميس الكونية) (٣٥) وكرايل يتحدث عن مرض الحضارة قبل الحرب الثانية وعندما يتقبل، كيف لو شاهد قمة التفسخ الأخلاقي والإجتماعي الذي يعيشه الغرب الآن. وهنا ما حدا أيضاً بمؤرخ كنوتيبي أن يطلب من الغرب إعادة الدين إلى فوته الأولى وإيقاف جيروت العلم (٣٦)

رابعاً - وما هو قريب من السنة السابقة: أن الناس هم المسؤولون عن رفيعهم وتحملهم، قال تعالى : ﴿لَنْ لَا يَغِيرَ مَا يَلْعَمُ حَتَّى يَغِيرُوا مَا يَلْعَسُهُمْ﴾ (الرعد/ ١١) فالتغيير يجب أن يبدأ من الإنسان، والله سبحانه وتعالى ييسر له السبل التي يريدونها والآمة التي تعيش فيها الأفكار المينة والأثنية والبيض والصد، وقد ركزت إلى الكسل والضمور، هذه الأمة لا يمكن أن

نتج تقدماً أو شيئاً ينكر بل إن حكماً علمانياً يمكن أن يستمر
ويزدهر بالإحدا والعدالة أكثر من حكم أدياء الإيمان إذا ما
ركّزوا إلى الأخلاق السليمة وإلى القروض والمصالح^(٣٢)

لقد نقل الإسلام الجرب نقلة بعيدة غيرت ما بأنفسهم تسييراً
شاملاً وجدياً وكل الأفكار القديمة من عصبية وخرافات
وعقائد ساذجة مضحكة، كل هذا تغير بعقيدة التوحيد الواضحة
الشاملة لكل مناهي النفس الإنسانية وعندئذ استطاعوا تغيير ما
بأنفس الأمم الأخرى، لقد بدأ التغيير بكلمة ﴿القرآن﴾ ورجل
الطهارة الذي لم تصدقه الفلسفات القابضة أو النزف المردى، إن
تدبر القرآن الكريم والسنة النبوية كقوانين بتغيير ما بأنفس من
أمراض ليمرد رجل الطهارة إلى دوره في البحر على هدى الله
ويحقق ما خلق من أجله، وإن تغيير ما بأنفس ليس عملية
صعبة فهذه أدم في العصر الحديث استطاعت أن تنهض من
كبريتها بسبب وجود الإنسان الذي كتمت فيه الشروط النفسية
للتغيير وليس بسبب وجود المادة وتراكمها وكبر مثال على ذلك
ما فعله الشعب الألماني الغربي بعد الحرب العالمية الثانية،
وكيف عبر بلده بعد أن أصبح خراباً بسبب الحرب، ورجعت
ألمانيا كأقوى الدول الغربية اقتصادياً، وصديق فيهم ما قلّه
الصحابي عمرو بن العاص عن أجدادهم الروم: (وأسرع
للناس إلفاً بعد مصيبة)^(٣٣)، وعندما تغير المسلمون ما
بأنفسهم سيأخذ الله سبحانه وسعته ويملأ بأبيهم، لأن هذا وعده ومن
أصدق من الله قَبْلاً.

خلاصاً - في صرح الحق والباطل سينتصر الحق في النهاية
وإن انتفض الباطل وعريد في البداية، وهذه سنة نلاحظها في
تفاصيل الحياة اليومية كما نلاحظها في الأحداث الكبرى، قال
نمالي: ﴿لَنُفِزَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَالَتْ أَوْدِيَةٌ بِقَرَرِهَا، فَانْتَضِلَ

السيل زَيْدًا رَابِيًا وَمِمَّا يُوقُونَ عَلَيْهِ فِي النَّارِ ابْتِغَاءَ حَبْوةٍ
أَوْ مَتَاعٍ زَيْدٌ مِثْلَهُ، كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْحَقَّ وَالْبَاطِلَ، فَأَمَّا
الزَّيْدُ فَيُغْذِبُ جُذَاءً، وَأَمَّا مَا يَنْفَعُ النَّاسَ فَيَمْكُثُ فِي الْأَرْضِ،
كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ﴾ (الرعد/١٧)

يقول ابن قتيبة شارحاً هذه الآيات: (هذا مثل ضربه الله للحق
والباطل يقول: الباطل وإن ظهر على الحق في بعض
الأحوال وعلاء، فإن الله سيمحقه ويبيطله، ويجعل العاقبة
للحق وأهله، ومثل ذلك مظهر جود سؤال الأودية بقدرها)^(٣٤)
﴿فانضلت السيل زَيْدًا رَابِيًا﴾ أي عاليًا على الماء كما يعلو
الباطل تارة على الحق، وكذلك المعاني إذا دخلت لكبر يوقد
عليها فيطولها مثل زيد الماء ثم قال: ﴿فَأَمَّا الزَّيْدُ فَيُغْذِبُ
جُذَاءً﴾ أي يلقى الماء عنه فينطلق بأصول للشجر وجنبت
الوادي، وكذلك غيث الغار يذفقه لكبر، فهذا مثل الباطل
﴿وَأَمَّا مَا يَنْفَعُ النَّاسَ فَيَمْكُثُ فِي الْأَرْضِ﴾ فهو مثل
الحق^(٣٥).

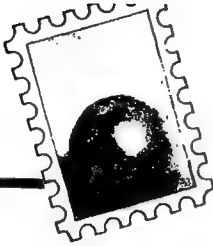
والمسلمون هم لحق الناس بهذه السنة وإن تأخر عنهم فلائمر
ما في نفوسهم، أو لأنه لم تتمص صفوهم وكيف لا ينصرهم
الله سبحانه وهم أوليائه، وهل يستوي المجرمون والمسلمون،
وقد قال رسول الله ﷺ: قصرت بالرعب مسيرة شهر، وهذا
الكلام ليس من باب (نحن أولياء الله وأحبوا) فهذه لا يفكر فيها
المسلم ولكنها من باب وعد الله الصادق بنصر المؤمنين عندما
يكونون مؤمنين فعلاً قولاً وعملاً، وليس من قبيل الأملاني
ويجب أن يعتقد من تأخر عنه النصر والتسكين أنه ما تأخر إلا
لمسبب أو لأسباب، فلا يلومن إلا نفسه، ولا يضع المعانير لنفسه
ويبقى بالتيمة على غيره.

لبحث صلة

هوامش

- ١ - السخاوي: الإعلان بالتقريب لمن لم يتقريب / ٢٢ .
- ٢ - شرح السخاوي: الإعلان بالتقريب / ٢٢ .
- ٣ - المصدر السابق / ١٩ .
- ٤ - من كتب الفجدة التي قلت ما كتبه الفكتور محمد رشاد خليل في (المنهج الإسلامي دراسة في التاريخ والتطور).
- ٥ - من روى هذه المرحلة التي تأثرت بالمستشرقين: حسن إبراهيم حسن وأحمد أمين ومن نشر بهم من تلاميذهم.

- ١ - نظري: عين القلم: الجواب لكالي / ٢٣، ودراسات في حضارة الإسلام / ١٥٦.
- ٢ - بولر (تصوير) وإبراهيم: في حذف التثنية يقع خارج التثنية: نظري: غوار كان : ما هو التثنية / ٨٦.
- ٣ - الذي والى بان ذلك مميزات خاصة لجماعات خاصة من الفلاس.
- ٤ - الذي كان به مدارس وقد أخذ من حريق الذي بولر ويتبع الحضرات وأن كل حضارة تحصل في دلالتها ذاتها وهذا التناقض يصطدم مع ضده فينتج شيئاً ثانياً وهذا للعلم ويتجه إلى فروح كالي !! حور مدارس هذه النظرية وكذا: إن طرق الإنتاج هي التي تدين طرق التفكير وهذا يستمر صراع الطبقات حتى ينتهي الأمر أخيراً إلى حكم طبقة الفلاس. نظري: جويس جويتشك: كيف تعلم التثنية / ٥١٩.
- ٥ - يرى هذا المذبح أن الحضارة كالتواصل دائماً ولا بد أن ندر بآثاره كشده والشباب ثم الفرج، فالتقاءه معكم عليها .
- ٦ - بسر (توثيق) الحضارة بأنها رد معين بولم به أحد التسويب أو الأجناس في مواجهتها (تحد) معين والهيمنة بالخصوص - أي الجغرافيا - هي التي تقوم بهذا التسويب وحسب مستوى التسويب وإضافة فرد تقوم حضارة هذا التسويب إما بالتقدم والازدهار إلى الأمام أو التجمد ومن ثم للفتاة نظري: (شروط النهضة لملك بن أبي) / ٨٨.
- ٧ - محمد جواد نوري: الدين / ٨١.
- ٨ - شروط النهضة / ٦٧ ط مكتبة دار الحرية والقاهرة.
- ٩ - مفكر دراسة التثنية / ١٠١.
- ١٠ - شروط النهضة / ٧٣.
- ١١ - الفلاس السليبي / ٢٥٠.
- ١٢ - المعاصرة ١٣٧٢/٢ نظرة على عبدالرحمن والي.
- ١٣ - الجواب الصحيح لمن يدل بين المسج / ٢٧١.
- ١٤ - أخرجه أبو داود ٢١١٢/٢ وللمعجم وأحمد، نظري: فضل الشام قاضي / ٢٨ تطبيق الأثبات.
- ١٥ - قال الأثبات في نظري على مثالب الشام أين ترمي: إسناده صحيح وهو موثق.
- ١٦ - صحيح الجامع الصغير / ١٣١.
- ١٧ - الصراح كدولي في الشرق الأوسط / ١١٠.
- ١٨ - المصدر السابق / ١٨٦ والمؤلف في سيرته (تشرق الأثبات) أو (أثبات ضرورية) مثلاً بصحاح الفريسي نظرياً.
- ١٩ - المصدر السابق / ٤٠.
- ٢٠ - وقد يوضح هذا الأمر القوي لتفسير: ١ - أن (شام) هذا يعني كثرنا من أبر المال بسر (إلا كثر، وقال: خير المال بمئة مائورة أو مائة مائورة، فالمعذور: الكافر الولد، والفساد: السطر من المال والمأجور: الضميمة).
- ٢١ - ومن القراءات في الآية: أثراً مرفيها، أي أصبحوا هم الأثراء حتى يدق عليها القول، فاذ يريد أن يهلك هذه القرية للفساد، فكانت ثمة الفسرين أو وجودهم كأفراد هو السبب فيفسد. والتفسيران يرجعان إلى أن الأثر الذي كوتي وهو المختار أين ترمي: رسمه الله. نظري: أثنى أبي علي لكالي ١٠٣/١ طه دار الفهد.
- ٢٢ - فتاوي ابن تيمية ٢٨٥٣.
- ٢٣ - صحيح الجامع الصغير ١١١/٥ قال عنه الأثباتي: حسن.
- ٢٤ - يعني بذلك ولغة الحرة عندما تثر ألق المدينة على يزيد بن معاوية.
- ٢٥ - الفتاوي ١١١/١١.
- ٢٦ - القاموس: سب أعلام قتلاء ٩٤٣.
- ٢٧ - تأملات في علوم الإنسان / ٤١ نظرة لخدمة القول ضرورية.
- ٢٨ - كيناني: الإنسان وأمة الأثبات: نظري: زكي مصود / هذا المصدر وثاقته / ٢٧.
- ٢٩ - قال ما كتبه الفقيه محمد عباد دوي في كتابه (إسناد الأثبات في القرآن) حول هذا الموضوع وما كتبه الأستاذ جويت سعد حول مثله تأير ما بالتقليد في كتابه (حتى يغور) ما بالتقصير.
- ٣٠ - مفكر صحيح مسلم للتثنية: تطبيق الأثباتي / ٢٢١.
- ٣١ - أي القوية على قدره والقوية على قدره.
- ٣٢ - ابن تيمية: تأمل مثل القرن / ٢٢٦ تطبيق سيد صفر.



ال

كتابنا وقرائنا الكرام

- سوف يكون من نواحي سرور القلمين على المجلة أن يرحبوا بكتابات الإخوة، في مجالات الكتابة المختلفة: بحوثاً، أو مقالات، أو إنتاجاً أدبياً، بشرط مراعاة الأمور التالية :
- أن تكون الموضوعات ملائمة لوجهة المجلة، من حيث تليقها لدراسات جديدة
 - تهتم المسلمين في وقتهم الراهن وتسد فراغاً في الساحة الإسلامية .
 - أن لا تكون البحوث أو الموضوعات قد سبق نشرها في مجلة أو نشرة أو كتاب .
 - يفضل أن تكون الموضوعات منسوخة على الآلة الكاتبة وإن نظر ذلك فيجب أن تكون مكتوبة بأسلوب عربي واضح، بعيد عن الزكلكة، ويخط مقروء، يراعى فيه الخلو من الأخطاء الإملائية والنحوية، والالتزام - بقدر الطاقة - بعلامات الترقيم وتقسيم الكلام إلى فقرات .
 - أن تكون المقالات مكتوبة على جانب واحد من الورقة .
 - لا يلتزم المجلة بإرجاع المقالات إلى أصحابها .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا
لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى أَوْلِيَاءَ
بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ
وَمَن يَتَوَلَّهُمْ فإِنَّهُ مِنَّهُمْ
إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ

المائدة - ٥١ -

صدق الله العظيم

البيان

المعد الثاني : غرة صفر ١٤٠٧ هـ - تشرين الأول (أكتوبر) ١٩٨٦ م

مجلة إسلامية جامعة
تصدر عن

المنتدى الإسلامي

لندن

تصدر مؤقلاً كل شهرين

مدير التحرير
منصور الأحمد

AL-MUNTADA AL-ISLAMI TRUST

7 Bridge Place, Parsons Green, London S W 6, U.K.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

المحتوى

٤	● الإفتاحية
٨	● التجديد في الإسلام
٢٣	● من مشكاة النبوة منصور الأحمد
٢٨	● الربا الشيخ محمد الصالح العثيمين
٣٧	● مفهوم السببية عند أهل السنة طارق عبد الحليم
٤٦	● غواطر في الدعوة أبو أنس
٤٨	● دعوة كريمة عثمان جمعة ضميرية
	● شخصيات إسلامية
٥٦	● عبد الملك بن عمر بن عبد العزيز
٥٩	● معالم حول كتابة التاريخ الإسلامي محمد المبدلة
٦٥	● من أقوالهم
	● ركن الأدب
٦٦	● عزة نفس - قصيدة القاضي الجرجاني
٧١	● مفهوم الجاهلية في الشعر الجاهلي محمد الناصر
٨٤	● الحضارة المعاصرة : الوجه الآخر
	● في الغرب البلائين تصرف على
٨٥	● الكلاب والقطط
٨٦	● وإثمهما أكبر من نلهمها
٨٧	● فلما نسوا ماذكروا به
٩١	● مشاهداتي في بريطانيا د. عبد الله مبارك المخاطر
	● شؤون العالم الإسلامي ومشكلاته
٩٣	● التغافل اليهودي في إفريقيا
٩٧	● الدونيسيا تشطهد المسلمين
٩٨	● مجاعة وغيرانا نهب لغيرانا
١٠٠	● جرح في الجنوب
١٠٢	● رجل ... فقدناه

بين يدي عام هجري جديد

مأحوجنا ونحن نستقبل عاماً جديداً أن نعيش بقلوبنا وعقولنا ومشاعرنا وواقنا مع رسول الله ﷺ في هجرته من مكة المكرمة إلى المدينة المنورة وإذا كانت هذه الافتاحية المتواضعة لاتتسع لجميع معاني الهجرة وماحوتها من دروس وعبر ، فسوف نختار منها قيمة الزمن وأهميته .

لقد — جامد ﷺ — في سبيل الله حق الجهاد ، منذ أنزل الله عليه قوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الْمَدِينَةُ قُومِي فَاتْلُزِي وَرَبِّكِ كُفْرِي ، وَلِيَاكِ فُطْرِي ﴾ [المدثر : ١ - ٤] ، فكان ﷺ يواصل الليل مع النهار والسحر مع الإعلان ، وماكان يخشى في الله لومة لائم ، ولاكان يردعه عن تبليغ الدعوة تهديد قرشي ووعيدها .

واستجاب له منذ بداية الدعوة صديق الأمة أبو بكر من الرجال ، ومن الصبيان علي بن أبي طالب ، ومن النساء زوجه خديجة بنت خويلد ، واستجاب لأبي بكر : عثمان بن عفان ، وطلحة بن عبيد الله ، وسعد بن أبي وقاص ، رضي الله عنهم جميعاً وأرضاهم .

وتعهد ﷺ أصحابه بالتربية والتعليم فكان يجمعهم في دار الأرقم بن أبي الأرقم فيحفظهم ماينزل عليه من القرآن الكريم ، ويأمرهم بحسن الأخلاق ، ويحذرهم من الفسق والشرك والعصيان ، وكان — ﷺ — قدوة لهم في جميع أقواله وأفعاله .

وكان للوقت قيمة كبرى عندهم ، فكانوا يستغلون أوقاتهم في الدعوة إلى الله وفي التزود من علم رسول الله ﷺ وفضله ، وكانت العقيدة في نفوسهم

أهم من المال والأهل والولد ، وعندما خيروا بين الوطن والقبيلة ورغد الحياة وبين عشقوة العيش والغربة والتشرد اختاروا صحبة رسول الله ﷺ والهجرة في سبيل الله . لقد صدق الصحابة رضوان الله عليهم ما عهدوا الله عليه ، وعندما ابتلاهم الله صبروا وضربوا أروع الأمثلة في الفداء والتضحية ، وعندما نادى منادي الجهاد كانوا يتسابقون على الموت في سبيل الله ولسان حالهم يقول ﴿ وعجلت إليك ربّي لترضى ﴾ .

وبعد ثلاثة عشر عاماً من البذل والتضحية أكرم الله جل وعلا محمداً وأصحابه — صلى الله على محمد وآله وصحبه وسلم — بالنصر وجاءهم من جهة المدينة .

ثلاثة عشر عاماً كانت محسوبة بأيامها ولياليها وساعاتها !! .

ثلاثة عشر عاماً لايهنأ المسلمون فيها بلذيق الطعام والشراب ، ولا يصرّفهم عن ذكر الله حب الدنيا والتشاغل إلى الأرض .

ثلاثة عشر عاماً من العمل الجاد ، والتخطيط الدقيق ، والتربية الرائعة .

فأين نحن اليوم من سيرة الرسول وأصحابه صلى الله عليه وعلى آله وصحبه وسلم !! .

لقد انسلخ عام كامل من أعمارنا .. انسلخ بثوانيه ودقائقه وساعاته وأيامه .. فماذا قدمنا فيه من أعمال صالحة ندخرها ليوم تنهل فيه كل مرضعة عما أرضعت وتضع كل ذات حمل حملها وترى الناس سكارى وما هم بسكارى ولكن عذاب الله شديد !! .

ماذا قدمنا فيه كأفراد وكشعوب ، ليوم كآلف سنة مما تعدون !! .
إن الجواب على هذا السؤال مخجل ومخجل جداً ، ولكن لا بد من الاعتراف بالأمر الواقع ، فالواحد منا يخرج من بيته في الصباح الباكر ، ويمضي سحابة يومه في عمل قلما تنتفع به الدعوة الإسلامية ، ويعود إلى بيته آخر النهار وقد أضناه التعب فيتناول طعام الغداء مع أهله ويرتاح قليلاً ثم يمضي بقية اليوم وأول الليل في رعاية شؤون البيت والولد ، ثم ينام ، ثم يعود في الصباح إلى عمله وهكذا .. إنها — والحق يقال — حياة كائني وصفها الحطيطية في هجائه للزبرقان بن بدر :

دع المكرم لاترحل لبغيتها

واقعد فإنك أنت الطاعم الكاسي

لقد شغلنا أموالنا وأولادنا عن طاعة الله والجهاد في سبيله ، ونحن الذين حذرنا
 جلّ وعلا من فتنة المال والولد قال تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تُلْهِكُمْ أَمْوَالُكُمْ
 وَلَا أَوْلَادُكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ، وَأَنْفَقُوا مِمَّا
 رَزَقْنَاهُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ فَيَقُولَ رَبِّ لَوْلَا أَخَّرْتَنِي إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ
 فَأَصْدُقْ وَأَكُنْ مِنَ الصَّالِحِينَ ، وَلَنْ يُؤَخِّرَ اللَّهُ نَفْسًا إِذَا جَاءَ أَجَلُهَا وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا
 تَعْمَلُونَ ﴾ [سورة المنافقون : ٨ - ٩] .

وكان ابن عمر رضي الله عنهما يقول : (إذا أمسيت فلا تنتظر الصباح وإذا
 أصبحت فلا تنتظر المساء ، وخذ من صحتك لمرضك ومن حياتك لموتك) رواه
 البخاري .
 وقال ﷺ :

« لا تزول قدما عبد حتى يُسأل عن أربع : عن عمره فيم أفناه ، وعن علمه ما فعل
 فيه ، وعن ماله من أين اكتسبه وفيه أنفقه ، وعن جسمه فيم أبلاه » .

سوف يسألنا مالك يوم الدين يوم الحشر عن أعمارنا ، هل أفنيها في الأعمال
 الصالحة ، وفي الجهاد في سبيل الله ، أم أفنيها في اللهو والتفاخر بالجاه والمال
 والولد ١٩.

ويسألنا سبحانه وتعالى عن أجسامنا هل أبليها بالصيام والقيام وغيض البصر
 وحفظ النسل ، وفي الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر .. أم أبليها في تناول ماله
 من الطعام والشراب ١٩.

والسائل جلّ وعلا يعرف خفايا أمورنا ، ولا يعجزه شيء في الأرض ولا في
 السماء .

قال تعالى : ﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مَا يَكُونُ مِنْ
 نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَابِعُهُمْ وَلَا خَمْسَةٍ إِلَّا هُوَ سَادِسُهُمْ وَلَا أَدْنَى مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْثَرُ
 إِلَّا هُوَ مَعَهُمْ أَيْنَ مَا كَانُوا ثُمَّ يَنْهَاهُمْ بِمَا عَمِلُوا يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴾
 [المجادلة : ٧] .

وقد انتهت الأمم الأخرى إلى قيمة الوقت وأهميته ، فالتاس في جميع بلدان
 العالم كانوا يظنون أنه لن تقوم للألمان قائمة ، بعد دمار بلدهم ، وهلاك الحرث
 والنسل فيه خلال الحرب العالمية الثانية .. ولكن أصحاب العقول من العلماء
 والحكماء والسياسيين الألمان راحوا يعملون بهمة جارية ، ورفضوا شعار العمل ساعتين
 مجاناً في كل يوم من أجل بناء بلدهم ، واستجاب الشعب لهم ، وهبوا جميعاً يعملون

على قلب رجل واحد ، وخلال زمن يسير عادت ألمانيا دولة قوية مرهوبة الجانب
وكانها لم تتعرض لدمار شامل .

فتصوروا لو عمل المسلمون ساعتين في اليوم مجاناً في سبيل الله ١١.

لو كان عملهم في مجال الاقتصاد لكان دخل الدعوة الإسلامية لا يقل عن ألفي مليون
دولار في اليوم الواحد ، وسيكون خلال شهر واحد ستين ألف مليون دولار ، ولو
رصد مثل هذا المبلغ في سبيل الله لتغير وجه الأرض شريطة أن يصاحبه تخطيط
وصدق .

ولو كان عمل المسلمين في مجال تبليغ الدعوة لدخل الناس في دين الله أفواجا في
كل مكان من العمورة ، وأصبح الإسلام دين البشرية كلها .

ولو كان عملهم في المجال العلمي بجميع جوانبه وفروعه ، لقاد علماء أمتنا العالم
ولانتنت أسطورة اليهود وغير اليهود .

وفضلاً عن هذا كله ، فتحن أحق من الألمان بمثل هذا العمل لأنهم يعملون
من أجل دنياهم ، ونحن نعمل من أجل دنيانا وآخرتنا .

فهل نبداً عامنا الجديد ونحن أكثر استعداداً لعمل الخير وطاعة الله سبحانه
وتعالى ١٢.

وهل نتخلى عن السهرات والجلسات الفارغة وما يدور فيها من غيبة ونميمة ومراء
ونفاق ١٣.

وهل نستفيد من أوقاتنا ، ونحزن على كل يوم يمضي من أعمارنا دون أن نعمل
فيه عملاً طيباً خالصاً لوجه الله ١٤.

وهل نجدد العهد مع الله ، وتتأسى برسول الله وأصحابه الغر الميامين — صلى
الله على رسوله وعلى آله وصحبه وسلم — الذين عرفوا كيف يستفيدون من
أوقاتهم ١٥.

اللهم اجعلنا من الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه ، ولا تجمعنا من الخاسرين
الذين يؤثرون العاجل على الآجل والفاني على الباقي .

التحريض

التجديد في الإسلام

تحدث الباحث - في المقال السابق - عن حديث المجدد ، وتناوله من حيث الثبوت . ثم من حيث المعاني المستخرجة منه ، وعرض أقوال العلماء فيه باستفاضة وقبل أن يدلف إلى الترجيح بين الآراء قدم لذلك بحثين - كثرتم لهذه الأمة - مر أولهما في آخر المقال السابق ، وهو حديث : « لا تزال طائفة من أمتي على الحق لا يضرمهم من مخالفهم حتى يأتي أمر الله » وفي هذا الجزء من البحث يتابع الكاتب دراسة لحديث المجدد ، وللتجديد بشكل عام .



وقال الإمام الترمذي : (سمعت محمد بن إسماعيل يقول : سمعت علي ابن المديني يقول : هم أهل الحديث) (١) وروى الحاكم عن الإمام أحمد أنه قال : (إن لم تكن هذه الطائفة المنصورة أصحاب الحديث فلا أدري من هم ؟) (٢) .

قال الحافظ في الفتح : (بسند صحيح) (٣) .

قال الإمام النووي في شرحه لهذا الحديث : (ويحتمل أن هذه الطائفة مفرقة بين أنواع المؤمنين ، منهم شجعان مقاتلون ، ومنهم فقهاء ، ومنهم محدثون ، ومنهم زهاد ، وأمرون بالمعروف ونهاون عن المنكر ، ومنهم أهل أنواع أخرى من الخير ، ولا يلزم أن يكونوا مجتمعين ، بل قد يكونون متفرقين في أقطار الأرض) (٤) ونقل ابن حجر كلام النووي ثم زاد في آخره : (ويجوز أن يجتمعوا في البلد الواحد ، وأن يكونوا في بعض من دون بعض ، ويجوز إخلاء الأرض كلها من بعضهم أولاً فاولاً ، إلى أن لا يبقى إلا فرقة واحدة ببلد واحد فإذا انقرضوا جاء أمر الله) (٥) .

ولأنهما : قوله ﷺ « افترقت اليهود على إحدى وسبعين فرقة ، وافترقت النصارى على ثنتين وسبعين فرقة ، وستفترق هذه الأمة على ثلاث وسبعين فرقة كلها في النار إلا واحدة » قيل : من هي يارسول الله ؟ قال : من كان على مثل

مأنا عليه اليوم وأصحابي (٦).

وهذا الحديث وإن كان فيه بيان تفرق الأمة الواحدة إلى شيع شتى ، إلا أن فيه بيان حفظ الله لدينه بإقامة فرقة ناجية تلتزم بهدى رسول الله ﷺ في اعتقادها وسلوكها وهذه الفرقة الناجية هي الطائفة المنصورة والله أعلم ولا ننظر حديث المجدد بمعزل عن مفهوم هذين الحديثين . فحين تستحكم الأهواء ، وتعت بهذه الأمة الآراء ، فتتفرق إلى هذه الفرق الكثيرة ، تكون الفرقة الناجية المنصورة هي القائمة بأمر الله في خضم هذه النزاعات والاضطرابات ، الملتزمة بمنهج الرسول ﷺ في جميع أمورها . ولا شك أن كل طائفة متحيزة على شيء من الدين سوف تدعي — كما يدعي غيرها — أنها هي المقصودة في الأحاديث النبوية .

وكل يدعي وصلاً بآبلى وليلى لا تؤثر لهم بوصل !

وليس من حق أحد أن يتحكم فيدخل من شاء ضمن هذه الطائفة ، وينفي من شاء وفق رغبته وهواه ، بل يكون ذلك وفق ميزان عدلٍ مقسط ، وهو عرض حال المدعي على الصفات النظرية والعملية التي وصف السلف الصالح بها هذه الفئة ، وهي :

١ — موافقة اعتقاداتها لما كان عليه ﷺ وأصحابه ، في أبواب العقيدة كلها : من أسماء الله وصفاته ، والإيمان ، والقدر ، إلى غير ذلك من أصول الاعتقاد . وأسعد الناس بذلك هم الذين يؤمنون بالنصوص إيماناً صادقاً دون أن يسלטوا عليها سهام التحريف والتأويل والإنكار والتضعيف . ومن أين يستطيع أحد أن يثبت أن الصحابة اعتقدوا بالأصول والنتائج التي اعتقدها المخالفون ممن أشربوا حب الكلام ، وجعلوا العقل الفلسفي حاكماً على النصوص ، ففسروا النص وفق ما يقتضيه ذلك العقل — في نظرهم — وإن أدى ذلك إلى أن يفهم من النص نقيض معناه !

وليس بنا الآن حاجة إلى نقل نصوص الصحابة والتابعين ومن بعدهم من الأئمة المهديين لأنها أكثر من أن تسع لها المقام ، ولكن نحيل إلى بعض مواطنها لمن يريد (٧) .

٢ — اعتمادها في الطقوع والاستباط على الوحي المنزل ، أو على مآحال عليه الوحي المنزل من الأدلة كالإجماع الثابت ، أو القياس الصحيح أو المصلحة الراجحة التي لا تعارض نصاً من النصوص . وأين من ذلك الذين نبذوا مفهومات النصوص ، وتشبهوا بأقوال الأئمة وقدموها على الوحي المنزل حتى قال قائلهم : (كل نص خالف ماقاله الأصحاب فهو إما منسوخ أو مؤول ا) . وليس يعني

هذا نيز أقوال أهل العلم المعبرين ونشر الفوضى بين المسلمين ، وضع المجال للطلبة الصغار الذين لا يحسنون التلاوة ، فضلاً عن أن يعرفوا الناسخ والمنسوخ والخاص والعام ، والمطلق والمقيد ليتولوا أمر الفتيا فيضللون ويضلون . كلا ، فالتقليد في بعض الحالات يصبح (ضرورة) ، وهكذا نريد أن يعامل على أنه جائز ضرورة ، فمتى استغنى عنه الإنسان في أي مسألة تركه إلى الدليل .

٣ - ومن الخصائص المهمة لأهل السنة - أهل الحديث كما يعبر البخاري وابن المديني وأحمد رحمهم الله - :

الحرص على العمل بالشرع والتزام الأوامر والنواهي .

ولقد تسرب إلى أذهان كثير من الناس أن كلمة (أهل السنة) تعني المذهب الاعتقادي فحسب ، وذلك خطأً بين . إن المعرفة الصحيحة بالله التي يحرص عليها أهل السنة ليست هي المعرفة الذهنية الباردة ، بل هي المعرفة القلبية الحية التي ينتج عنها الخوف والرجاء والمراقبة والامتثال .

ولذا كان الأئمة السابقون حين يذكرون أهل السنة يعتبرون من خصائصهم المحافظة على المفروضات والسنن والمستحبات والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وصلة الرحم وحب المساكين والإحسان إلى الجيران .

قال الإمام المحدث الشيخ أبو عثمان الصابوني المتوفى سنة ٤٤٩ هـ في رسالة (عقيدة السلف وأصحاب الحديث) : (.. ويرون المسارعة إلى أداء الصلوات وإقامتها في أوائل الأوقات أفضل من تأخيرها إلى آخر الأوقات ويوجبون قراءة الفاتحة خلف الإمام وبأمرهم باتمام الركوع والسجود حتماً واجباً ، ويعنون إتمام الركوع والسجود بالطمأنينة فيهما ، والارتفاع من الركوع والانتصاب منه والطمأنينة فيه وكذلك الارتفاع من السجود والجلوس بين السجدين مطمئنين فيه من أركان الصلاة التي لاتصح إلا بها ويتواصون بقيام الليل للصلاة بعد المنام وبصلة الأرحام ، وإفشاء السلام ، وإطعام الطعام والرحمة على الفقراء والمساكين والأيتام والاهتمام بأمر المسلمين ، والتعفف في المأكل والمشرب والملبس والمنكح والمصرف ، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، والبدار إلى فعل الخيرات أجمع

ويحتاجون في الدين ويتباغضون فيه ... الخ) (٨) وإلى هذا وذاك فأهل الحديث والسنة يحرصون على جمع الصف ووحدة الكلمة داخل هذا الإطار ، فهم ليسوا حزباً محدوداً ينفي من عداه بالهوى والتحكم ، ولكنهم راية عقيدة أثرية من انطبقت عليه صفاتها وخصائصها فهو من هذه الفئة أقر له الآخرون بذلك أم لم يقرّوا .

استحالة أن يكون المجدد من غير أهل السنة :

فهذه الفئة أو الطائفة الموعودة يستحيل أن يكون المجدد من غيرها استحالة تامة . إذ هي القائمة بأمر الله ، المتبعة لشرعه ، السائرة على هدى نبيه حذو القذة بالقذة ، ومن ثم فهي المجلدة لهذا الدين حين كاد يخلق بغبرة الأهواء وظلمتها وهي الواقعة عند حدود الله حين تجارت الأهواء بأصحابها فلم يبق لهم من الدين إلا الانتساب ، فكيف يكون التجديد عمل غيرها ١٢ .

وقد يكون لهذه الطائفة رؤوس يمتازون بالموقف الصلب الثابت ، والعلم الواسع ، والعمل الدؤوب في بلد واحد ، أو في بلدان متعددة ، فرداً أو أفراداً وهؤلاء من التجديد أوفى نصيب ، ولكن يصح أن يقال : إن لغيرهم من المجاهدين في هذا السبيل من التجديد بحسبهم . وهذا ما تلتقي عنده آراء عليّ من الأئمة المحققين ، وهو ما يتسجم مع ما قرناه في حديثي الافراق والطائفة المنصورة — السابقين — .

وسياتي في سياق العرض التاريخي لحركة التجديد في الإسلام ما يكشف عن هذا ، وأنه إن جاز أن يكون المجدد في القرن الأول فرداً ، فإن احتمال ذلك أقل فيما بعد لأسباب منها : كثرة الشر والفساد ، واتساع مجالات الانحراف وطوره وأسبابه ، واتساع رقعة الأمة وانتشارها ، وتناقص الخبرة في هذه الأمة حتى لم يعد يوجد الأفراد المستجمعون لصفات المجدد بعلافيها ، بل هي مفرقة في عدي من فضلاء الأمة ونجبالها .

يقول الإمام الحافظ ابن حجر رحمه الله — بعد سياق الخلاف في المجدد: أفرد أم جماعة ؟ — : (ولكن الذي يتعين فيمن تأخر المحمل على أكثر من الواحد ؛ لأن في الحديث إشارة إلى أن المجدد المذكور يكون تجديده عاماً في

جميع أهل ذلك العصر ، وهذا ممكنٌ في حقِّ عمر بن عبد العزيز جداً ، ثم في حق الشافعي . أما من جاء بعد ذلك ، فلا يعلم من يشاركه في ذلك (٩) .

وقال : (لا يلزم أن يكون في رأس كل مائة سنة واحدٌ فقط ؛ بل يكون الأمر فيه كما ذكر في الطائفة ، وهو متجهٌ ؛ فإن اجتماع الصفات المحتاج إلى تجديدهما لا ينحصر في نوعٍ من أنواع الخير ، ولا يلزم أن جميع خصال الخير كلها في شخصٍ واحد ، إلا أن يدعى ذلك في عمر بن عبد العزيز فإنه كان القائم بالأمر على رأس المائة الأولى باتصافه بجميع صفات الخير ، وتقدمه فيها ؛ ومن ثم أطلق أحمد أنهم كانوا يحملون الحديث عليه .

وأما من جاء بعده ؛ فالشافعي — وإن كان متصفاً بالصفات الجميلة — إلا أنه لم يكن القائم بأمر الجهاد ، والحكم بالعدل . فلعل هذا كل من كان متصفاً بشيءٍ من ذلك عند رأس المائة هو المراد ؛ سواء تعدد أم لا (١٠) .

وإن لاحظت في كلام ابن حزم هذا شيئاً من الاختلاف عن كلامه ذاك فهو هنا أكثر قناعةً بضرورة تعدد المجتدين في القرن الواحد ؛ حيث يعبر عن تسمية عمر بن عبد العزيز مجدداً فرداً بقوله : (.. إلا أن يدعى ذلك في عمر ..) وأما بالنسبة للشافعي فينتفي ذلك عنه لعدم اجتماعه للصفات كلها ، في حين أنه قال قبل : (وهذا ممكن في حقِّ عمر بن عبد العزيز جداً ، ثم في حق الشافعي) ، فالأولى بالأخذ كلامه الأخير المنقول من الفتح ؛ لأن الفتح من أهم كتبه ولوثقها عنده وآثرها لديه ، ولتأخر الفراغ منه إلى سنة ٨٤٢ هـ ، وهذا الكلام المنقول هو في آخر أبواب الكتاب ، على حين فرغ من تأليف كتابه الآخر (توالي التأسيس بمعالي ابن ادريس) سنة ٨٣٥ هـ (١١) ويلاحظ أنه ألّفه للثناء على الإمام الشافعي — رحمه الله — والإشادة به ، فاختلف موقفاً الكلام .

وقال الإمام الذهبي : (مَنْ — هنا — للجمع ، لا للمفرد ، فنقول مثلاً : على رأس الثلاثمائة : ابن سريج في الفقه (١٢) والأشعري في الأصول ، والنسائي في الحديث ... الخ) (١٣) .

وقال ابن الأثير : (لا يلزم منه أن يكون المبعوث على رأس المائة رجلاً واحداً وإنما قد يكون واحداً ، وقد يكون أكثر منه ؛ فإن لفظة (مَنْ) تقع على الواحد والجمع . وكذلك لا يلزم منه أن يكون أراد بالمبعوث : الفقهاء خاصة — كما ذهب إليه بعض العلماء — فإن انتفاع الأمة بالفقهاء ، وإن كان نفعاً عاماً في أمور

الدين ، فإن انتفاعهم بغيرهم أيضاً كثير مثل : أولي الأمر ، وأصحاب الحديث والقراء والوعاظ ، وأصحاب الطيقات من الزهاد ، فإن كل قوم ينفعون بغير لا ينفع به الآخر ، إذ الأصل في حفظ الدين حفظ قانون السياسة ، وبث العدل والتناصف الذي به تحقن الدماء ، ويُتمكن من إقامة قوانين الشرع ، وهذا وظيفة أولي الأمر .

وكذلك أصحاب الحديث ينفعون بضبط الأحاديث التي هي أدلة الشرع ، والقراء ينفعون بحفظ القراءات وضبط الروايات ، والزهاد ينفعون بالمواعظ والحث على لزوم التقوى والزهد في الدنيا . فكل واحد ينفع بغير ما ينفع به الآخر ..

فإذا تحمل تأويل الحديث على هذا الوجه كان أولى ، وأبعد من التهمة ، وأشبه بالحكمة .. فالأحسن والأجدر أن يكون ذلك إشارة إلى حدوث جماعة من الأكابر المشهورين على رأس كل مائة سنة ، يجددون للناس دينهم .. (١٤) .

وقال الحافظ ابن كثير : (وقد ذكر كل طائفة من العلماء : بل الصحيح أن الحديث يشمل كل فرد من آحاد العلماء من هذه الأعصار ممن يقوم بفرض الكفاية في أداء العلم عن أدرك من السلف إلى من يدركه من الخلف كما جاء في الحديث من طرق مرسلّة وغير مرسلّة : يحمل هذا العلم من كل خلف عدوله ينفون عنه تحريف الغالين وانتحال المبطلين ، وهذا موجود والله الحمد والمنة إلى زماننا هذا ..) (١٥) .

ثم أشار إلى الحديث المخرج سابقاً : لانتزال طائفة من أمّتي ظاهرين على الحق ..

وقال السهاري نقلاً عن الشيخ محمد يحيى : (من يجدد لها دينها ، أي : نوعاً منهم وأشخاصاً ، فلا يلزم أن يكون واحداً بالشخص ، وإن ذهب العلماء في معنى الحديث إلى الذي نقينا . ووجه مذهبنا إليه أنه لا يطبق على كثير ممن تشرف بالتجديد أن يكون جدد كل نوع من أنواع الدين ، فكمن من محدث ليس له من تجديد الفقه نصيب ، وكمن من باعش على أعمال حسنة هو في نشر أقسام العلوم غريب . مع أنه لم يسمع أن أحداً من هؤلاء عمّ حديثه وفقهه جملة الأقطار وتشرفت بتجديده — بحسب الظاهر — جملة القرى والأمصار . وأما ما قلنا فالأمر سهل . مع أن كلمة (من) ليست نصّاً في الشخص الواحد .. ولا يبعد أن يكون لكل مملكة ، وبلدة من معظم الممالك مجدّد على رأس مائة ..) (١٦) .

وهكذا تلتقي أقوال هؤلاء الأئمة مع ماذكرناه عن الإمام النووي من قبل في شأن الطائفة المنصورة . وهذا من شأنه أن يجعل كل مؤمن صادق الإيمان حريصاً على أن يقوم بدوره في عملية التجديد ، فالقضية لم تعد شخصياً يُتَظَر كما يُتَظَر المهدي أو عيسى بن مريم عليه السلام ، بل عدت واجباً منوطاً في عنق كل داعية مسلم .

معنى التجديد :

والتجديد يعني جعل الشيء جديداً ، فتجديد الدين يعني إعادة نصارته ورواقه وبهائه وإحياء مآثره من سنته ومعالمه ، ونشره بين الناس .

وهذا اللفظ (التجديد) يؤكد أن التجديد الموعود لابد أن يكون على حين فترٍ من العلماء ، واضمحلالٍ لشأن أهل الحق وحملة السنة ، فيمت الله هؤلاء المجددين ليعيدوا للناس الثقة بدينهم ، ويعلموهم ما جهلوا من شأنه . وهكذا يبدو جلياً أن التجديد لا يعني بحالٍ من الأحوال إضافة شيء جديد إلى الدين ، كما أنه لا يعني بحالٍ من الأحوال القطاع شيء منه ونيله : فهذا وذاك ليسا في الحقيقة - تجديدًا ، وإنما هو مسخٌ وتجريد ! .

ليس من التجديد :

١ - فالطريق الذي سلكه الفيلسوف الهندي (محمد إقبال) والنتائج التي توصل إليها في محاضراته : (تجديد الفكر الديني في الإسلام) ليست إلا تفسيراً كلواً للدين بمجموع مكوناته : الألوهية — النبوة — البعث — الجزاء ... الخ . هذا التفسير أو التصور الذي يلتقي في معظمه مع مذهب الفلاسفة الاتحاديين الذين يرون الخلق مظهرًا يتجلى فيه الخالق ليس تجديدًا للعقيدة (أو كما سماها : الفكر الإسلامي) ولكنه تجريد له من حقيقته الإلهية ، وإضفاءً للفكرة الصوفية الفلسفية عليه .

والاتجاه العقلاني — عامة — الذي يحاول تفسير النصوص الشرعية وفق مقتضيات الفلسفة البشرية ، ويلوي عنق النص ليأ ليتفق معها ليس تجديدًا للدين

لأن تجديد الدين يعني تثبيت معالمه وعقائده وأحكامه ليظهر تميزها واختلافها عما سواها من الأديان المحرفة المنسوخة أو من الآراء والفلسفات القاصرة ، وليس يعني إذابة تميزه وخلخلة بنائه لينسجم مع هذه أو تلك .

٢ — والمنهج الإسلامي الذي اختطه بعض الدعاة استجابة للضغوط الواقعية والمتغيرات الاجتماعية والدولية — كما زعموا — واقتنوا بموجبه بضرورة استبعاد بعض القضايا الشرعية والعقيدة المسلمة لدى الأمة وعلمائها منذ عصر الصحابة حتى اليوم .

ثم رأوا أنه لا يستقيم منهجهم إلا إذا هدموا الأسس التي بنيت عليها تلك القضايا ليتسنى لهم أن يتحركوا بحرية فرفضوا عقيرتهم بالمطالبة بتجديد هذه الأسس وتلك الأصول ؛ فلابد — في نظرهم — من إعادة النظر في (أصول الفقه) و (أصول الحديث) و (علم الجرح والتعديل) ، بل من إعادة النظر في العقائد الإسلامية وإخضاعها للنظرة العقلية المعاصرة .

إنها المدرسة العقلية تطل من جديد ، وإن كانت لا تلتزم بهذه الأصول التي تواضع عليها العقلانيون الأوائل . وليس ثمة اعتراض منا على ضرورة صياغة أصول الفقه مثلاً صياغة تلائم العصر ، أو تنقيح مسائله وقواعده على ضوء الأدلة من القرآن والسنة ، ولا اعتراض لنا على ضرورة كتابة أصول الحديث كتابة جديدة من حيث التوسيع في موضوعاته ، ودراستها ، وترجيح بعضها على بعض بالأدلة الصحيحة ، مع مراعاة الأسلوب الجيد والإخراج الملائم .

ولا اعتراض لنا على ضرورة دراسة جوانب العقيدة — كما هي عند السلف — وإخراجها للناس أو تفسير طريقة عرض بعض القضايا المتعلقة بها ، وربط الدراسة العلمية بالأوضاع المستجدة كقضية الحكم أو الولاء — مثلاً .

ولا اعتراض لنا على ضرورة الدراسة الشرعية المتعمقة للقضايا البشرية الجديدة التي لم يتكلم فيها السلف رحمهم الله ؛ لأنها لم توجد في زمانهم فلم تدع الحاجة إلى الحديث عنها . كل هذا مما نطالب به ونختاره من صميم عملنا في خدمة هذا الدين . لكن أن يتحول الأمر إلى (تغيير) لشيء نعتقد أنه (جزء) من الدين فهذا ما لا نرتضيه ، بل نعتبره تعدياً لحُدود الله ، وخللاً خطيراً في (الاستسلام) الذي هو روح الإسلام .

وقديماً قال بعض السلف : (إن قدم الإسلام لا تثبت إلى على قنطرة

فالتجديد المقصود المنشود ليس تغييراً في حقائق الدين الثابتة القطعية لتلائم أوضاع الناس وأهوائهم ، ولكنه تغيير للمفاهيم المترسبة في أذهان الناس عن الدين ، ورسم للصورة الصحيحة الواضحة ، ثم هو بعد ذلك تعديل لأوضاع الناس وسلوكهم حسبما يقتضيه هذا الدين .

إن أي حركة تستهدف تغيير معالم الدين تكون في حقيقتها هدماً له وقضاء عليه ، وإن بدا أنها تدعو إليه ، أو تحقق له بعض المكاسب الآتية .

ونلاحظ في كلمتي (الأمة) و (دينها) أن الأصل فيهما العموم والشمول ؛ فهذه الحركة التجديدية التي تقوم عبر التاريخ الإسلامي في كل وقت تضعف فيه الخير وينكمش ، تستهدف إصلاح الأمة بكاملها في جميع أقطارها على كافة مستوياتها ، فهي ليست حركة إقليمية محدودة تقف عند بلد معين لاستعداد أهدافها وطموحاتها ، وليست مقصورة على فئة معينة من الفئات التي تكون المجتمع ؛ بل تخاطب الشاب والشيوخ والعامل والموظف والقريب والبعيد والرجل والمرأة وتخاطب كل فئة على قدر ماتحتله عقولها ، وبالأسلوب الذي يناسبها ، فالإسلام لم ينزل ليكون ديناً لفئة خاصة من العقلاء الأذكياء مثلاً ، كلا ، بل الإسلام إنقاذ للبشرية — كلها — من ظلمات الكفر بأنواعه في الدنيا ، ومن ظلمات النار والسعير يوم القيامة . وقد آن الأوان أن يحقل المسلمون والدعاة إلى الله خاصة — هذا المعنى فلا يحجبون الخير عن سائر فئات الناس ممن يتطلعون إلى الهداية ويتقبلونها ، ولو كانت استجابتهم تقف عن حبل معين .

إن مجرد هداية فرد إلى الله تعالى ، ووصله بحبل الله المتين ، وإنقاذه من الكفر والشرك يعد هدفاً بذاته ومكسباً عظيماً للداعي والمدعو ، حتى لو وقف الأمر عند هذا القدر . فكيف إذا أصبح هذا المدعو يحمل الدين الصحيح لمن حوله بحماس أو بغير حماس ؟! وقد آن الأوان أن يتحرك الدعاة الصادقون إلى ميدان عملهم الأصيل : (الأمة) التي عبث بها أيدي المفسدين من : اليهود والنصارى والشيوعيين والمخرفين من الصوفية والرافضة والمعتزلة وغيرهم . هذا على صعيد (الأمة) الممتد الفسح .

مجالات التجديد :

وحين نلاحظ بجوار ذلك الكلمة الأخرى : (من يجتد لها دينها) نجدها

تفتح أمام الدعاة أنفاقاً جديدة في طبيعة التجديد ونوعه .

إن هذا التجديد (للأمة) لا ينحصر في مجال واحد فحسب ، بل يمتد امتداداً آخر ليشمل تجديد الدين كله : فيشمل :

أولاً : التجديد في مجال العقيدة :

وهيئات أن يكون التجديد يعني إضافة شيء آخر إلى العقيدة الربانية ! كلا بل التجديد هو تخليص العقيدة من هذه الإضافات البشرية لتصبح نقية صافية ليس فيها أثر لصنع البشر وآرائهم وفلسفاتهم . ولتضمهم بالبساطة والوضوح التي فهمها سلف هذه الأمة وأئمتها من الصحابة والتابعين لهم بإحسان .

فأول خطوة في مجال التجديد العقدي هو تنقية العقيدة الإسلامية من آثار علم الكلام ومن جميع ماعلق بها .

ومن التجديد في مجال العقيدة ربط آثارها الواقعية بها ، فلا يكفي أن يؤمن المرء بالله وأسمائه وصفاته وأفعاله على مقتضى ما يدين به أهل السنة إيماناً عقلانياً جافاً ، بل لابد من العمل على إحياء الآثار القلبية النابعة من صدق الإيمان .

لابد أن تُطرق المعاني الباطنة التي هي جزء لا يتجزأ من العقيدة والإيمان : عمل القلب ، وعمل القلب هو الحب والبغض والخوف والرجاء والرغبة والرهبة . والإنابة والخشوع . ولقد غفل الناس عن هذه المعاني — حتى العلماء — إلا من رحم الله — فطال الأمد ، وقست القلوب ، وصار الحديث عن صحة القلب ومرضه وعلاجه ، وعن المعاني الإيمانية القلبية وفقاً على الصوفية الذين أسرفوا وغلوا حتى عبدوا ذواتهم ومشايخهم ، فضلوا وأضلوا كثيراً عن سواء السبيل . ولقد كان أئمة السلف نماذج حية في صدق اللجأ إلى الله ، وعمق الصلة به ، وبقظة الضمير وحساسية من جراء ذلك ، وأوفى الناس حظاً من ذلك صحابة رسول الله ﷺ ثم التابعون لهم بإحسان ، ثم العلماء العاملون على مدار القرون . ومن يتأمل سيرهم وأحوالهم يجد من ذلك الشيء العجيب الغريب .

إن من واجب الحركة التجديدية أن تولي هذه القضية عناية كبيرة ، فهي الأثر العملي المباشر للتصديق بالعقيدة . ولذا نجد أن الله تعالى بعد ما أنشئ على المؤمنين بتصديقهم يوم الدين ، اتبع ذلك بذكر إشفاقهم من عذاب الله ، فقال سبحانه : ﴿ وَالَّذِينَ يَصَّدَّقُونَ يَوْمَ الدِّينِ ، وَالَّذِينَ هُمْ مِنْ عَذَابِ رَبِّهِمْ مُشْفِقُونَ ﴾

إن عذاب ربههم غير مأمون ﴿ (المارج : ٢٦ - ٢٨) .

وإن معالجة الانحراف الظاهر على كافة المستويات لاستتقيم إلا إذا صاحبها معالجة الانحراف الباطني ؛ فما من فساد ظاهر إلا وله رصيده من الفساد الباطني ولا يحصل تغير الظاهر إلا بتغير الباطن .

وإن توجيه الناس لالتزام الأوامر واجتناب المناهي لا يستقيم إلا إذا صاحبه تربية للضمير وإحياء للمشاعر القلبية الصادقة التي تقف كالحارس اليقظ الساهر الذي يمنع تسلل الضعف أو التقصير . فهذا على ما وصفناه من أعظم أبواب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر . ولكن طرح مثل هذه الموضوعات لايحسنة كل أحد ، ولا يفلح فيه ويشر إلا من كان يتكلم عن وجد وانفعال ، أما عملية (التكلف) فلا تجدي شيئاً .

إن على الداعية الصادق أن يتعاهد قلبه ، ويحرك أشواقه ليكون لكلامه التأثير المطلوب . ومن التجديد المطلوب في مجال العقيدة : عرض الانحرافات الجوهرية التي تعيش اليوم بين المسلمين مما له تعلق بجوانب الاعتقاد ، مع بيان خطورها وتأثيرها ، والتحذير منها .

فالحديث عن موالاة الكافرين وحكمها وتأثيرها على النفوس والخطر الزاحف بسببها سواء على مستوى الفرد أو الجماعة أو المجتمع ، والتركيز على ضرورة استقلال الأمة المسلمة وتمييزها ، واستعلائها بإيمانها وشريعتها على الأوضاع والمقائد والنظم الجاهلية .

هذا الحديث وربطه بقضية العقيدة أصبح مطلباً ملحاً مع لحوق كثير من المنسوين إلى هذا الدين بمعسكرات الكفر ، ومع ربط كثير من الأمم المسلمة مصيرها بالكافرين ، ومع الولاء السافر المكشوف الذي يطمح الحاكمون لأعداء الله ، ومع الانفتاح الرهيب للمسلمين على المجتمعات والشعوب الوثنية والنصرانية وغيرها .

والحديث عن قضية الحكم بغير ما أنزل الله ، وحكمه ، وضرورة رد الأمور كلها إلى شرع الله لأن هذا هو مقتضى الإسلام والتسليم ، وشرط الإيمان الذي لا يكون إلا به . وتربية الأفراد والمجتمعات على الولاء لشرعة الإسلام ، والحذر من تنقصها أو اعتقاد أفضلية غيرها ، أو مساواته لها ، أو جواز الحكم بغيرها

... يتوسع شريعة الله قاطعة راسخة لدى كل مسلم ، حتى لو
فُرض عليه التنظيم البشرية الجاهلية .

كل ذلك أصبح طرفة والتركيز عليه ضرورة مع سيطرة القانون الوضعي على
المسلمين من جهة ، ومع انتشار الأفكار المشككة في الإسلام وصلاحيته البقاء
والحكم من جهة ثانية .

ومثل هذا وذلك التركيز على توحيد العبادة خاصة في البلاد التي جهل الناس
فيها معنى الألوهية وصرفوا العبادة للشيوخ والأولياء وقدسوا الأرضة أكثر من
تقدس المساجد ! وبالجمله فالتأكيد على أمر من أمور العقيدة لايهني أن هذا
الأمر أخطر من غيره من القضايا التي لم يُعَنَّ بها بنفس القدر ، لأن الدعوة إلى
الله تهتم بمعالجة جوانب الانحراف ، وحيثما اتسعت دائرة الانحراف في مجال
كانت الحكمة في التركيز عليه — مع عدم إهمال ماعداه .

ويشمل التجديد (ثانياً) : التجديد في مجال النظر والاستدلال ، وإحياء
الحركة العلمية التي تهدف إلى دراسة القضايا الشرعية كلها دراسة مبنية على الدليل
الشرعي الصحيح بعيداً عن عضوية المذاهب . فلنسا نعتقد أن الحق محصور في
مذهب بعينه لا يخرج عنه بحال ، ولنا فالبحت عن الحق هو ضالة المسلم المنشودة
أنى وجدته سجد به وقيل غير ناظر إلى هذه الحواجز المذهبية . ولضمان سير منهج
التبقة والاستنباط سراً سليماً بعيداً عن الانحراف أو القوضى التشريعية فلا بد من
صياغة المنهج السليم للتبقة من خلال استقراء طريقة السلف الصالح رضوان الله
عليهم أجمعين .

ويشمل التجديد (ثالثاً) : التجديد في السلوك الفردي والاجتماعي بالعمل
على صياغة حياة المسلمين بتفصيلاتها صياغة إسلامية شرعية ، والإفادة من المعاني
الوجدانية القلبية التي يفترض أنها بدأت تستيقظ في النفوس ، يربط الأحكام
التفصيلية بها .

إن الانحراف السلوكي في حياة المسلمين المؤمنين حقاً بهذا الدين يرجع
إلى أحد سببين :

- ١ — إما الجهل بحكم الله ورسوله في هذه المسألة .
- ٢ — وإما ضعف الإيمان وضعف الإرادة بحيث تغلب الانسان شهوته ، أو تغلبه
ظروفه فيقع في المحذور . فمعالجة الجهل هي بالتعليم والتفهيم وربط الناس

بالنصوص الشرعية ، ومعالجة الضعف الداخلي هي بمخاطبة القلوب والتأثير عليها .

ومما نلاحظه في واقع المتصلين للوعظ والتعليم اليوم أن كثيراً منهم يُعني بذكر الله واليوم الآخر والجنة والنار وعذاب القبر والموت وسكراته . وبغض النظر عن فشل الأسلوب الذي يستخدمه أكثر هؤلاء ، وعدم قدرتهم على التسلسل اللطيف إلى قلوب السامعين ؛ فإن الخطأ الذي نشير إليه هو أنهم لا يربطون المعاني التي أثاروها بقضايا سلوكية واقعية يجب أن تعالج .

وفئة أخرى من أهل الفقه تُعني ببيان الحلال والحرام وسائر الأحكام ، وبغض النظر عما يلاحظ عليها في منهجها ونتائجها ووسائلها ؛ فإن الأمر الذي نلاحظه الآن هو عدم ربط هذه الأحكام بأصولها الإيمانية التي تدعو إلى العمل بها وامتثالها .

وأنت حين تتأمل طريقة القرآن والسنة تجد أنه في الفترة المدنية حيث تنابع نزول الأحكام التفصيلية المنظمة لحياة المسلمين ، أصبح الحديث عن الحكم مرتبطاً بإثارة العقيدة ، وأصبح الكلام في العقيدة مستمراً في التحريض على امتثال الحكم ؛ ولذلك نذلل الآيات ببيان صفة من صفات الله كالعلم والحكمة والعفو والمغفرة والانتقام وشدة العقاب .. أو تتبع آيات الأحكام بآيات آخر ترغب في عفو الله ورضوانه والجنة ، وتحذر من سخطه والنار .

وإذا أحسن الداعية سلوك هذا الطريق فسيجد فيه خيراً كثيراً ، وسيلمس آثاره الواضحة عن قريب .

ويشمل التجديد (رابعاً) : فضح المناهج والاتجاهات والأوضاع والمبادئ والسبل المخالفة للإسلام ليحى من حي عن ينة ، ويهلك من هلك عن ينة . ولقد كان من مهمة الأنبياء والمرسلين عليهم صلوات الله وسلامه كشف طريق الضلال لئلا يتبس بطريق الحق . فكان النبي يقول : ﴿ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا ، وَلَا تَطِيعُوا أَمْرَ الْمُرْسُوفِينَ الَّذِينَ يَفْسُدُونَ فِي الْأَرْضِ وَلَا يَعْلَمُونَ ﴾ (سورة الشعراء : ١٥٠ - ١٥٢) . وامتثانة سبيل المجرمين هي من مقاصد القرآن : ﴿ وَكَذَلِكَ نَقُصِّلُ الْآيَاتِ وَلِتَسْتبين سبيل المجرمين ﴾ (سورة الأنعام : آية ٥٥) . فمن مهمات الدعوة الإسلامية على مدى الزمن أن تزيل أي التباس أو غموض قد يصيب الناس ، فيلبسون المنافق ثوب المؤمن الصادق ، أو يلبسون المبتدع الفضال ثوب المتبع المهتدي .

• • •

الهوامش

- ١ — ذكره الترمذي في موضعين من سنته ، الأول في ٤٨٥/٤ كتاب الفتن ، والثاني في ٥٠٤/٤ نفس الكتاب .
- ٢ — معرفة علوم الحديث ص ٢ نشرة : معظم حسين .
- ٣ — فتح الباري : ج ١٣ ص ٢٩٣ .
- ٤ — شرح النووي على مسلم في كتاب الإمامة ج ١٣ ص ٦٦ .
- ٥ — فتح الباري ج ١٣ ص ٢٩٥ .
- ٦ — الحديث ورد من طرق كثيرة عن عدد من الصحابة بألفاظ مختلفة ، منهم أبو هريرة ، ومعاوية ابن أبي سفيان ، وعبد الله بن عمرو ، وعوف بن مالك ، وأنس ، وأبو معاوية ، وأبو الدرداء وولقة بن الأبقع ، وابن مسعود ، وسعد بن أبي وقاص .
- وهذه مواضع أحاديثهم على الإجمال :
أبو داود : ٣٤ — كتاب السنة ، ١ — باب شرح السنة ، رقم ٤٥٩٧ ، ٤٥٩٦ ، ج ٥ ص ٤ .
الترمذي : ٤١ — كتاب الإيمان ، ١٨ — باب ماجاء في افتراق هذه الأمة ، رقم ٢٦٤٠ ، ٢٦٤١ ج ٥ ص ٢٥ — ٢٦ .
ابن ماجه : ٣٦ — كتاب الفتن ، ١٧ — باب افتراق الأمم ، رقم ٣٩٩٣ — ٣٩٩٢ ج ٢ ص ١٣٢١ .
أحمد : ج ٢ ص ٣٣٢ ، ج ٤ ص ١٠٢ ، ج ٣ ص ١٢٠ ، ص ١٤٥ .
الحاكم في المستدرک فی کتاب العلم ج ١ ص ١٢٨ ، وقال : صحيح على شرط مسلم و ج ٢ ص ٤٨٠ وقال : صحيح الإسناد ، وقال : هذه الأسانيد تقوم بها الحجة في تصحيح الحديث .
الدارمي : ١٧ — كتاب السير ، ٧٥ — باب في افتراق هذه الأمة ، رقم ٢٥٢١ ج ٢ ص ١٥٨ .
الطبراني في الكبير : ج ٨ ص ٣٢٧ رقم ٨٠٥١ ، و : ص ١٧٨ رقم ٧٦٥٩ ، و : ص ٣٢١ رقم ٨٠٣٥ ، ج ١٠ ص ٢٧١ — ٢٧٢ ، رقم ٣١١ — ٣١٢ .
وفي الصغير ج ١ ، ص ٢٢٤ .
الأجري في الشريعة ص ١٥ — ١٨ ، وابن أبي عاصم في شرح السنة ج ١ ص ٣٢ — ٣٥ .
واللائكاني في شرح أصول الاعتقاد ج ١ ص ١٠١ ، ١٠٠ ، ١٠٢ ، والطبري ج ٢٧ ص ٢٣٩ ورواه ابن أبي حاتم والحاثر بن أبي أسامة وغيرهم .
- ٧ — انظر أقوالهم في :
١ — شرح أصول اعتقاد أهل السنة للامام اللاكاني ج ١ ص ١٥١ — ١٨٦ ، ج ٢ ص ٢٢٧ — ٢٣٠ .
٢ — الملو للملي الغفار للإمام الذهبي ، ومختصره للألباني .
٣ — مجموع (عقائد السلف) جمع : علي سامي النشار ، عماد الطائي .
٤ — الشرح والإبانة لابن بطه .

- ٥ - البديع والنهي عنها لابن وضاح القرطبي .
- ٦ - كتب : (السنة) لمبد الله بن أحمد بن حنبل ، وابن أبي عاصم ، والمروزي ..
- ٨ - ضمن الرسائل المنيرة ج ١ ص ١٣١ .
- ٩ - توالي التأسيس ص ٢٤ ب ، ٢٥ أ .
- ١٠ - الفتح ج ١٣ ص ٢٩٥ .
- ١١ - انظر : توالي التأسيس ، الصفحة الأولى ، وكتاب : ابن حجر العسقلاني للدكتور شاكور محمود ج ١ ، ص ٢٦٤ و ٣٠٦ ، و ص ٥٦١ .
- ١٢ - في الأصل : ابن شريح بالشين المعجمة والحاء المهملة وكذلك ورد في مستدرك الحاكم وفي الفوت المنسجم ج ١ ، ص ١٠٥ ، والصواب ماأبنتاه ، انظر : وفيات الأعيان ٦٦/١ - ٦٧ .
- ١٣ - فيض القدير ج ١ ص ١١ .
- ١٤ - جامع الأصول ج ١١ ص ٣٢٠ - ٣٢٤ .
- ١٥ - البداية والنهاية ٨٩/٦ مكتبة الفلاح بالرياض .
- والحديث رواه ابن عدي في الكامل (المقدمة ص ١٩٠ ، ٢٣٢ - ٢٣٣) والعقيلي في الضعفاء في المقدمة ج ١ ، ص ٩ ، وفي ترجمة معاذ بن رفاعة السلامي ج ٤ ص ٢٥٦ رقم ١٨٥٤ دار الكتب العلمية ، والخطيب البغدادي في الجامع ج ١ ص ١٢٨ - ١٢٩ ط مكتبة المعارف بالرياض .
- ونسبه الهيثمي في المجموع إلى الزوار (ج ١ ص ١٤٠) ونسبه الخطيب البغريزي للهيتمي (ج ١ ص ٨٢) والإمام أحمد والعلاني ، وضحه الأكترون منهم العقيلي ، والعراقي (التقييد والابتناح ص ١٢٨ - ١٢٩) والهيتمي في المجمع وغيرهم . وانظر أيضاً التمهيد ج ١ ص ٥٩ - ٦٠ والبداهة والنهاية ج ١٠ ص ٣٨١ ..
- ١٦ - بلبل المجهود ج ١٧ ص ٢٠٢ - ٢٠٤ ط دار الكتب العلمية .
- ١٧ - رسالة (عقيدة السلف وأصحاب الحديث) للإمام الصابوني ، ضمن مجموعة الرسائل المنيرة ، ج ١ ص ١٢٠ .





عن ابن شهاب ، أن عروة بن الزبير حدثه أن عائشة زوج النبي ﷺ قالت :
 « ألا يعجبك أبو هريرة ١٩ جاء فجلس إلى جانب حجرتي ، يحدث عن رسول الله
 ﷺ ، يعني ذلك ، وكنت أسبح ، فقام قبل أن أقضي سبختي ، ولو أدركته لرددت
 عليه ، إن رسول الله ﷺ لم يكن يسرد الحديث مثل سردكم . »

أبو دلود ، باب سرد الحديث
 من كتاب العلم من سننه ٣٢٠/٣

الجانب من حياة نبينا ونشاطه أوضح
 ما يكون الحفظ .

وانني لأستطيع — ولأدعي — في
 هذه العجالة أن أرسم صورة كاملة
 لشخصية النبي ﷺ وهو يدعو الناس
 ويبين لهم ، ويلغهم مأوحي إليه ، فهي
 صورة متملة مترابطة عبر السنة النبوية
 غنية ، متملة بالمعاني السامية تظل أمة
 صورة منقولة من عالم الواقع إلى الخيال
 بعيدة عن أن تقارن بها ، فضلاً عن أن
 تقارن بها .

ومن أبرز سمات الداعية في شخصية
 النبي ﷺ سمتان رئيسيتان هما :

١ — الحرص على إفاضة النافع من

لم يعرف تاريخ الدعوات شخصاً
 بعيد التأثير في أمته ، كالرسول ﷺ
 ولم نعرف أن أحداً استطاع أن يؤثر في
 كل جانب من جوانب حياة أمة من
 الأمم ، كما أثر محمد بن عبد الله ﷺ
 في أمته ، فقد كان المثل الأعلى في كل
 شيء ، وكان القدوة الكاملة في كل
 سلوك سواء كان ذلك في حياته العامة
 أو الخاصة .

ومع أن حياة الرسول ﷺ كلها
 تشكل القدوة للمسلمين ، لكن أكثر
 جوانبها أهمية هو ما يختص بالدعوة ،
 وما يتعلق بالتبليغ .

ولقد حفظت لنا السيرة النبوية هذا

أقرب طريق وأوضحه .

٢ - والبعد عن التكلف والافتعال .

مذان اثنان من كبار الصحابة ، ومن أكثرهم رواية عن رسول الله ﷺ أبو هريرة ، وعائشة ، رضي الله عنهما . فلتنظر إلى واحدٍ منهما ، في تأثره بجانب الدعوة من شخصية النبي ﷺ . لقد لازم أبو هريرة النبي عليه الصلاة والسلام ملازمة تامة ، منذ وفوده على النبي ﷺ مسلماً ، في السنة السابعة من الهجرة ، وقد حرص - رضي الله عنه - على الاستزادة من العلم ، ولهذا لم يشغل نفسه خلال معاصرته لرسول الله ﷺ بشيء ماخلال العلم والحفظ عن رسول الله ﷺ ، فلم يشغله الصفق في الأسواق (١) ، كما عبر هو مرة حين يسم على كثرة تحديته ، لذلك فقد حفظ أبو هريرة عن رسول الله ﷺ كثيراً وكان أكثر الصحابة حديثاً عنه ﷺ .

وقد كان حريصاً - رضي الله عنه - أن يبلغ ماسمع من رسول الله ﷺ إلى الناس ، أداءً للأمانة ، وقيامه بواجب الدعوة إلى الله ، كما فهمها من قول رسول الله ﷺ :

« نضّر الله امرأً سمع منا شيئاً ، فبلغه كما سمعه ، فربُّ مبلغ أوعى من سامع » (الترمذي ، وقال :

حديث حسن صحيح) .
« من سئل عن علم فكتمه ألجم يوم القيامة بلجام من نار » (أبو داود والترمذي ، وقال : حديث حسن) .

وقوله : « من تعلم علماً مما يفتنى به وجه الله عز وجل ، لا يتعلمه إلا ليصيب به غرضاً من الدنيا ، لم يجد وثيقة الجنة يوم القيامة » (رواه أبو داود بإسناد صحيح) .
وأمام مسؤولية أداء الأمانة ، وتبليغها بوضاء نقية ، والحرص على وصل الناس الذين لم يسمعون برؤية النبي ﷺ به .

فقد كان ربما حدث بأكثر من حديث في مجلس واحد ، وفي أحد هذه المجالس سمعته أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها ، التي ذكرها هذا المجلس من أبي هريرة بجانب من شخصية الرسول ﷺ الداعية .
وأم المؤمنين خيرة أن تكون من أكثر الناس خيرة ودراية بذلك ، كيف لا ؟! وهي زوج النبي ﷺ ، والمطلعة على مادي وجل من حياته وهدبه .

لقد قارنت بين طريقة النبي ﷺ في تبليغ الناس وتعليمهم ، وبين طريقة أبي هريرة وبعض حملة السنة فوجدت أنه ﷺ كان يحرص على الإفهام لا على حشد المعلومات ، ويهتم بالكيف لا بالكم ، فحسب الناس جملة قصيرة ذات معنى جامع يفهمونها ويطبّقونها ويكون فيها الغناء عن سرد كلام طويل لا يفرغ من آخره حتى ينسى أوله .

وكان هذا دأبه ﷺ في شتى أموره سواء كان تبليغ القرآن ، أو

حديثه للناس ، وإن المتبع لسيرته في ذلك يرى عجباً .

يرى درايته وعمق معرفته بنفوس المخاطبين ، ومعرفته لمقتضى الحال التي ينطلق منها في وصل الناس به ، وربما سأله سائل فيكتفي برده بكلمات قصار وربما سئل عن أمر فتلطف بالرد غاية اللطف بأن جعل الجواب في ثنايا موعظة مؤثرة .

وربما صرف ذهن السائل إلى قضية أو قضايا أكثر أهمية من القضية المسؤول عنها ، وربما أجاب السائل بسؤال جوابه معروف مستقر في الذاكرة في صنوف من الأساليب الحكيمة التي تستهدف غرس الحقيقة في نفوس المخاطبين من أقرب طريق وبقائها حية فاعلة بين حارسين من نقطة العقل وصحة الوجدان .

ولئن غابت هذه الحقيقة عن بعض الصحابة — كأبي هريرة — وهذا لا ينقص من أجر هذا الصحابي الجليل ولا من قدره — فلقد وعاه آخرون منهم — رضي الله عنهم جميعاً — مثل عائشة — في هذا الحديث — وابن مسعود .

فمن أبي شقيق بن سلمة قال : كان ابن مسعود ، رضي الله عنه يذكرنا في كل خميس مرة ، فقال له رجل : يا أبا عبد الرحمن ، لوددت أنك ذكرتنا

اليوم ، فقال : أما إنه يعني من ذلك أني أكره أن أملككم ، وإني أتوكلكم بالموعظة كما كان رسول الله ﷺ يتوكلنا بها مخالفة السامة علينا . (متفق عليه) .

وفي تليغه القرآن كان ﷺ يحرص على أن يعلم أصحابه الآيات ذوات العدد ولم يكن يجاوز ذلك إلا بعد أن يعلمن إلى حفظهم لها ، والعمل بها . ولقد غفل كثير من الدعاة المسلمين في العصور المتعاقبة عن هذه الحقيقة وجاوز بعضهم حد الشطط في الحرص على الإطالة والإسهاب — من غير طائل — سواء كان ذلك خطابة ، أو كتابة .

فكم من خطيب نراه يهوي في خضم من الشرح والتفصيل والاستطراد حتى يُجِل الناس ويصرفهم عنه بتشقيقه الكلام ، حتى لتحسبه يريد أن يشرح لهم تعاليم الإسلام — التي مكث محمد ابن عبد الله ﷺ ثلاثاً وعشرين سنة يبلغها للناس — كل ذلك في جلسة واحدة ، غير عابئ بطاقت الناس ، ولا مراعي التفاوت في الفهم والاستيعاب بين من يخاطب ، لهذا لانتغرب إذا ما وجدناه يهيم في وادٍ ، والمخاطبون في وادٍ آخر !

وكم من كاتب يسود صفحات كثيرة ، بكلام هو تحصيل حاصل ،

ويديء ويميد في قضايا قلها العلماء
بحناً ، ولو نُظِرَ إلى (إنتاجه العلمي
الغزير ١) بل إلى (إنشائه) بين
الإصاف ، لسلِك في سبيلك (الورم
الثقافي) الذي يتاب ثقافة ما في وقت
من الأوقات .

لقد أصبحت قضية « الإنشاء » في
مجال الكتابات الإسلامية مرضاً خفياً
بالمعالجة ، وقضية جديرة بأن تناقش
على ضوء المنهج النبوي في الدعوة .
ولو استعرضنا خطب النبي ﷺ
وخطب الصحابة وتابعهم ، لانتضح لنا
كم كانوا يحرصون على الإيجاز
والوضوح ، وأن يكون لكلهم معنى
ولأدركنا مدى اهتمامهم بمعرفة نفوس
الجماعة المخاطبة .

خطب قصيرة ، وجمل مؤثرة ،
متقلة بالحكمة ، مكتنزة بالخبرة في
النفوس والأزمنة ، صادرة من قلوب
مطمئنة عامرة بالإيمان ، مفعمة باليقين
الذين يدفعها إلى العمل . بعيدة عن
التكلف الذي يثبت في ظلال الفراغ ،
ويكثر في أجواء الخمول . وههنا خطب
طويلة مملّة ، وموضوعات مختلطة
متشعبة يبدأ أحدها بأمر وينتهي بأمر ،
وتحسب خطبة دخلت في شيء فإذا
هي تخرج إلى اللاشيء . هم أصحابها
الحرص على التباهي وتزجية الوقت ،
وقد يسأل صاحبها الناس : كيف

وجدتم الخطبة ، لا : كيف تأثركم بما
سمعتم ، وصراخ في وقت يقتضي
السكينة ، وجمعية والناس نيام ، ولا
حول ولا قوة إلا بالله ١١ .

تري ما الذي دفع بخطباء اليوم إلى
انتهاج ذلك السمّ المخالف لما
كانت عليه خطابة الأئمة ؟ هل هو
الفراغ الثقافي الذي يعاني منه مسلموا
اليوم ؟ أم هي الرغبة التي تعري من قل
علمه حين يحلّي منبر الخطابة فإذا هو
يحسب نفسه كفاً قد امتلأ صهوة
جواده وراح يضرب في الأعداء بمنّة
ويسرة وهو يزجر ويصيح بما تفرّغ منه
النفوس ... ولا تحصل معنى من وراءه
العقول ؟! أم هي مجرد محبة الكلام
التي أولعت بها القلوب منذ عصر
انحطاط العالم الإسلامي ، وإحلاله
للشكل محل الموضوع ، وتقديمه
للتطري مقابل العملي ، وما يستتبع ذلك
من تفضيل الاطالة على الإيجاز والتكرار
على التجديد .

إن دلالات تلك الظواهر على
مايسود المجتمع الإسلامي اليوم من
تأخر في كافة نواحي الحياة هي دلالات
مؤكدة تحتاج إلى من يقف عندها
منفصلاً دارساً ... ثم مدلولاً . وهي
تحتاج إلى عقل واع قد فقه الكتاب
والسنة ، وتعمق في دراسة النفس
الإنسانية ودوافعها ، وإلى عين قد دربت

على تمييز الباطل وإن حاط نفسه بالكثير
من الصواب ، وإلى نفس قد احتسبها
صاحبها فله فباشر العلاج بشجاعة وهمة
تلك هي نفس الداعية ..
مأحوج المسلمين — وأعصر الدعاة
منهم — إلى ترك الفضول من القول
والعمل ، وتوفير الجهد والوقت ،

والانصراف إلى النافع من ذلك ،
والتأسي بهدي النبوة ، ودراسة الواقع
الذي يتحركون فيه ، والناس الذين
يخاطبون ، حتى يقع كلامهم الموقع
المرتجى ، وتكثر جهودهم الثمر
المرتقب ، وعلى الله قصد السبيل ، وهو
حسبنا ونعم الوكيل .



الربا

صوره — أقسام الناس فيه

بقلم فضيلة الشيخ
محمد بن صالح العثيمين

إِنَّ الْحَمْدَ لِلَّهِ نَحْمَدُهُ وَنُسْتَعِينُهُ وَنَسْتَغْفِرُهُ
وَنَتُوبُ إِلَيْهِ وَنَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ شُرُورِ أَنْفُسِنَا وَمِنْ
سَيِّئَاتِ أَعْمَالِنَا .. مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَلَا مُضِلَّ لَهُ
وَمَنْ يَضِلَّ فَلَا هَادِيَ لَهُ وَأَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا
اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ ، وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا
عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، وَعَلَى
آلِهِ وَأَصْحَابِهِ وَمَنْ تَبِعَهُمْ بِإِحْسَانٍ إِلَى يَوْمِ
الدِّينِ ، وَسَلَّمَ تَسْلِيمًا ، وَبَعْدَ

وليس أمامه إلا الرضا به ، والتسليم التام
سواء وافق هواه أم خالفه ، وإلا فليس
بمؤمن ، كما قال الله تعالى : ﴿ فَلَا
وَرَبَّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ فِيمَا
شَجَرَ بَيْنَهُمْ ، ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ
حَرَجًا مِمَّا قَضَيْتَ وَيَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا ﴾
[النساء : ٦٥] وقد أخبر الله تعالى أن
العدول عن حكمه وعن اتباع رسوله أنه
أضل الضلال فقال تعالى : ﴿ فَإِنْ لَمْ
يَسْتَجِيبُوا لَكَ فَاعْلَمْ أَنَّمَا يَتَّبِعُونَ أَهْوَاءَهُمْ
وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ اتَّبَعَ هَوَاهُ بِغَيْرِ هُدًى مِنَ
اللَّهِ ، إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴾
[القصص : ٥٠] .

.. فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى إِنَّمَا خَلَقَ الْجَنِّ
وَالْإِنْسَ وَأَوْدَعَ فِيهِمُ الْعُقُولَ وَالْإِدْرَاكَ
وَبَعَثَ فِيهِمُ الرُّسُلَ وَبَثَّ فِيهِمُ النَّذْرَ
لِيُقِيمُوا عِبَادَتَهُ وَالتَّذَلُّلَ لَهُ بِالطَّاعَةِ
مُقَدِّمِينَ أَمْرَهُ وَأَمْرَ رَسُولِهِ عَلَى مَا تَهْوَاهُ
أَنْفُسُهُمْ ، فَإِنَّ ذَلِكَ هُوَ حَقِيقَةُ الْعِبَادَةِ
وَمُقْتَضَى الْإِيمَانِ ، كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى :
﴿ وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا مَوْمِنَةٍ إِذَا قَضَى
اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ
أَمْرِهِمْ وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ ضَلَّ
ضَلَالًا مُبِينًا ﴾ [الأحزاب : ٣٦] فَلَا
خِيَارَ لِلْمُؤْمِنِ — إِنْ كَانَ مُؤْمِنًا
حَقًّا — فِي أَمْرِ قَضَاهُ. اللَّهُ وَرَسُولُهُ ،

وقال تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا الرِّبَا أَضْعَافًا مُضَاعَفَةً وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ . وَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ . وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ﴾ .

وقال تعالى : ﴿ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا لَا يَقُومُونَ إِلَّا كَمَا يَقُومُ الَّذِي يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَسِّ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا إِنَّمَا الْبَيْعُ مِثْلُ الرِّبَا وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا فَمَنْ جَاءَهُ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّهِ فَانْتَبِهْ فَلَهُ مَاسَلَفٌ وَأَمْرُهُ إِلَى اللَّهِ وَمَنْ عَادَ فَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ . يَمْحَقُ اللَّهُ الرِّبَا وَيُرْبِي الصَّلَاحَاتِ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ كَفَّارٍ أَثِيمٍ ﴾ يعني لا يقومون من قبورهم يوم القيامة إلا كما يقوم المُنْجَلُّ المجنون الذي يصرعه الشيطان . هكذا قال ابن عباس رضي الله عنهما وغيره .

وفي صحيح مسلم عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما أن النبي ﷺ لعن آكل الربا وموكله وكاتبه وشاهديه وقال : هم سواء . واللعن : الطرد والإبعاد عن رحمة الله تعالى .

وفي صحيح البخاري من حديث سمرة بن جندب رضي الله عنه أن النبي ﷺ رأى في منامه نهراً من دم ، فيه رجل قائم ، وعلي شط النهر رجل بين يديه حجارة ، فأقبل الرجل الذي في النهر فإذا أراد أن يخرج رماء الرجل الذي على شط النهر بحجر في فمه فردّه

إذا تبين هذا فاعلم أن أوامر الله تعالى تنقسم إلى قسمين : قسم فيما يختص بمعاملته سبحانه ؛ كالطهارة والصلاة والصيام والحج ، وهذه لا يمتزج أحد في التبعّد لله تعالى بها . وقسم فيما يختص بمعاملة المخلوق وهي المعاملات التجارية بينهم من بيع وشراء وإجارة ورهن وهبة ووصية ووقف وغيرها ، وكما أن تنفيذ أوامر الله تعالى والتزام شريعته في القسم الثاني أمر واجب ، إذ الكل من حكم الله تعالى على عباده ، فعلى المؤمن تنفيذ حكم الله والتزام شريعته في هذا وذاك .

ولقد شرع الله تعالى لعباده في معاملاتهم نظاماً كاملاً مبنية على العدل لاتساويها أي نظم أخرى ، بل كلما ابتعدت النظم أو ابتعد الناس عن العمل بنظم الشريعة كان ذلك أكثر الظلم ، وأوغل في الشر والفساد والفوضى .

وإن من الظلم في المعاملات واجتناب العدل والاستقامة فيها أن تكون مشتملة على الربا الذي حذر الله تعالى منه في كتابه وعلى لسان رسوله ﷺ وأجمع المسلمون على تحريمه .

قال الله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا إِن كُنتُمْ مُؤْمِنِينَ . فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا فَأْذَنُوا بِحَرْبٍ مِنْ اللَّهِ وَرَسُولِهِ ، وَإِنْ تَبِمَ فَلََكُمْ رُوُوسُ أَمْوَالِكُمْ لَا تَنْظِلُّونَ وَلَا تَنْظَلُونَ . وَاتَّقُوا يَوْماً تُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ ثُمَّ تُوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴾

ولو باع ذهباً بذهب يساويه في الوزن وتفرقا قبل القبض فهو ربا حرام ، والبيع باطل ، سواء تأخر القبض من الطرفين أو من طرف واحد .

الوجه الثاني :

أن يباع واحد من هذه الأصناف بغير جنسه ، مثل أن يباع ذهب بفضة فيشترط فيه شرط واحد ، وهو أن يكون بدأ بيد بحيث يتقاضى الطرفان قبل أن يتفرقا ، فلو باع ذهباً بفضة وتفرقا قبل القبض فهو ربا حرام ، والبيع باطل ، سواء تأخر القبض من الطرفين أو من طرف واحد .

ولقد كان الذهب والفضة منذ أزمنة بعيدة محل التعامل بين الناس قيمياً للأعيان والمنافع ، فأصبح التعامل بالأوراق النقدية بدلاً عنها والمبدل له حكم المبدل ، فإذا بيعت ورقة من النقود بورقة أخرى فلا بد من التقاضى قبل التفرق ، سواء كانت من جنسها أم من غير جنسها ، وسواء كانت هذه الأوراق بدلاً عن ذهب أم بدلاً عن فضة فلو صرفت ورقة نقدية سعودية من ذوات العلة بورقتين من ذوات الخمسين فلا بد من التقاضى من الطرفين قبل التفرق . ولو صرف دولاراً بأوراق نقد سعودية فلا بد من التقاضى من الطرفين قبل التفرق أيضاً . ولو اشترى حلي

حيث كان فجعل كلما جاء ليخرج رماه الذي على شط النهر بحجر فيرجع كما كان ، فسأل النبي ﷺ عن هذا الرجل الذي في نهر الدم فقبل أكل الربا .

ولقد بين رسول الله ﷺ لأمته أين يكون الربا ، وكيف يكون ، بياناً شافياً واضحاً ، فقال ﷺ : الذهب بالذهب والفضة بالفضة ، والبر بالبر ، والشعير بالشعير ، والتمر بالتمر ، والملح بالملح مثلاً بمثل ، بدأ بيد ، فمن زاد أو استزاد فقد أربى ، الآخذ والمعطي فيه سواء . رواه مسلم . وفي لفظ : فإذا اختلفت هذه الأصناف فبيعوا كيف شئتم إذا كان بدأ بيد .

فهذه الأصناف الستة هي محل الربا بالنسبة (١) : الذهب والفضة والبر والشعير والتمر والملح وقد بين النبي ﷺ كيفية الربا فيها فأوضح أن التبايع فيها يكون على وجهين :

الوجه الأول :

أن يباع منها بجنسه مثل أن يباع ذهب بذهب ، فيشترط فيه شرطان :

أحدهما : أن يتساويا في الوزن ، والثاني : أن يكون بدأ بيد بحيث يتقاضى الطرفان قبل أن يتفرقا . فلو باع ذهباً بذهب يزيد عليه في الوزن ولو زيادة يسيرة فهو ربا حرام ، والبيع باطل

١ - وأدق جمهور العلماء بها مايسويها في العلة والحكمة على خلاف بينهم في تحقيق العلة ، وليس هذا محل بسطها

ذهب أو فضة بأوراق نقدية فلا بد من التقابض من الطرفين قبل التفرق لأنه كييع الذهب بالفضة الذي قال فيه النبي ﷺ : فإذا اختلفت هذه الأصناف فبيعوا كيف شئتم إذا كان يداً بيد .

ولقد انقسم الناس في المعاملات الربوية إلى ثلاثة أقسام :

• قسم : هدامهم الله تعالى ونور بصائرهم ووقاهم شح أنفسهم وعرفوا حقيقة المال ، بل حقيقة الدنيا أنها عارية مسلوبة ، وفيه زائل ، وأن كمال العقل والدين أن يجعل الرجل المال وسيلة لا غاية ، وأن يجعله خادماً لا مغدوماً فحشوا في اكتساب أموالهم وصرفها على ما شرعه لهم خالقهم الذي هو أعلم بما يصلحهم وأرحم بهم من أنفسهم ، فأخذوا بما أحل الله واجتنبوا ما حرم الله وهؤلاء هم الناجون المفلحون . قال الله تعالى : ﴿ ومن يوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون ﴾ .

• القسم الثاني : من تعاملوا بالربا على وجه صريح ، إما جهلاً منهم أو تجاهلاً أو عناداً ومكابرة ، وهؤلاء مستحقون لما تقتضيه حالهم من الوعيد على أكل الربا ، على ما جاء في نصوص الكتاب والسنة .

• القسم الثالث : من تعاملوا بالربا على وجه الحيلة والمكر والخداع ، وهؤلاء شر من القسم الثاني ، لأنهم وقعوا في مفسدتين : الربا ، ومفسدة

الخداع ، ولهذا قال بعض السلف في أهل الحيل : يخادعون الله كما يخادعون الصبيان ، لو أنهم أتوا الأمر على وجهه لكان أهون .

ونحن نذكر من فعل هذين القسمين ما كان شائعاً بين الناس . فالشائع من فعل القسم الأول ربا البنوك وهو على وجهين :

أحدهما :

أن يأخذ البنك دراهم من شخص بربح نسبة مئوية يدفعها البنك كل شهر أو كل سنة ، أو عند انتهاء مدة الأجل إن كان مؤجلاً .

الثاني :

أن يعطي البنك دراهم لشخص بربح نسبة مئوية يأخذها البنك كل شهر أو كل سنة أو عند انتهاء مدة الأجل ، إن كان مؤجلاً .

فأما إذا أخذ البنك الدراهم من شخص بدون ربح فله وجهان :

• أحدهما :

أن يأخذ هذه الدراهم على وجه الوديعة بأن يحفظ الدراهم بأعيانها لصاحبها ، ولا يدخلها في صندوق البنك ، ولا يصرف فيها ، بل يبيتها في مكان إيداعها حتى يأتي صاحبها فيأخذها فهذا جائز ، وهذا الوجه ليس للبنك فيه فائدة اللهم إلا أن يكون بين القائمسين عليه وبين صاحب

الدراهم صحيحة فيحسنوا إليه يحفظ دراهمه في حوز البنك . ولذلك لو طلب البنك أجرة على حفظها لكل شهر أجرة معلومة لكان ذلك جائزاً .

• الوجه الثاني : أن يأخذ البنك هذه الدراهم على وجه القرض ، بحيث يدخلها في صندوق البنك ، ويتصرف فيها كما يتصرف في ماله ، فهذه قرضي وليست بإيداع وإن سماها الناس إيداعاً فالعمرة بالحقائق لا بالألفاظ ، وإذا كانت قرضاً للبنك فهي إرفاق به ومساعدة وتنمية لربحه ، فإذا كان البنك لا يتعامل إلا بالربا فلا ريب أن إعطائه الدراهم على هذا الوجه حرام لأنه عون ظاهر على الربا ، وإذا كان النبي ﷺ لعن كاتب الربا وشاهديه فكيف بمن يضم ماله إلى مال المرابي فيزداد ربحه ومرباهاته .

أما إذا كان البنك له موارد أخرى غير ربوية مثل أن يكون له مساهمات في شركات طيبة المكسب وله مبيعات وتصرفات أخرى حلال فإن إعطائه الدراهم على هذا الوجه ليس بحرام لأنه لا يتحقق صبرها في الوجه الربوي من تصرفات البنك لكن البعد عن ذلك أولى لأنه موضع شبهة ، إلا أن يحتاج الإنسان إلى ذلك ، فإن الحاجة تبيح المشبهة لقوة المقضى وضعف المانع .

هذا هو الشائع من فعل القسم الأول

من المتعاملين بالربا .

أما الشائع من فعل القسم الثاني من المتعاملين بالربا فهو أن يأتي الرجل لشخص فيقول : إني أريد من الدراهم كذا وكذا فهل لك أن تدبني العشر أحد عشر أو ثلاثة عشر أو أقل أو أكثر حسب ما يتفقان عليه ، ثم يذهب الطرفان إلى صاحب دكان عنده بضائع مرصوفة قد يكون لها عدة سنوات إما خام أو سكر أو رز أو هيل أو غيره مما يتفق عند صاحب الدكان ، أظن أن لو وجدوا أكياس سجاد يقضيان بها غرضهما لحصل الاتفاق عليها فيشترها الذان من صاحب الدكان شراء صورياً غير حقيقي ، نقول إنه صوري للاحقيقي لأنه لم يقصد السلعة بعينها بل لو وجد أي سلعة يقضي بها غرضه لأشترها ولأنه لا يقلب السلعة ولا يحصنها ولا يماكس (يكاشر) في الثمن وربما كانت السلعة معينة من طول الزمن أو تسلط الحشرات عليها ، ثم بعد هذا الشراء الصوري يتصدى لقبضها ذلك القبض الصوري أيضاً ، فيعدها وهو بعيد عنها ، وربما أدرج يده عليها تحقيقاً للقبض كما يزعمون ، والقبض في ملولته اللغوي أن يكون الشيء في قبضتك وبعد هذا القبض الصوري يبيها على المستدين بالربح الذي اتفقا عليه من قبل ، ولا تدري هل يتصدى هو أيضاً لقبضها القبض الصوري كما قبضها

الدائن أو يبيعها على صاحب الدكان بدون ذلك ، فإذا اشتراها صاحب الدكان سلم للمدين الدراهم وخرج بها قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى في كتابه (إبطال التحليل ص ١٠٩) : بلغني أن من الباعة من أعد بزا لتحليل الربا فإذا جاء الرجل إلى من يريد أن يأخذ منه ألفاً بألف ومائتين ذهباً إلى ذلك المحلل فاشتري المعطي منه ذلك البز ثم يعيده الآخذ إلى صاحبه وقد عرف الرجل بذلك بحيث إن البز الذي يحلل به الربا لا يكاد يبيعه البيع البتات اهـ .

وقال في الفتاوى ٢٩/٤٣٠ ، جمع ابن قاسم : إذا اشترى له بضاعة وباعها له فاشترها منه أو باعها للثالث صاحبها الذي اشتراها المقرض منه فهذا ربا . وفي ص ٤٣٦ — ٤٣٧ من المجلد المذكور : فهذان المتعاملان إن كان قصدهما أخذ دراهم بدراهم إلى أجل فبأي طريق توصل إلى ذلك كان حراماً وفي ص ٤٣٨ منه : فهذه المعاملة وأمثالها من المعاملات التي يقصد بها بيع الدراهم بأكثر منها إلى أجل هي معاملة فاسدة ربوية ، قال : وعلى ولي الأمر المنع من هذه المعاملات الربوية وعقوبة من يفعلها ، وفي ص ٤٤١ منه : وكذلك إذا اتفقا على المعاملة الربوية ، ثم أتيا إلى صاحب حانوت يطلبان منه متاعاً بقر المال فاشترها

المعطي ثم باعه على الآخذ إلى أجل ، ثم أعاده إلى صاحب الحانوت بأقل من ذلك فيكون صاحب الحانوت واسطة بينهما بجعل ، فهذا أيضاً من الربا الذي لا ريب فيه . وفي ص ٤٤٧ منه : وأصل هذا الباب أن الأعمال بالنيات وإنما لكل امرئ ما نوى ، فإن كان قد نوى ما أحله الله فلا بأس ، وإن نوى ما حرم الله وتوصل إليه بحيلة فإن له ما نوى . وقال في إبطال التحليل ص ١٠٨ : قياسه أن الله العظيم ! أبعاد الربا الذي قد عظم الله شأنه في القرآن ، وأوجب محاربة مستحله ، ولعن أهل الكتاب بأعذه ، ولعن آكله وموكله وكاتبه وشاهديه ، وجاء فيه من الوعيد ما لم يجيء في غيره إلى أن يستحل جميعه بأدنى سعي من غير كلفة أصلاً إلا بصورة عقد هي عبث ولعب يضحك منها ويستهزأ بها أم يستحسن مؤمن أن ينسب نبياً من الأنبياء فضلاً عن سيد المرسلين بل أن ينسب رب العالمين إلى أن يحرم هذه المحارم العظيمة ثم يبيحها بضرب من العبث والهزل الذي لم يقصد ولم يكن له حقيقة وليس فيه مقصود المتعافدين قط ؟!

وقال ابن القيم وهو أحد تلاميذ شيخ الإسلام ابن تيمية في كتابه الذي لم نر مثله في باب : (إعلام الموقعين ١٤٨/٣) تحقيق عبد الرحمن الوكيل : وهكذا الحال الربوية فإن

الربا لم يكن حراماً لصورته ولفظه ، وإنما كان حراماً لحقيقته التي امتاز بها عن حقيقة البيع ، فذلك الحقيقة حيث وجدت وجد التحريم في أي صورة ركبت ، وبأي لفظ عبر عنها ، فليس الشأن في الأسماء وصور العقود ، وإنما الشأن في حقائقها ومقاصدها وما عقدت له ١ هـ .

وهذه المعاملة الشائعة بين الناس في التحليل على الربا تتضمن محاذير كثيرة :

منها : أنها خداع ومكر وتحيل على محارم الله تعالى . والحيلة لا تحلل الحرام ، ولا تسقط الواجب ، بل تزيد الفحشاء قبحاً إلى قبحه ، حيث تحصل بها مفسدته مع مفسدة الخداع والمكر ، ولهذا قال بعض السلف في المتحيلين : يخادعون الله كما يخادعون الصبيان ، لو أنوا الأمر على وجهه لكان أهون .

ومنها : أنها توجب التماذي في الباطل ، فإن المتحيل يرى أن عمله صحيح فيتماذى فيه ، ولا يشعر نفسه بأنه مذنب ، فلا يؤنبها على ذلك ، ولا يحاول الإقلاع عنه ، أما من أتى الباطل على وجه صريح فإنه يشعر أنه وقع في هلكة فيضجل ويستحي من ربه ويحاول أن ينزع من ذنبه ويتوب إلى الله تعالى .

ومنها : أن السلعة تباع في محلها

بدون قبض صحيح ولا نقل ، وهذا معصية لرسول الله ﷺ ، فمن زيد بن ثابت رضي الله عنه أن النبي ﷺ نهى أن تباع السلع حيث تباع — أي في المكان الذي اشترت فيه — حتى يحوزها التجار إلى رحالهم . رواه أبو داود ، ويشهد له حديث عبد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله عنهما قال : كان الناس يتبايعون الطعام جزافاً بأعلى السوق ، فنهاهم النبي ﷺ أن يبيعوه حتى ينقلوه . رواه البخاري .. وقد يتعلل بعض الناس فيقول : إن عبد هذه الأكياس قبض لها فنقول : القبض مدلول لفظي وهو أن يكون الشيء في قبضتك وهذا لا يتحقق بمجرد العقد ، ثم لو قدرنا أن العقد قبض فهل حصله النقل والحيازة ؟ والنبي ﷺ نهى أن تباع السلع حيث تباع حتى يحوزها التجار إلى رحالهم .

وقد يتعلل بعض الناس بأن هذه المعاملة من التورق ، فنقول : ليست هذه من التورق الذي اختلف في جوازه فإن التورق أن يشتري المحتاج سلعة بلمن مؤجل زائد عن ثمنها الحاضر من أجل أن يبيعها ويتنفع بثمنها ، فهو يشتري سلعة بيمينها مقصودة مملوكة للبائع ، أما المعاملة الشائعة هذه فليست كذلك فإن البائع والمشتري يتفقان على البيع ، وهي ليست في ملكه ، ثم إن السلعة ليست معلومة لهما ولا معلومة

الثلث ولا مقصودة ، ولذلك يأخذان أي سلعة تتفق عند صاحب الدكان بأي ثمن كان ، حتى إن بعضهم إذا لم يجد سلعة عند صاحب الدكان تكفي قيمتها للدرهم التي يحتاجها المتدين رفع قيمتها حتى تبلغ الدرهم المطلوبة ، وربما اشتراها الدائن فباعها على المتدين ثم باعها المتدين على صاحب الدكان ثم عاد صاحب الدكان فباعها على الدائن مرة ثانية ثم باعها الدائن على المتدين ، وهكذا يكررون العقد مرات حتى تبلغ الدرهم المطلوبة فأين هذه المعاملة من التورق الذي هو موضع خلاف بين العلماء (١) ، وقد نص الإمام أحمد رحمه الله تعالى في رواية أبي داود على أنها - أي مسألة التورق - من العينة ذكره ابن القيم في تهذيب السنن ١٠٨/٥ ، وذكر في الإنصاف عن الإمام أحمد فيها ثلاث روايات : الإباحة والكراهة والتحريم ، واختار شيخ الإسلام ابن تيمية تحريم التورق وكان يراجع فيها كثيراً فأبى إلا تحريمها .

وقد شاع في هذه المعاملة التحيل بها على الربا أن الناس يقولون فيها : (العشر أحد عشر) ، وهذا مكروه في البيع الذي ليس حيلة على الربا . وعن الإمام أحمد رحمه الله أنه الربا ، وقال أيضاً : كأنه دراهم بدرهم لا يصح . وقد تدرج كثير من الناس بهذه

المعاملة إلى الوقوع في الربا الصريح ربا الجاهلية الذي يأكلونه أضغاث مضاعفة فإذا حل الأجل ولم يوف المدين إما لمجزئه أو بمماثلته قال له الدائن : خله يبقى بمعاشرته فيربي عليه كل سنة ذلك الربح الذي اتفقا عليه وسمياه معاشرة ، نسأل الله تعالى السلامة .

المخرج المشروع :

والموفق يستطيع التخلص من هذا الفخ الذي أوقعه فيه الشيطان والشح ، فيصرف تعامله إلى البيع والشراء على الوجه السليم ، ويقضي حاجة المحتاج إما بإقراضه ، وإما بالسلم بأن يعطيه دراهم بعض يسلمه له بعد سنة أو أكثر حسبما يتفقان عليه ، مثل أن يقول : هذه عشرة آلاف ريال اشترت بها منك مئة كيس سكر تحل بعد سنة ، وقيمة الكيس بدون أجل مئة وعشرة ريالات فهنا حصل للبائع الذي هو المستدين انتفاع بالدرهم ، وحصل للمشتري الذي هو الدائن انتفاع بربح عشرة ريالات في كل كيس ، وربما يرتفع سعره عند الوفاء فيربح أكثر ، وربما ينزل فلا يحصل له إلا دراهمه أو أقل وبهذا يخرج عن الربا ويكون كالبيع المعتاد الذي يربح فيه أحد المتعاقدين أو يخسر حسب اختلاف السعر . وهذه المعاملة كانت شائعة بين الناس إلى عهد قريب وتسمى في لغة العامة (المكتب أو الكتب) ينطقون بالكاف بين

(١) ولذا يحكي ابن تيمية الخلاف في التورق ولكن يقول في هذه المعاملة : هي من الربا الذي لا ريب فيه .

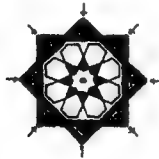
السين والكاف ، فهاتان طريقتان لقضاء حاجة المحتاجين : القرض والمكاتب . فإن لم يشأ المتعاقدان ذلك فتم طريقة ثالثة إذا كانت حاجة المدين بشيء معين مثل أن يكون محتاجاً لسيارة أو مكينة وقيمتها كذا وكذا ، فيبيعها الدائن عليه بأكثر إلى أجل يتفقان عليه ، لأن قصد المدين هنا نفس تلك العين لا دراهم بدراهم .

﴿ ومن يتق الله يجعل له مخرجاً ويرزقه من حيث لا يحتسب ﴾ [الطلاق : ٢ - ٣] ﴿ ومن يتق الله يجعل له من أمره يسراً ﴾ [الطلاق : ٤] هكذا قال الله تعالى . وقال تعالى : ﴿ يا أيها الذين آمنوا ان تقوا الله يجعل لكم فرقاناً ويكفر عنكم سيئاتكم ويغفر

لكم . والله ذو الفضل العظيم ﴾ [الأنفال : ٢٩] .

وقال تعالى : ﴿ وأحل الله البيع وحرم الربا فمن جاءه موعظة من ربه فانتهى فله ما سلف وأمره إلى الله ومن عاد فأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون ﴾ [البقرة : ٧٥] .

فالتوبة إلى الله تعالى إذا كانت نصوحاً تمحو ما قبلها ، وإذا كانت هذه المعاملات المحرمة فعلها العبد تقليداً لمن يحسن الظن به أو تأويلاً اشتبه عليه به وجه الصواب ثم رجع إليه بعد علمه به فإنه لا يؤاخذ به ، فإنما المؤاخذة فيمن علم الخطأ وتماذى فيه ، والله يهدي من يشاء إلى صراط مستقيم .





مفهوم السببية عند أهل السنة

١

طارق عبد الحليم

تحمّد الأمم الناهضة في بناء ذاتها ، وشحذ قوتها ، على ركيزتين أساسيتين أولهما : صحة المفاهيم التي تبنى عليها تلك النهضة ، والثانية : إخلاص ومصادقة الفئة التي تحمل عبء النهوض بالأمّة والسير بها في طريق الرقي والتقدم المادي والسلوكي جميعاً .

اللائحة في الأفق بفضل الله تعالى ومثّه — بألم يحصر الفؤاد إحتصاراً ، لما نجده من اضطراب في المفاهيم ، واختلاط في الفكر ، وتشتت في الجهد وتفرق عن الصف ، ثم انهزامية منكّرة في بعض النفوس ، يقابلها حماس متهوّر غير مدروس لدى البعض الآخر !

أسباب عديدة أدت بالواقع الإسلامي إلى ماآل إليه من حال ، منها مايتعلق بصحة المفهوم ، ومنها مايتعلق بهزائم الرجال .

وعلى أساس من صحة المفهوم ، ووضوح الفكرة ، تصح الوجهة وتوضح معالم الطريق ، وتكون الأمّة على بينة من غايتها وأهدافها بلا زيغ ولا انحراف كما أن زاد الإيمان والإخلاص لدى الرجال القائلين على النهضة يُعَدّ الوقود الدافع للحركة والانففاع بها نحو الهدف ، واجتياز العقبات والمحن التي تمرّقل تلك المسيرة .

وحين نسبر الواقع الإسلامي المعاصر بهذين المقياسين الموضوعيين نشعر — برغم تباين النهضة الإسلامية

ولسنا بصدد الحديث — في هذا المقال — عن الأمر الثاني المتعلق بالرجال ، فإنه أمر وعزم المسالك ، خفي الدروب ، متعدد الشعاب ، له ظاهر يفضح مكنون الباطن ، وله باطن يشرح جلبي الظاهر ، وإن كانت لنا إليه رجعة في موضع مستقل نطل فيه إطلالة قصيرة على ظواهر الأقوال ، وواقع الأفعال ، ودلالات الأمرين على العزائم . وإنما سيقصر بحثنا على بعض المفاهيم التي أصابها المخلط والاضطراب في الفكر الإسلامي ، وانعكاس ذلك انعكاساً مباشراً على الواقع الإسلامي عموماً ، وعلى مسار النهضة الإسلامية المرتقبة خصوصاً ، جاهدين في تصحيح تلك المفاهيم ، وتوجيهها الوجهة الصحيحة التي تعين على بلوغ الهدف وإدراك الغاية بعون الله تعالى .

ومن تلك المفاهيم — بل من أهمها وألصقها بالواقع الإسلامي على الإطلاق — مفهوم السببية — أو العلوية كما يطلق عليه باحثو الأصول — الذي ينتظم بشموله السنن الطبيعية والاجتماعية للحياة والأحياء على السواء ، والذي يبحث — بكلمات موجزات — في ترتيب النتائج على أسبابها ، ولارتباط العلة بمعلولها ، سواء في مجال المادة الجامدة وحركاتها ، أو أفعال الأحياء وتصرفاتهم ، كما يتناول — بشكل أساسي — فكرة التلازم بين العلة

والمعلول عند اكتمال الأسباب ، وعوامل تخلف النتيجة في حالات معينة وما يتعلق بتصور مفهوم خصائص المادة وطبائنها ، وقيام الإرادة الإنسانية واستقلالها ومدى تدخلها في ترتيب النتائج على الأسباب التي أدت إليها .

وقد اعتمد مفهوم السببية على عدد من القضايا والأفكار التي تعتبر روافد لتطور ذلك المفهوم ، كمسألة خلق الأفعال ، ومفهوم القضاء والقدر ، ومجال الإرادة الإنسانية ، وقضية التحسين والتفويض كما أن ذلك المفهوم قد ارتبط بأمر يعتبر غاية في الأهمية في فهم العقيدة ذاتها من جهة ، وفي منهج استقاء الأحكام الشرعية من النصوص من جهة أخرى ، ألا وهو مبدأ حمليل الأحكام الإلهية ، أو — بصارة أخرى — وجود الحكمة في أفعال الله وأحكامه ، وأنه سبحانه لا يفعل إلا لحكمة بالغة يقتضيها علمه وعدله وحكمته ، مما يضطرنا إلى أن نمسّ تلك القضايا مساً رقيقاً موجزاً ، متحاشين الدخول في التفاصيل والتفريعات التي كادت — بسبب علم الكلام — أن لا تنتهي .

ولسنا في هذا المقال بمؤرخين لفترة معينة من الزمان ، أو لفرقة محددة من الفرق ، إنما مستجدنا — كما هو أدنسب لفرضنا — قاصتين آثار الفكرة منذ نشأتها وتطورها عبر مساحة من

الزمان نمتس نهاية القرن الأول الهجري ، وحتى نهاية القرن الرابع الهجري ، من خلال آراء الفرق التي أطلت برأسها بعد انشعاب الآراء ، وتفرق الأهواء ، كالجبورية ، والقدرية المعتزلة ، ثم الصوفية التي حازت قصب السبق في إهدار قيمة اتخاذ الأسباب تذرعاً بالتوكل ، ومذاهب الأشاعرة الذين قابلو غلو المعتزلة بغلو مقابل في نفي العلة والسبب ، ثم توسط أهل السنة في ذلك الأمر كله .

القدرية وخلق الأفعال :

في بداية الربع الأخير من القرن الأول الهجري كان (معبد الجنيني)^(١) يتنقل بين العراق والحجاز مروجاً لبدعته — التي كان أول من أحدثها في الإسلام — وهي نفيه للقدر ، وإنكاره للقضاء الإلهي بزعم أن الله سبحانه لا يقتدر على الناس ما ينهاتهم عنه ، ولا يقضي عليهم بما يحاسبهم عليه . وعن معبد هذا أعذ (غيلان الدمشقي)^(٢) وراح ينشر تلك الآراء التي ذهب ضحيتها حين قتله هشام بن عبد الملك عليها بدمشق . وعن هذين انتقلت بدعة القول بنفي القدر إلى المعتزلة وظهرت كأصل من أصولهم الخمسة^(٣) منذ زمن (واصل ابن عطاء)^(٤) (وعمرو بن عبيد)^(٥) وحتى (القاضي عبد الجبار)^(٦)

المعدود في الطبقة الحادية عشرة منهم .

وقد أطلقت المعتزلة على أصلهم ذلك (العدل) وافقوا على أن : (العبد قادر خالق لأفعاله ، خيرها وشرها ، مستحق على ما يفعله ثواباً أو عقاباً في الدار الآخرة ، والرب تعالى منزّه عن أن يضاف إليه شر أو ظلم ، وفعل هو كفر ومعصية ، لأنه لو خلق الظلم كان ظالماً ولو خلق العدل كان عادلاً) (٧) .

وقد تطور ذلك القول بعدم خلق الله سبحانه لأفعال العباد ، وأنها لا تدخل تحت المشيئة الإلهية ، بل هي بمحض الإرادة والاختيار الإنساني ، ومن خلق العبد نفسه ، إلى القول بعدم قدرة الله تعالى على خلق الشر ، أو الأفعال الموصوفة بالمعصية والكفر من العباد كما ذهب إليه (النظام المعتزلي) (٨)

وفي مقابل تلك الآراء التي بلغت الغاية في إنكار عموم المشيئة الإلهية ، وقدرة الله سبحانه وخلقها لكافة الموجودات ، والتي جعلت العبد خالقاً مستقلاً لأفعاله تحت دعوى الحرية الإنسانية ، ومنطقية الثواب والعقاب ، قام (الجهم بن صفوان)^(٩) في أوائل القرن الثاني الهجري ينادي بآراء تقع منها على طرف النقيض ، فزعم أن العبد لا دخل له في أفعاله ، ولا اختيار ولا استطاعة ، بل هي فعل الله على الحقيقة والإنسان مجبور عليها ، كأفعال

الجبرية من إهدار للعدل في سبيل المشيئة الإلهية المطلقة ، فاختر القول (بالكسب) الذي رددّه من قبله ضرار ابن عمرو من الجبرية ، وأن الله سبحانه خالق لأفعال العباد ، وهم (يكسبونها) ! .

ولو أخذنا في استعراض آراء الأشاعرة في معنى (الكسب) لوجدنا اضطراباً شديداً في تحديد معناه ، مما ينشئ بأنه قد وضع أصلاً كمجرد اسم لا يحمل معنى معيناً مقصوداً ، ثم حاول كل أن يحدّد له حدّاً ، ويحلّ له معنى حسب ما يؤيده إليه نظره ، فقد ذهب الأشعري — كما رواه عنه الشهرستاني في الملل والنحل — إلى التفرقة بين أفعال العبد الاضطرارية - كالزحمة والرعشة ، وبين أفعاله الاختيارية ، وبناء عليه فقد عرّف (المكسب) أي الفعل — بأنه هو (المقذور بالقدرة الحادثة) (١٢) أي : الفعل هو ما يفعله المرء بقدرته المخلوقة له . ثم عاد فنقض ماقرره مرة أخرى حيث قال : إنه لا تأثير للقدرة الحادثة — أي التي خلقها الله في العبد — في إحداث الفعل ، (والله سبحانه أجرى سنته بأن يخلق عقيب القدرة الحادثة — أي المخلوقة للعبد — أو تحتها أو معها : الفعل الحاصل إذا أراده العبد وتجرّد له ، وسمى هذا الفعل كسباً) (١٣) . وفي هذا النص ينقض الشهرستاني

الجمادات سواء بسواء ، قال : (إن الإنسان لا يقدر على شيء ولا يوصف بالاستطاعة ، وإنما هو مجبور في أفعاله ، ولا قدرة ولا إرادة ولا اختيار . وإنما يخلق الله تعالى الأفعال فيه على حسب ما يخلق في سائر الجمادات ، وتنسب إليه الأفعال مجازاً كما تنسب إلى الجمادات ، كما يقال أثمرت الشجرة وجرى الماء ، وتحرك القلْبُ ، وطلعت الشمس ، وغربت ... والثواب والعقاب جبر ، كما أن الأفعال كلها جبر) (١٠) .

وفي منتصف القرن الثاني الهجري أطلق ضرار بن عمرو — وهو رأس الضرارية المعلودة لدى كتاب الفرق من الجهمية المجبرية — القول بأن الله سبحانه خالق لأفعال العباد حقيقة (وأنها مكتسبة لهم) (١١) ، وكان هذا القول إرهاباً بظهور مذهب ثالث — على يدي أبي الحسن الأشعري في منتصف القرن الثالث كان أوسع انتشاراً وأعمق تأثيراً من سابقه — الجبرية والمحتزلة .

الأشاعرة وخلق الأفعال :

رأى الأشعري ماسد بين المحتزلة من آراء أدت إلى إهدار المشيئة الإلهية في سبيل إثبات العدل الإلهي ، بل إنه عاش مايقرب من أربعين عاماً داعياً لذلك المذهب الاعتزالي ، وما ضاؤ ذلك لدى

الجويني (١٨) — وهو من أكابر الأشاعرة — قد أنكر نظرية (الكسب) قائلاً : إنه لا معنى له عند التحقيق بل إنه مجرد (اسم محض ولقب مجرد من غير تحصيل معنى ، وذلك أن قائلاً لو قال : العبد يكسب ، وأثر قدرته الاكتساب ، والرب سبحانه خالق لما العبد مكتسب له ، قيل له : فما الكسب وامعناه ١٩) (١٩) .

ثم يخرج الجويني — فسي النظامية — بقول قد أصاب فيه وأجاد — كما خلق عليه ابن القيم — وهو أن الله سبحانه يخلق للعبد قدرة ، وهذه القدرة مؤثرة في إيجاد الفعل عند اختيار العبد بإقرار الله سبحانه — أي خلقه لتلك القدرة — كما سنرى في حديثنا عن مذهب أهل السنة والجماعة في المسألة

والحق أن (الكسب) الذي ذهب إليه الأشاعرة ، لا معنى له ولا حد ، وصدق من قال : إن محالات الكلام ثلاثة : كسب الأشعري ، وأحوال أبي هاشم ، وطفرة النظام .!

مسألة التحسين والتفحيح :

ثم إنه كان من تفرعات مذهب المعتزلة — الذي يخرج بالعقل عن دوره المرسوم وحده المعلوم — أن العقل يمكنه أن يدرك الحسن والقبح في

ما سبق نقله عن الأشعري إذ أنه يقرر أن العبد لا أثر لقدرة — وإن أقر أن الله سبحانه يخلق له قدرة — على أي فعل وأن الفعل إنما يخلقه الله عقب خلقه للقدرة في العبد وليس مسبباً عنها ، ثم نتقل إلى آراء القاضي (أبي بكر الباقلاني) (١٤) ، فنرى أنه مع تقريره أن القدرة التي يخلقها الله سبحانه للعبد لا تدخل لها في إيجاد الفعل ، إلا أن (كون الفعل حاصلًا بالقدرة الحادثة أو تحتها ، نسبة خاصة تسمى ذلك كسباً) (١٥) ، ويحاول ابن القيم أن ينفذ إلى معنى لذلك الأمر الذي هو (الكسب) عند الباقلاني فيقرر أن مقصد القاضي هو (أن القدرة التي خلقها الله تعالى للعبد — وإن لم تؤثر في الفعل — إلا أنها مؤثرة في صفة من صفاته ، وتلك الصفة تسمى كسباً ، وهي متعلّق الأمر والنهي ، والثواب والعقاب) (١٦) .

لكنه يفند ذلك الزعم ويبيّن نهافته بقوله : إن تلك الصفة التي يكون بها الثواب والعقاب ، إما أنها داخلة تحت القدرة الإنسانية ، وهو مانفاه القاضي ، أن يكون للقدرة الإنسانية أي دخل في الفعل ، أو أنها لا تدخل تحت القدرة ، فكأنه (لم يعد للعبد اختيار ولا فضل ولا كسب أثبتة) وهو عين القول بالجبر (١٧) .

والإمام (أبسو المعالي

الأشياء والأفعال عامة مستقلاً عن الشرع ، فهو يدرك - وحده - قبح الزنى وشرب الخمر ، كما يدرك - وحده - حسن إنقاذ الغرقى وبذل الصدقة ، ذلك أن تلك الصفات - الحسنة والسيئة - صفات ذاتية لا تحتاج في تعريفها إلى وساطة رسل أو وحي من السماء ، حتى الإيمان بالله تعالى وشكره على نعمائه يدرك بالعقل قبل التكليف ، والإنسان محاسب عليه قبل ورود الشرائع (٢٠) . ولم يكن من الأشاعرة - إزاء الغلو الاعتزالي - إلا أن قالوا بالتحسين والتقيح الشرعيين ، فأنكروا كل دور للعقل في إدراك الحسن والقبح في الأفعال والأشياء ، وذهبوا إلى أن الأفعال كلها مستوية في أصلها - أقبح القبيح وأحسن الحسنات - ولا فرق بينها إلا بمجرد الأمر والنهي الإلهي - فلو أن الله تعالى أمرنا بقتل الأنبياء وارتكاب الزنا لكان ذلك حسناً ، ولو نهينا عن الخير والعدل لكان الخير والعدل سيئاً ! إذ أن الأعمال لا تحمل في ذاتها خيراً ولا شراً ، والعقل - إذن - لا يستقل - بل لا يدرك أصلاً - الخير أو الشر والحسن أو القبح (٢١) .

وكان مما حذاهم إلى تأصيل ذلك الأصل الفاسد هو خلطهم بين الإرادة والمحبة الإلهية ، فقد اعتقدوا أن الله سبحانه إن أراد أمراً كان ذلك الأمر

محبوباً له ، مرضياً عنده ، وإن كره أمراً لم يشأه ، ولم يخلقه أصلاً ؛ إذ كيف يخلق أمراً ويشأوه وهو يكرهه ويغضه ؟! أم يكون أمراً في كون الله مكروهاً لله مفعولاً برغم مشيئته ؟!

هكذا تصوروا المسألة حين خلطوا بين الإرادة الشرعية والإرادة الكونية - كما سترى في عرضنا لآراء أهل السنة - ومن هنا اضطروا إلى نفي القبح والحسن في الأفعال والأشياء كلية إذ أن العقل العادي - الذي لم تفتشه غواشي الشبهات - لو تأمل الأفعال والأشياء لأدرك فيها حسناً وقبحاً هو عين ما كلفته به الشرائع ، وأوجته عليه الرسائل ، وهي حقيقة لم يتمكنوا من المكافحة فيها ، إنما - لما لم تصفد - على أصلهم في عدم التفرقة بين الإرادة الشرعية والكونية - ذهبوا إلى ذلك الرأي الشاذ في نفي صفة الحسن والقبح في الأشياء والأفعال نفياً مطلقاً ، وجعلوا العقل عاجزاً عن إدراك الخير والشر فيها .

يقول ابن القيم في شرح ذلك الأمر :

(ومن هذا الأصل الباطل نشأ قولهم باستواء الأفعال بالنسبة إلى الرب سبحانه وأنها لا تنقسم في نفسها إلى حسن وقبيح ، فلا فرق بالنسبة إليه سبحانه بين الشكر والكفر ، ولذلك قالوا : لا يجب شكره على نعمه عقلاً ، فمن هذا الأصل

قالوا : إن مشيئته هي عين محبته ، وأن كل ماشاءه فهو محبوب له ، ومرضى له ومصطفى ومختار ، فلم يمكنهم بعد تأصيل هذا الأصل أن يقولوا إنه يخض الأعيان والأفعال التي خلقها ، ويحب بعضها ، بل كل ما فعله وخلقه فهو محبوب له ، والمكروه الميغوض لم يشأه ولم يخلقه ، وإنما أصلوا هذا الأصل محافظة منهم على القدر ، فحجوا به على الشرع والقدر ، والتزموا لأجله لوازم شوشوا بها على القدر والحكمة وكابروا لأجلها صريح العقل (٢٢) .

الخطأ — إذن — قد نشأ وتطور لدى الأشاعرة في هذا الأمر نتيجة خلطهم في مفهوم الإرادة الإلهية من جهة ، وفرارهم من غلو المعتزلة في مسألة الحسن والقبح العقلي إلى غلو مقابل من جهة أخرى .

ثمة أمر آخر كان له أثر في توجيه النظرية ، الأشعرية عن السببية ، ذلك هو مذهب المعتزلة — والمعتزلة مرة أخرى ! — إلى أن الله تعالى لا يفعل إلا الأصلح لمبادءه ، بل إنه يجب عليه فعل الأصلح لهم ، مراعاة لمصالحهم ، وحفاظا عليهم من المفساد ! بل إن منهم من تعدى ذلك إلى عدم قدرته — تعالى الله عما يقولون علوا كبيرا — على فعل الشر أو المفساد التي يؤولونها كما ذهب إليه النظام المعتزلي ، فإن ذلك مقتضى عدله ،

ومستوخ ثوابه وعقابه ، والعباد هم الفاعلون الخالقون لتلك الشرور والمفساد ، وهي خارجة عن مشيئته سبحانه كما بينا ، إذ أن (الباري تعالى حكيم عادل ، لا يجوز أن يضاف إليه شر ولا ظلم ، ولا يجوز أن يهد من العباد خلاف ما يأمر ، ويحرم عليهم شيئا ثم يجازيهم عليه) (٢٣) .

وكما رأينا من قبل ، فقد قرأت الأشاعرة من التقيض إلى التقيض ، فتفوا أن يفعل الله سبحانه ما فيه مصلحة العباد والله سبحانه لا يسأل عما يفعل ، إذ كيف يتوهم العقل أن يفعل لمصلحة أو يترك لمفسدة ، والله سبحانه يفعل من واقع المشيئة المطلقة المجردة عن المصلحة ، أو المنفردة إلى علة في أفعالها ، فهو (لا يفعل شيئا لشيء ، ولا يأمر لحكمة ، ولا جعل شيئا سببا لغيره ، ومالم إلا مشيئة محضة ، وقدره ترجع مثلا على مثل بلا سبب ولا علة) (٢٤) .

ثم لانغفل الإشارة إلى أمر قد كان له أثره في ذلك المنهج الذي انتهجه الأشاعرة في مناقضة المنهج الاعتزالي ، ذلك أن الطبيعة البشرية تميل إلى التطرف مالم تتركها رحمة الله تعالى ، والهروب من التطرف قد يلقي بصاحبه إلى التطرف المقابل مالم تضبط حركته بضوابط تهديه إلى الوسط الأعدل . وقد عاش إمام الأشاعرة الأول (أبو الحسن

الأشعري (معظم سني حياته معتزلاً)
 ينافح عن عقيدة الاعتزال ، ولا شك أن
 لهذا الأمر صلة مؤكدة بالاتجاه الفكري
 الذي سلكه فيما بعد ، إذ دفعه دعماً إلى
 تطرف مقابل في مسألة علق الأفعال
 ومفهوم السببية وماحولها كما بينا ،
 كما أنه — من جهة أخرى — قد
 صاحبه أثر اعتزالي في بعض آرائه
 الأخرى ، وإن لم تكن محلاً لدراستنا
 الحاضرة .

وحين نصل إلى تلك النقطة من
 البحث ، فإننا نكون قد أشرنا على لب
 الفكرة الرئيسية التي نقصد إليها منه ،
 وهي عرض لمفهوم السببية الذي كان

لانتحاره عن وجه الحق أثر بالغ في فكر
 المسلمين ، وبالتالي في واقعهم الممتد
 عبر قرون التخلف والتقليد ، وحتى
 عصرنا الحاضر الذي هو — في
 الحقيقة — محط اهتمامنا ، ومحل
 دراستنا ، ليرتبط تقويم الفكرة وتوجيهها
 بإصلاح الواقع وتغييره ، وهو ماسنولي
 عرضه في البقية الباقية من صفحات
 المقال في العدد المقبل إن شاء الله
 تعالى .

﴿ ربنا لا تزعج قلوبنا بعد إذ هديتنا
 وهب لنا من لدنك رحمة إنك أنت
 الوهاب ﴾ .

الهوامش

- ١ — محمد بن خالد الجهني البصري : أول من ابتدع القول بالقدر وأعطاه عن نصراني اسمه (سوسن) بالعراق
 حسب ما رواه الأوزاعي ، اختلف حينئذ ، قليل الحجاج لمروجه مع ابن الأشعث وقيل عبد الملك
 بن مروان حوالي عام ٨٠ هـ أو بعدها . تهذيب التهذيب ١٠/ ٢٢٥ .
- ٢ — غيلان بن مسلم الدمشقي ، أحد عن محمد ، وكنته هشام بن عبد الملك ليدعته . الاعلام ٥ / ١٢٤ .
- ٣ — وهي : التوحيد (نفي الصفات) ، العدل (نفي القدر) ، المنزلة بين المنزلتين ، الوعد والوعد ، الأمر
 بالمعروف والنهي عن المنكر .
- ٤ — وأصل بن عطاء الفزّال : ولد بالمدينة عام ٨٠ هـ ، وكان رأس المعتزلة لما اعتزل حلقة الحسن البصري
 ت ١٣١ هـ ، لسان الميزان ٦ / ٧١٤ ، الاعلام للزركلي ٨ / ١٠٨ .
- ٥ — عمرو بن عبيد بن باب البصري : ولد بالمدينة عام ٨٠ هـ وصحب إصلاً ، واعتزل معه حلقة الحسن
 البصري ، وعرف عنه الورع والعبادة ، مع قوله ببدعة القدر وسب الصحابة وسائر أقوال الاعتزال ، توفي
 في ١٤٢ هـ ، الاعلام ٨١/٥ ، وفيات الأعيان ٣٨٤/١ .

- ٦ — عبد الجبار بن أحمد ، القاضي المصنعي ، ولد حوالي ٣٢٠ هـ ، برع في الفقه والحديث ، وانتحل مذهب الأشاعرة فخره ثم انتقل إلى الاعتزال ، توفي بالري عام ٤١٥ هـ الاطعام ٢٧٣/٣ ، تاريخ بغداد ١١٣/١١ .
- ٧ — المثل والنحل للشهرستاني ٤٥/١ .
- ٨ — إبراهيم بن سيار النظام : شيخ الجاحظ : عرف عنه الذكاء ، واطلع على كتب الفلاسفة والديمرين ، وقد ابدع في الاعتزال أقوال لم يسبق إليها كقوله بالطرفة ، وعدم قدرة الله سبحانه على فعل الجور توفي بين ٢٢١ هـ ، ٢٢٣ هـ . طبقات المعتزلة لابن المرتضى/٤٩ ، الفرق بين الفرق للبغدادى/١٣١ .
- ٩ — جهم بن صفوان الراسبي : كاتب الحارث بن سريج ، تعلمد للجهمد بن درهم ، وقال عنه الذهبي : الضال المبتدع ، رأس الجهمية (تذكرة الحفاظ) . أول من قال بالإجبار في الأعمال . (الفرق للبغدادى) ٢١١/١ .
- ١٠ — المثل والنحل للشهرستاني ٨٧/١ .
- ١١ — الشهرستاني ٩٠/١ ، والفرق للبغدادى/٢١٣ .
- ١٢ — الشهرستاني ٩٦/١ .
- ١٣ — الشهرستاني ٩٧/١ .
- ١٤ — محمد بن الطيب بن محمد ، أبو بكر الباقلائي ، القاضي ، ولد بالبصرة ، وسكن بغداد ، وتوفي بها عام ٤٠٣ هـ ، وكان غزير الاتجاج ، له من التصنيفات المشهورة التمهيد ، والتفريب والارشاد ، المقنع في أصول الفقه ، وكان مالكي المذهب ، أشعري العقيدة ، مقدماً عندهم فيها . الاطعام ١٧٩/٦ ، تاريخ بغداد ٣٧٩/٥ .
- ١٥ — الشهرستاني ٩٧/١ .
- ١٦ — شفاء الطيل لابن القيم/٤٩ .
- ١٧ — شفاء العليل /٥٠ .
- ١٨ — عبد الملك بن عبد الله الجويني ، أبو معالي ، ولد ببلدة نيسابور عام ٤١٣ هـ وتلقى العلم على المذهب الشافعي من والده الملقب ركن الإسلام ونابغ وناظر العلماء ، ثم توجه لمكة والمدينة حيث جاور بهما أربع سنوات وعاد بعدها إلى نيسابور حيث أقام له نظام الملك المدرسة النظامية ليدرس فيها ، واستمر على ذلك عشرين عاماً حتى وفاته — رحمه الله تعالى — في ٤٧٨ هـ ، وكان عالماً جليلاً له مؤلفات شهيرة كالغياثي ، والبرهان في أصول الفقه ، لولا انتسابه إلى المذهب الأشعري في بعض مسائل الصفات وغيرها . ملخص الإسلاميين/٦٧٩ وبغداد .
- ١٩ — شفاء العليل لابن القيم ١٢٣/١ ينقل عن النظامية لإمام الحرمين .
- ٢٠ — الشهرستاني ٤٥/١ .
- ٢١ — الشهرستاني ٤٢/١ .
- ٢٢ — شفاء الطيل /١٢٧ ، الشهرستاني ١٠١/١ .
- ٢٣ — الشهرستاني ٤٦/١ ، ٤٧ .
- ٢٤ — البغدادى ، الفرق بين الفرق .

هذه الشريعة عربية

﴿ إنا أنزلناه قرآناً عربياً
لعلكم تعقلون ﴾

معاذ الله أن نكتب من زاوية قومية ، أو نتحدث بلوغة قومية ، ولكن الحقيقة التي قد تغيب عن بعض الأذهان هي أن هذا الدين لا يفهم حق الفهم ، ولا تستوعب مراميه القرية والبعيدة ، ولا يحاط بقواعده الكلية وتفصيلاته الجزئية إلا عن طريق اللغة العربية فيها نزل القرآن الكريم ، وبها بلغ البشر النذير محمد ﷺ . وبها كتبت أصول الإسلام في العقيدة والفقه والحديث والتفسير ... وهي من الاتساع والشمول والدقة بحيث استوعبت مضامين الشريعة كلها ، وتستطيع استيعاب العلوم النافعة في أي عصر ، وهي من أنقى اللغات عن الدخيل والهجين وأفضلها تعبيراً عما يستكن في الضمير والشعور ولا سبيل إلى فهم هذا الدين من غير هذه الجهة ، لأن اللغة العربية وإن اشتركت مع اللغات الأخرى في أمور عامة إلا أن لها أوضاعاً تختص بها ، ليس هنا المجال لتفصيلها ولأنه مهما كانت الترجمة إلى اللغات الأخرى صحيحة ودقيقة فلن تفي بالغرض ولن تؤدي المطلوب ، هذا

إذا كانت هذه اللغات فيها من الحيوية والاتساع مايساعدها على استيعاب كثير من الأمور ، فكيف إذا ترجم إلى لغات محلية ضيقة هي مزيج من لغات شتى ليس بينها أي ترابط .

والذي يرى في هذه الأيام ماتؤدي إليه الترجمة من أخطاء وأخطار في فكر الدين يسلمون من أهل الغرب أو الشرق تتضح له صورة الماضي عندما دخل الأعاجم في الإسلام ولكنهم لم يتقنوا العربية أو بقيت هي لغة العلم والثقافة وتمسكوا بلغاتهم المحلية ، ثم انتقل بهم الأمر فرجعوا إلى لغاتهم السابقة ونسوا العربية ، وجاءت نفخة الشعوبية القومية ، وبدأ التفاخر بالفردوسي والشيرازي اللذين كتبوا الشعر بالفارسية .

بل نستطيع القول : إنه لا يكفي في فهم الإسلام تعلم العربية في كتب النحو بل لابد من معرفة معهود العرب يوم أنزل القرآن من هذا اللفظ أو من ذاك حتى لانحتمل اللفظ أكثر مما يحتمل ، فإذا كانت الكلمات لانزال هي هي في تركيبها إلا أن بعضاً منها تغير مضمونها بسبب البعد عن الفصاحة ، ولذلك فإن كثيراً من الانحرافات في فهم الإسلام إنما جاءت من المجمة ، والذي يتبع تاريخ التفرق سيرى مصداق ذلك .

نقول هذا ونحن نعلم الصعوبات التي تعترض انتشار العربية بين صفوف المسلمين من غير العرب ولكن أليس حرياً بالدعاة ، وطلبة العلم والعلماء منهم أن يتكلموا بالعربية ويقرأوا تراثهم بالعربية ؟ وهم يعلمون أن اعتياد التكلم بغير العربية في قطر من الأقطار أو بلد من البلدان أمر كرهه العلماء ، ذلك لأن العربية هي شعار الإسلام ولغة القرآن وتعلمها من الدين ، ومالايتم الواجب إلا به فهو واجب .

أبو ناس

.. أجبوا داعي الله

دعوة كريمة

علمان جمعة ضمرية

قال الله سبحانه وتعالى :

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا : اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ ، وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ ، وَأَلَّهُ إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ ﴾ [سورة الأنفال ، الآية : ٢٤] .

وهم الفقراء ، ولو كان الذهب النضار يملأ غزائهم ، ويغمر جيوبهم ، وهم الذين تغشاهم الذلة ، ولو كانوا يمتون بالنسب ، ويحتمون إلى أعرق القبائل .

● ولهذا كان أكمل الناس حياة أكملهم استجابة لدعوة الله سبحانه وتعالى ، ودعوة رسوله ﷺ ، الذي يباشرها ويلفها عن ربه تبارك وتعالى ، فإن كل مادعا إليه فيه الحياة ، ومن فاته جزء من الدعوة فاته جزء من الحياة ، وفيه من الحياة بحسب ما استجاب لله وللرسول ﷺ (١) .

والله سبحانه وتعالى يوجه الدعوة الكريمة للمؤمنين ، ويستجيب فيهم عاطفة الإيمان ، ويخاطبهم بهذه الصفة : صفة الإيمان ، ويذكرهم بمقتضى هذا الذي آمنوا به ، فيناديهم بصفتهم مؤمنين ليكون ذلك حاملاً لهم على المبادرة إلى إجابة الدعوة بمنأية واستعداد ، وقوة وعزيمة . وهذا هو

● ما أعظم الجنة التي امتها الله تعالى على عباده ، عندما أكمل لهم الدين ، وأنم عليهم النعمة ، ورضي لهم الإسلام ديناً : ﴿اليوم أكملت لكم دينكم وأنممت عليكم نعمتي ، ورضيت لكم الإسلام ديناً ﴾ [المائدة : الآية ٣] .

● وما أكرم هذا الإنسان ، عندما يفيء إلى الله تعالى ، ويستجيب لدعوته ويصير أمامه الطريق المستقيم ، ليقوم بدوره في هذه الحياة ، ويدرك معنى وجوده فيها ! وعندئذ تتحقق له الحياة الحقيقية ، الحياة الكريمة الطيبة .

فالذين يستجيبون لله وللرسول ظاهراً وباطناً هم الأحباء وإن ماتوا ، وهم الأغنياء وإن قلت ذات أيديهم ، وهم الأحرار وإن قل الأهل والعشيرة .. وغيرهم هم الأموات حقيقة وإن كانوا أحياء الأبدان ، يَسْتَوُونَ بين الناس جيئةً وذُهاباً ، ﴿أموات غير أحياء وما يشعرون ﴾ [النمل ، الآية ٢١] ،

الوظيفة فقال : ﴿ وكذلك جعلناكم أمة وسطاً ، لتكونوا شهداء على الناس ، ويكون الرسول عليكم شهيداً ﴾ [البقرة : ١٤٣] .

● وهذه الدعوة ، التي يوجهها الله تعالى لعباده المؤمنين ، دعوة إلى الحياة بكل صور الحياة ، وبكل معاني الحياة ولكنها ليست أي حياة ، وإنما هي الحياة الكريمة العزيرة ، الحياة الحقيقية الكاملة ، التي يتميز بها الإنسان عن سائر المخلوقات ، فإن هذه المخلوقات تحيا حياة بهيمية ، يتحرك فيها المخلوق بدافع من بطنه أو فرجه ، فهو لا يعرف له غاية نبيلة يسعى إليها ، ولا رسالة يحيا من أجلها ، ويكافح في سبيلها ، فحسبه دربهات يملأ بها جيبه ، أو لقيمات تملأ معدته الفارغة ، وثياب تكسو جسده العاري ، وليكن بعد ذلك ما يكون ، فهو لا يسعى لأكثر من هذا !!

● إنها حياة القلب والعقل ، بالمقيدة التي تعمر القلب ، ضلأ كيان الإنسان نوراً وهداية : ﴿ أو من كان ميتاً فأحييناهُ وعملناه له نوراً يمشي به في الناس ، كَمَنْ نُظِّلَه في الظلمات ليس بخارج منها ؟ كذلك زُيِّنَ للكافرين ما كانوا يعملون ﴾ [الأنعام : ١٢٢] . ﴿ الله ولئى الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات إلى النور ، والذين كفروا

شأن المؤمن : إنه يتلقى أوامر الله ودعوته بقوة : ﴿ يا أيحى عدل الكتاب بقوة ﴾ [مریم ، الآية ١٢] ، ﴿ خلوا ما آتيناكم بقوة ، واذكروا ما فيه لعلكم تتقون ﴾ [الأعراف ، الآية ١٧١] فإن لهذه الدعوة أعباءها ، وإن لهذه المهمة تكاليفها : ﴿ إنا سنلقي عليك قولاً ثقیلاً ﴾ [سورة المزمل ، الآية ٥] .

ولن يحمل هذه الدعوة ويصمد لها ويتغلب على عقبات طريقها ، ويصبر أجمل الصبر عليها ، ولن يحيش لها ويتحرك في دائرتها حركة المؤمن بها الواعي لتكاليفها ، إلا الرجال الأقوياء الأشداء ، وعندئذ تكون الأمة التي تنجب هؤلاء المؤمنين الأفاض ، والتي تأخذ هذا الكتاب بقوة ، وتلتزم بالتكاليف .. أمة ذات رسالة سامية وهدف عالٍ ، تكافح وتجاهد من أجلها : ﴿ وجاهدوا في الله حتى أجهلها هو اجتباكم ، وما جعل عليكم في الدين من حرج ، ملةً أبىكم إبراهيم هو سماء المسلمين من قبل ، وفي هذا ليكون الرسول شهيداً عليكم وتكونوا شهداء على الناس ﴾ [سورة الحج ، الآية ١٤٣] ، وتكون هي الأمة القائدة الرائدة ، التي أناط الله تعالى بها مهمة الشهادة على الناس جميعاً ، قضيم بينهم العدل والقسط ، وتضع لهم الموازين الربانية والقيم الثابتة .. هي الأمة العدل الوسط ، كما وصفها الله سبحانه وتعالى الذي حدد لها هذه

أولياؤهم الطاغوت يُخرجونهم من
النور إلى الظلمات ، أولئك أصحاب
النار هم فيها خالدون ﴿ البقرة :
٢٥٧] .

فيما آتاك الله الدار الآخرة ولا تنس
نصيكت من الدنيا ، وأحسن كما أحسن
الله إليك ﴿ القصص : ٧٧] .

وهذا ما علمه النبي ﷺ لأصحابه
وقذفه في قلوبهم وعقولهم ، فكان
درساً وتعليماً لا ينسى ؛ فمن أنس بن
مالك رضي الله عنه ، قال : جاء ثلاثة
رهط إلى بيوت أزواج النبي ﷺ
يسألون عن عبادة النبي ﷺ ، فلما
أخبروا كأنهم تتأولها ، فقالوا : وأين
نحن من النبي ﷺ ، قد غفر له ما تقدم
من ذنبه وما تأخر ؛ قال أحدهم : أما أنا
فإني أصلي الليل أبداً ؛ وقال الآخر :
أنا أصوم الدهر ولا أفطر ؛ وقال آخر :
أنا أعتزل النساء فلا أتزوج أبداً .

فجاء رسول الله ﷺ فقال : أنتم
الذين قلتم كذا وكذا ؛ أما والله إني
لأخشاكم لله وأتقاكم له ، لكني أصوم
وأفطر ، وأصلي وأرقد ، وأتزوج
النساء ؛ فمن رغب عن سنتي فليس
مني ﴿ (٣) .

ولن تتحقق هذه الحياة إلا بوحى الله
سبحانه وتعالى : ﴿ وكذلك أوحينا
إليك ووحاً من أمرنا ، ما كنت تدري
ما الكتاب ولا الإيمان ، ولكن جعلناه
نوراً نهدي به من نشاء من عبادنا ،
وإنك لتهدي إلى صراط مستقيم ،
صراط الله الذي له ما في السموات وما
في الأرض ، ألا إلى الله تصير الأمور ﴿
[الشورى : ٥٢ — ٥٣] .

• وإنها حياة للروح والجسد ،
دون انفصام بينهما ولا صراع ، فما كان
تعليل الجسد — في شريعة
الله — سبباً لرفي الروح وتزكيتها ،
وما كانت العناية بالروح عاملاً يدفع
المؤمن إلى ترك ما أحل الله للإنسان
وتحريمه ، ولا حرمانه من حق الحياة
الطيبة والزينة التي أخرجها الله لعباده ؛
﴿ قل من حرم زينة الله التي أخرج
لعباده والطيبات من الرزق ، قل هي
للذين آمنوا في الحياة الدنيا خالصة يوم
القيامة ، كذلك نفصل الآيات لقوم
يعلمون ﴿ [الأعراف : ٣٢] ﴿ وأبغ

فقد سمي الله تعالى ما أنزل على
رسوله روحاً ، لتوقف الحياة الحقيقية
عليه ، كما سمّاه ، أيضاً ، نوراً ، لتوقف
الهداية عليه ، فقال الله ، سبحانه
وتعالى ﴿ يُلْقِي الرُّوحَ مِنْ أَمْرِهِ عَلَى
مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ ﴾ [سورة المؤمن :
١٥١] ، كما سمّاه أيضاً شفأء ، فقال :
﴿ قل هو للذين آمنوا هدى وشفاء ﴾
[فصلت : ٤٤] .

وليس غريباً ، بعد هذا ، أن يجعل
النبي ﷺ هذا الإيمان والعقيدة التي
جاء بها كالمطر الذي ينزل على الأرض
الهامة فيحييها :

عن أبي موسى الأشعري ، رضي الله
عنه ، عن النبي ﷺ قال : « مثل
ما بعثني الله به من الهدى والعلم ، كمثل
الغيث الكثير ، أصاب أرضاً ، فكان منها
تَقِيَّةٌ قبلت الماء فأنبتت الكلأ والعشب
الكثير ، وكان منها أجادِبٌ أمسكت
الماء فنفع الله بها الناس فشربوا وسقوا
وزرعوا . وأصابت منها طائفة أخرى ،
إنما هي قِيحَانٌ لَأَمْسَكَ ماء ، ولا تثبت
كلأ . فذلك مثل من فقه في دين الله
ونفعه ما بعثني الله به ، فتَلِمَ وعَلِمَ .
ومثل من لم يرفع بذلك رأساً ولم يقبل
هُدَى الله الذي أرسلت به » (٤) .

فهو إذن دعوة إلى العقيدة والإسلام
والإيمان ، فقد أحياهم الله تعالى
بالإسلام والإيمان بعد موتهم بالكفر .
● وهي دعوة إلى الحق والقوة ،

الحق الذي قامت عليه السموات
والأرض ، إذ لم يخلقهما الله تعالى إلا
بالحق : ﴿ وما خلقنا السموات
والأرض وما بينهما إلا بالحق ﴾
[إبراهيم : ٨٥] ، والكتاب الذي أنزله
الله تعالى على خاتم أنبيائه ورسله ﷺ
هو الحق : ﴿ والذي أوحينا إليك من
الكتاب هو الحق ﴾ [فاطر : ٣١] ،
وقد أنزله الله تعالى بالحق : ﴿ نزل
عليك الكتاب بالحق مصدقاً لما بين
يديه ﴾ [آل عمران : ٣] .

والشريعة التي أنزلها الله تعالى على
رسوله هي حق وعدل ، أكملها الله
تعالى وبها في كافة الخلق : ﴿ هو
الذي أرسل رسوله بالهدى ودين الحق
ليظهره على الدين كله ﴾ [الصف :
٩] ، وما أرسل الله تعالى رسله ولأنزل
كتبه إلا ليقوم الناس بالحق والقسط بين
الناس : ﴿ لقد أرسلنا رسلنا بالبينات
وأنزلنا معهم الكتاب والميزان ليقوم
الناس بالقسط ﴾ [الحديد : ٢٥] .

● وإذا كان الحق لا بد له من قوة
تحميه وتزيح العقبات من طريق حمله
للناس وإبلاغه لهم ، على حد قول
الفاروق عمر ، رضي الله عنه : : إنه
لا ينفع التكلم بحق لانفاذ له .. فإن هذه
الدعوة إلى الحياة ، هي دعوة إلى القوة
والجهاد الذي أعز الله تعالى به هذه الأمة
بعد ذل ، وقواها من بعد ضعف ، فقد
حُمِلت راية الجهاد في سبيل الله ،

غزو الروم بالشام ودعوة الصديق رضي
الله عنه ، إلى الجهاد دعوة للحياة
الحقيقية الكريمة :

فقد جمع أبو بكر ، رضي الله عنه
مستشاريه فاجتمعوا لديه ، وكان مما
قاله لهم : وقد أردت أن أستفركم إلى
الروم بالشام ، ليؤيد الله المسلمين ،
ويجمل الله كلمته العليا ، مع أن
للمسلمين في ذلك الحفظ الوافر ، فمن
هلك هلك شهيداً ، وماعدن الله خير
للأبرار ، ومن عاش عاش مدافعاً عن
الدين مستوجباً على الله ، عز وجل ،
ثواب المجاهدين ..

فتكلم كل منهم ؛ عمر وعبد
الرحمن بن عوف .. وعثمان بن عفان
وطلحة والزبير وسعد وأبو عبيدة وسعيد
ابن زيد والحاضرون .. واتفقوا مع أبي
بكر رضي الله عنه على مبدأ فتح الشام .
وانفض الاجتماع ، وقام أبو بكر
رضي الله عنه إلى الناس ، فحمد الله بما
هو أهله ، ثم حثهم على الجهاد ..
وسكت الناس ، فما أجاهبه أحدٌ هبة
لغزو الروم لما يعلمون من كثرة عددهم
وشدة شوكتهم . فقام عمر بن الخطاب
رضي الله عنه فقال : يامعشر المسلمين
مالككم لاتجيبون خليفة رسول الله إذا
دعاكم لما يحبيكم ؟ .. أما إنه لو كان
عَرَضاً قريباً وسفراً قاصداً
لايتدرتموه ! (٦) .
وهكذا كانت كلمة ابن الخطاب

لتقرير ألوهية الله تعالى في الأرض ،
لينعم البشر بدين الله ، ضيحاته وتعالى
فيثربوا من كل عبودية لغير الله ، إذ
هم عبيد لله تعالى وحده ، وعندئذ
تكتب لهم الحرية الحقيقية ، والعزة
الكاملة ، فالجهاد هو طريق العزة
والكرامة للأمة ، هو طريق الحياة
الحقيقية .

وحتى عندما يموت المجاهدون
ويستشهدون في سبيل هذه الدعوة ، لن
يكونوا عند الله تعالى إلا في عداد
الأحياء ، ولو كانوا في قبورهم ، ولهم
من الرزق الطيب عند الله ما لا يقاس به
رزق الدنيا كلها ، فهم الذين استجابوا
لله والرسول : ﴿ وللمحسن الذين قتلوا
في سبيل الله أموالاً ، بل أحياء عند
ربهم يرزقون ، فرحين بما آتاهم الله
من فضله ، ويستبشرون بالذين لم
يلحقوا بهم من خلفهم ألا خوف عليهم
ولا هم يحزنون . يستبشرون بنعمة من
الله وفضل ، وأن الله لا يضيع أجر
المؤمنين ، الذين استجابوا لله والرسول
من بعدما أصابهم القرع ﴾ [آل
عمران : ١٦٩ - ١٧٢] .

ولقد كان المسلمون يعيشون هذه
الحقيقة بحسبهم وشعورهم المرفه ،
فالجهاد عندهم هو الحياة الحقيقية ،
والأمثلة على ذلك من الواقع التاريخي
للمسلمين تفر على الحصر ؛ فهذا هو
الفاروق عمر ، رضي الله عنه ، يرى

تخرج من مشكاة قوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ ﴾ .

● ثم هي الحياة الحقيقية في الجنة فالجنة هي دار الحيوان ، هي الدار التي تفيض بالحياة الحقيقية والحيوية ، وفيها يتحدد مصير الإنسان الأبدى ، بعد أن ينتقل من هذه الحياة الدنيا ، فالدار الآخرة هي المتاع الذي ينبغي أن يحرص عليه المرء ولا يرضى به بدلاً ، ولا ينبغي عنه حولاً ، ولذلك ينبغي الاستعداد والتأهب لتلك النهاية التي يصير إليها المرء ، وعندئذ تفتح أمامه آفاق سامية ، وآماد بعيدة ، ويرتفع إلى مستوى لائق بكرامته وإيمانه :

﴿ وما هذه الحياة الدنيا إلا لهو ولعب ، وإن الدار الآخرة لهي الحيوان لو كانوا يعلمون ﴾ [المتكوب : ٦٤] .

وأما الذين يرفضون الاستجابة لله والرسول فإنهم يرفضون الحياة الكريمة اللاتقة بالإنسان ، فليس لهم إلا الدون ومصيرهم الهلاك ، ومآلهم الدمار والبوار : ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ بَدَّلُوا بَعَثَ اللَّهُ تَفَكُّرًا وَأَحْلَوْا قَوْمَهُمْ دَارَ الْبَوَارِ جَهَنَّمَ تَصَلُّوْنَهَا وَمَعْنَى الْفِرَارِ ﴾

[إبراهيم : ٢٨ - ٢٩] .

ومأعظم خسارة أولئك الذين آثروا الدنيا الفانية على الآخرة الباقية الدائمة ! ومأعظم ضلال أولئك الذين حصروا

الوجود في هذا الذي تقع عليه حواسهم قريباً في الدنيا ، ويحسبون أن وجودهم محصور فيها فلا يعملون لغيرها :

خُلِقَ النَّاسُ لِلْبَقَاءِ فَضَلَّتْ أُمَّةٌ يَحْسِبُونَهُمْ لِلْفُسَادِ إِنَّمَا يُنْقَلُونَ مِنْ دَارٍ أَعْمَا إِلَى دَارٍ شَقْوَةٌ أَوْ رِشَادٌ !

● وكل مآلئحنا إليه من معاني الحياة في هذه الآية الكريمة من الإيمان أو الحق أو الجهاد أو الجنة في الدار الآخرة .. كل هذه المعاني مرادة ومقصودة ، ولا اختلاف بينها ، وكلها عبارات عن حقيقة واحدة ، وهي : القيام بما جاء به الرسول ، ﷺ ، ظاهراً وباطناً ، وما يظهر فيها من اختلاف إنما هو اختلاف تنوع لا اختلاف تضاد (٧) .

يقول الإمام ابن القيم ، رحمه الله : (والآية تتناول هذا كله ، فإن الإيمان والإسلام والقرآن والجهاد تحيي القلوب الحياة الطيبة . وكمال الحياة في الجنة والرسول داع إلى الإيمان وإلى الجنة ، فهو داع إلى الحياة في الدنيا والآخرة) (٨) .

وبعد ، يا أخي المسلم : فهل تستجيب لهذه الدعوة الكريمة التي وجهها إليك رب العزة ، جل جلاله ، لتظفر بهذه الحياة الكريمة التي أكرمنا إلى شيء مما تمنيه ، فتكون بسلوكك واستجابتك هذه متعلماً من

معالم الطريق .. ؟.

وإذا وُجِّهت إليك الدعوة ثانية ، فهل تستجيب لها ؟.

إنك لست بالخيار .. إن أردت أن تكون مؤمناً .. فلما إيمان .. أو لا إيمان .. إما استجابة .. وإما إعراض .. ولن يكون مؤمناً ذلك الذي يُعرض عن دعوة الله ، ولا يستجيب لها ، أو يجعلها دبر أذنيه ، فإن الاستجابة لله وللرسول ، ﷺ ، هي المحك الحقيقي والمظهر العملي للإيمان :

﴿ إنما كان قول المؤمنين إذا دُعُوا إلى الله ورسوله ليحكم بينهم أن يقولوا : سمعنا وأطعنا . وأولئك هم المفلحون ﴾ [آل عمران : ١٦٦] .
﴿ ليس بأمانيتكم ولا أمانتي أهل الكتاب ، من يعمل سوءاً يُجْزَ به ولا يجد له من دون الله ولياً ولا نصيراً

ومن يعمل من الصالحات من ذكر أو أنثى وهو مؤمن ، فأولئك يدخلون الجنة ولا يظلمون فيها ﴾ [النساء : ١٢٣ — ١٢٤] .

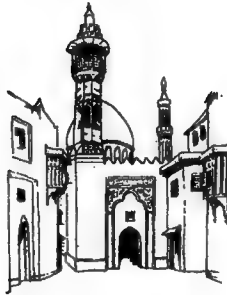
والمؤمن يستجيب لنداء الإيمان من فوره : ﴿ ربنا إنا سمعنا منادياً ينادي للإيمان أن آمنوا بربكم فآمنا ، ربنا فاغفر لنا ذنوبنا ، وكفر عنا سيئاتنا ، وتوفنا مع الأبرار ، ربنا وآتانا ما وعدتنا على رُسلك ، ولا تخزنا يوم القيامة ، إنك لا تخلف الميعاد ﴾ [آل عمران : ١٩٢ — ١٩٣] .

ولذلك قال عبد الله بن مسعود ، رضي الله عنه : (إذا سمعت الله تعالى يقول : يا أيها الذين آمنوا ! فآزعوا سمعك ، فإنه إما خير تؤمر به ، وإما شر تنهى عنه) .

الهوامش

- ١ — انظر : الفوائد ، لابن القيم الجوزية : ١١٥ — ١١٦ ، طبع دار الفرائس ، بيروت .
- ٢ — انظر بالتفصيل : خصائص التصور الإسلامي لسيد قطب : ٥٤ — ٦٨ ، ٢٢٨ — ٢٣١ ، مذاهب فكرية معاصرة للأستاذ محمد قطب : ٥٣١ وما بعدها ، التصور الإسلامي للكون والحياة والإنسان : ١٠٢ — ١٠٧ ، دار الأرقم بالكويت .
- ٣ — أخرجه البخاري ومسلم ، واللفظ للبخاري في كتاب النكاح . انظر اللؤلؤ والمرجان : ٣٢٤/١ — ٣٢٥ ، طبع المكتبة الإسلامية بتركيا .
- ٤ — أخرجه البخاري في كتاب العلم ، واللفظ له ، ومسلم في كتاب الفضائل ، انظر : اللؤلؤ والمرجان فيما اتفق عليه الشيخان ، محمد قزاد عبد الباقي : ٢٢٣/٢ ، شرح السنة للبخاري : ٢٨٨/١ — ٢٨٧/١ .

- ٥ — انظر : منهج الإسلام في الحرب والسلام ، عثمان جمعة ضميرية ص ١١٥ وما بعدها ، دتر الأرقم بالكويك .
- ٦ — الطريق إلى دمشق ، أحمد عادل كمال ص ١٦٢ — ١٦٦ ، وقد أشار إلى فتوح الشام للأردني وتاريخ دمشق لابن عساكر .
- ٧ — جاء عن السدي أن الحياة هي الإيمان ، وعن مجاهد : الحق ، وقال قتادة : القرآن ، وعن عروة ابن الزبير وابن إسحاق ، وعن الجرجاني : النار الآخرة ، انظر : تفسير الطبري : ٢١٣/٩ — ٢١٤ طبعة الحلبي ، ابن كثير : ٢٩٨/٢ مكتبة الرياض ، الفوائد لابن قيم : ١١٥ — ١١٦ ، تفسير البغوي : ١٨/٣ بهامش الخازن ، وعن تفسير التنوع والتضاد ، انظر : مجموع الفتاوى ابن تيمية : ٣٣٣/١٣ ، ٣٣٧ ، مقدمة في أصول التفسير : ٣٨ — ٤٢ .
- ٨ — الفوائد لابن قيم : ص ١١٦ .



شخصيات إسلامية

عبد الملك بن عمر بن عبد العزيز

الله عليك وموضعك الذي وضعك الله به وماولاك من أمر عبادته يبلغ بك الغضب مأرى ؟.

وكانما كانت كلماته كماء بارد سكب على وعاء ساخن فردّه إلى اعتدال وإذا بالخليفة عمر يستعيد كلماته مرة أخرى وكانما عادت إليه رويته التي استلها الغضب منه حيناً ، ولما سمعها مرة أخرى عجب لابنه ألا يأخذه الغضب !؟ وطبيعة الناصح الأمين ، الصادق في نصحه ، أن يأتمر بما يدعو إليه الناس ، وأن تكون خلالته صورة عملية لما يلهم به من فضائل يبشها بلسانه بقاءً ، وينشرها بعمله نشرأً ، وماكان عبد الملك إلا ذلك الناصح الصادق ، إذ قال لأبيه :

(ماتمني سعة جوفي إن لم أردد فيه الغضب حتى لا يظهر منه شيء أكرهه)
حق ذلك والله ، فإن جوف الإنسان إن لم يسمع غضبه المتأجج يردده فيه حتى يذهب عنه ، فقد أعان الشيطان على

يقال : إن الولد سر أبيه .. ولعل أصدق مثال على ذلك ماكان من ذلك الفتى القرشي عبد الملك بن عمر بن عبد العزيز ، ابن الخليفة الراشد الخامس الذي لا تخفى أخباره على أحد من المسلمين ، فهو العدل في حكمه ، الورع في عدله ، التقي في نفسه ، فتعم المرشد كان لأخته ..

وعبد الملك كان — كأبيه — تقياً ورعاً ، لا يخشى في الحق لومة لائم ولو كان أباه الخليفة نفسه هو الجدير بالنصح والمعاتبة ، فالحق عنده فوق القراة وفوق السلطة معاً ، لما اجتماعا في أبيه الخليفة .

يرى عبد الملك أباه عمر مرة غاضباً غضباً لم يكظمه ، فعمل فيه مايعمل الغضب في الناس — وكان عمر فيه حدة تعين الغضب عليه إن اشتد — فلم يَهَبْ عبد الملك أن يرد أباه إلى القصد — بعد أن سكن غضبه — فقال له : يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْتَ فِي قَدَرِ نِعْمَةِ

نفسه .

ومواطن الضعف فيها ، فعالجها رفيعة
بها حريصة عليها ، حتى تصل بها إلى
ماتريد ، ولرب دواء متعجل يورث
دواءً ممتكناً :

داويت متدأً ودلوا طفرة
وأخف من بعض الدواء الداء

وهذا عبد الملك يقدر قيمة سويغات
الحياة - وكأنما يستشعر قصر
عمره - فيحسب للحظة حسابها ،
ويبحث أباه على الصبر مع الرعية في
متابعة شؤونها دون كلل أو ملل ..

(عن ابن أبي عبة قال : جلس عمر
يوماً للناس فلما انصف النهار ضجر
ومل فقال للناس : مكانكم حتى
انصرف إليكم . ودعل ليستريح ساعة
فجاء إليه ابنه عبد الملك فسأل عنه
فقالوا : دخل . فاستأذن عليه فأذن له
فلما دخل قال : ياأمير المؤمنين
مأدخلك ؟ قال : أردت أن أستريح
ساعة . قال : أوأمنت الموت أن يأتبك
ورعيتك على بابك ينتظرون وأنت
محتجب عنهم ؟ فقام عمر فخرج إلى
الناس) .

وقد أبت حكمة الله سبحانه إلا أن
ترتفع تلك الروح الطاهرة والنفس
الشريفة إلى بارئها في حياة أبيها ، وعلى
حين شام منها حسن الشمالك وصدق
الدين وعلو الهمة ، فكان في ذلك
الكثير من الخير خير للوالد الذي
انضاف فقهه لابنه إلى ثقل حسنة في
ميزان الله بإذنه ، وخير للولد إذ لم تصبه
رذافات السوء التي تتأثر على

وقد سجل الإمام المروزي في كتابه
(السنة) حواراً فريداً بين الخليفة عمر
وبين ابنه عبد الملك يمثل روح تلك
الأمة من الناس ، أمة خير القرون ،
كيف كانت في أعلاها للدين بقوة ،
وفي إخلاصها لكتابها وسنة نبيها ،
لإتهاب فيهما العذاب ولا الموت ،
ولكن مالنا نكثر الحديث عن الحوار
وما فيه ، فنخل بين القارى وبينه ليشهد
ما تحمله الكلمات من معان :

(أنبأنا خاراجة بن عبيد الله بن عمر
العمري قال : كان عبد الملك بن عمر
بن عبد العزيز عندنا فكانا نؤذيه ، فلما
استخلف أبوه قدم علينا وهو ابن تسع
عشرة سنة ، وأبوه يروض الناس على
الكتاب والسنة وقد قطع بذلك ... فهو
يداريهم كيف يصنع . فقال له عبد
الملك حين قدم عليه : ياأمير المؤمنين
ألا تمضي كتاب الله وسنة نبيه ، ثم والله
ماأبالي أن تغلي بي وبك القدور ؟ فقال
له : ياابني إني أروض الناس رياضة
الصعب أخرج الباب من السنة ، فأضع
الباب من الطمع ، فإن نفروا للسنة
سكنوا للطمع ، ولو عمرت خمسين
سنة لظننت أنني لأبلغ فيهم كل الذين
أريد فإن أعش أبغح حاجتي ، وإن مت
فإن الله أعلم بعتي) .

إخلاص الشباب واندفاعه في تطبيق
مايراه حقاً ، ومايؤمن به صدقاً وحكمة
الرجال التي تفهم طبائع النفس الإنسانية

مازلت منذ وهبك الله لي سروراً بك
ولا والله ما كنت قط أشد سروراً ولا
أرجى لحظي من الله فيك منذ وضعتك
في المنزل الذي صيرك الله إليه .
رحم الله عبد الملك ورضي عن أبيه
عمر بن عبد العزيز .

الأحياء — طوعاً وكرهاً — وإن جهدوا
في الطاعة .
وهاهو الخليفة عمر يهجر عن ذلك
حين دفن ابنه عبد الملك — الذي كان
في العشرين من عمره — فيقول :
(والله يا بني لقد كنت برأ بأبيك ، والله





محال حول كتابة التاريخ الإسلامي

(٢)

محمد العبد

على ضوء هذا التفسير الإسلامي للتاريخ (١) يجب أن نفهم تاريخنا ، فهو في جانب من جوانبه جزء من التاريخ العام للبشرية ، ينطبق عليه ماينطبق على الأمم الأخرى من سنن نشوء المجتمعات وارتقائها ، أو انحطاطها وتخلفها ، ويخضع للمعقوبات الإلهية التي تحل بأهل المعاصي والذنوب وأهل البطر والترف .

والجانب الآخر له مميزاته وخصائصه ، فهو مثلاً أقرب للصحة من غيره ، وذلك لارتباط نشأته بتدوين سنة الرسول ﷺ وسيرته ، وهذا مرتبط بدين هذه الأمة ، فكانت العناية بصحة الأخبار ودقتها شيء لم تبخله أمة من الأمم ، ولئن كان التاريخ السياسي لبعض الفترات قد وقع فيه التشويه والروايات الكاذبة فإن كتب التراجم للعلماء وغيرهم من رجالات الأمة هي صورة صادقة للمجتمع الإسلامي ، وحتى هذه الروايات وهذا التشويه من السهولة بمكان كشف زيفها ، ثم إن ظروف نشأة الأمة وعوامل تكوينها ، والرسالة التي تحملها وترى أن من أوجب

الواجبات نشرها وتبليغها للأمم الأخرى ، كل هذا يجعل لكل أمة خلفيات معينة تساعد على فهم تاريخها ، فالدارس لتاريخ أوروبا الحديث لابد أن يستحضر في ذهنه الحضارتين : اليونانية والرومانية وأثرهما في تشكيل العقل الأوروبي ، كما لابد أن يستحضر الحروب الصليبية وأثرها على الغرب النصراني عندما احتك لأول مرة بالحضارة الإسلامية .

إن ذكر مميزات تاريخ أمة أو خصائص هذه الأمة لايعني بحال النظرة الفوقية المَرَضِيَّة كما وصف القرآن الكريم الأمم السابقة عندما قالوا : ﴿ نحن أبناء الله وأحباؤه ﴾

[المائدة / ١٨] وقالوا لن يدخل الجنة إلا من كان هوداً أو نصارى ﴿ [البقرة / ١١١] ، ولكننا نصف واقعاً قد وجد ، وتكلم عن تاريخ أمة مسلمة مؤمنة قد نشأت ، والذي ينكر هذا ، ويريد أن يبدأ من الشك والهدم أو ينظر إلى هذه الأمة من خلال نظرياته التاريخية ، أو ينظر إلى محمد ﷺ كرجل عبقري وحدّ أمة وأقام دولة ، ويسمي هذا (نظرية حيادية) إلى أمثال هؤلاء لاتملك إلا أن نقول : ﴿ ولكل وجهة هو موليها ﴾ [البقرة / ١٤٨] وهل تريدون باسم الحيادية أو الموضوعية أن تهدموا تاريخنا أم تريدون أن نهضم حقوقنا ! ونحن إنما نكتب لدارس يحب الحقيقة أو لمسلم يريد التعرف على تاريخه .

بعض خصائص هذه الأمة :

أولاً : إن أولى هذه الخصائص أنها أمة انبثقت فجأة ومن خلال (كتاب) وهو القرآن الكريم ، الذي شكلها وصاغها أثناء نزله لمدة ثلاثة وعشرين سنة ، ومن خلال القدوة محمد ﷺ وجبل الصحابة الذي رآه في كنفه ، هذه الأمة لم تمر بأدوار وأحقاب متطاولة حتى استقرت على ماهي عليه وأنتجت حضارة هي الحضارة الإسلامية وإنما نشأت في بيئة عذراء ، ومن قبائل هي أقرب للفطرة من الشعوب المجاورة ثم صاغها الوحي فخرجت زرعاً ﴿ يعجب الزراع لينظ بهم الكفار ﴾

[الفتح / ٢٩] .

هذه التينة الأصيلة قد استعصت علي مؤرخ كـ (تويني) أن يجد لها حلاً أو تفسيراً فحاول متسفساً أن يرجعها إلى مآسماه بـ (المجتمع السوري) أو العنصر الآرامي الذي بلغ أوجه في عهد سليمان (عليه السلام) واعتبر أن المجتمع الإسلامي هو وليد هذا المجتمع (السوري) هذا التحليل العجيب قد يعثر فيه تويني لأنه لا يريد أن يفهم كيف تتكون أمة وتنشأ من خلال (كتاب) ، بينما نرى نحن أن هذا النشوء السريع والقوي الذي تشكل بالوحي ورجل الفطرة هو الذي يفسر لنا أسباب الصراع الطويل بين مفهوم الدين كما فهمه العربي في الحجاز والجزيرة العربية يومها ، وكما فهمه العلماء المحذثون بعد ذلك ، وبين الذين التقطوا مخلفات الفرس واليونان حين دخلت على هيئة (علم الكلام) و (الصوفية) و (أبهة المملك) وزاحمت بساطة الإسلام وصفاته ، وهو الذي يفسر لنا تلك المحاولات الماكرة والمستمرة من أعداء الإسلام للإنحراف به يمنة أو يسرة مرة باسم التطور والحدثة ، ومرة باسم العقل ، وأخرى باسم التأويل ، لأنهم يريدون أن يتلاعبوا بالقرآن كما تلاعب النصارى بأنجيلهم ويغفلهم كثيراً أن يبقى الإسلام حتى اليوم واضحاً كما أنزل على محمد ﷺ كما يغفلهم أنه لا توجد أمة من أمم الأرض اليوم تستطيع أن تكون مستقلة في عقائدها وتشريعاتها وكل أنماط

حياتها مثل الأمة الإسلامية ، فهي تملك شخصية مستقلة في كل شؤون حياتها الاجتماعية والاقتصادية والسياسية ، وهذا ما لا يريده الغرب والشرق المتسلط على الشعوب ، المغرور بقوته وعلمه .

هذه الحقيقة جعلت (توينبي) يذكرها مادحاً — وقلما يمدح الإسلام — يقول ذاكرةً التحدي الشيوعي الذي يواجه المجتمع الغربي : (وبفرض انتصار الشيوعية على الرأسمالية انتصاراً عالمي الطابع ، لا يعني هذا انتصار ثقافة أجنبية ، طالما أن الشيوعية — عكس الإسلام — تستمد أصولها من مصادر غربية — باعتبارها — يقيناً — رد فعل ضد الرأسمالية الغربية التي تحاربها) (٢) .

والذين يزعمون أنهم يملكون شخصية مستقلة مثل الهنادكة الذين يقدسون غاندي ، هم في الحقيقة أسرى الحضارة الغربية ، يقول توينبي : (ومن ثم نجد غاندي ينشيء حركة سياسية ذات برنامج غربي ملاره تحويل الهند إلى دولة مستقلة برلمانية ذات سيادة) (٣) والحقيقة أن الثقافة الغربية تهيمن على أكثر شعوب الأرض ولا ينجو منها إلا من يملك مقومات الثقافة المتكاملة والتصور الشامل المخالف لثقافة الغرب والذي لا يتحقق وجوده إلا في الإسلام .

ثانياً : وهي أمة غير متقطعة

ومستمرة بإذن الله إلى أن يرث الله الأرض ومن عليها ، فهي لا تضعف في جانب إلا وتقوى في آخر ، ولا تهزم في ناحية إلا وتتصمر في ناحية أخرى . واستقراء التاريخ الإسلامي يؤيد هذا ، فعندما ضعفت الدولة العباسية ظهر السلاجقة في خراسان وأنقذوا الخلافة من سيطرة الباطنيين ، وكان من آثارهم بعدئذ السلطان العادل نور الدين محمود الذي تصدى للهجمة الصليبية على بلاد الشام ، كما ظهر الغزنويون في أفغانستان والهند ، وكان مؤسس الدولة محمود الغزنوي من السلاطين الذين يحبون العلم والجهاد في سبيل الله ، وعندما ضعف الإسلام في المغرب وفي مصر ظهر صلاح الدين الأيوبي واستعصت القسطنطينية على الأمويين ولكنها استسلمت للعثمانيين الذين حققوا بشارة الرسول ﷺ بفتحها ، وعندما أخرج المسلمون من الأندلس كان الإسلام قد انتشر بواسطة الدعاة في وسط أفريقيا وفي جزائر أندونيسيا .

وإذا كانت قوى الشر قد تكالبت على المسلمين في العصر الحديث ، وكالت لهم ضربات شرسة ، فإننا نرى كيف يظهر الإسلام ويقوى في أماكن لم يكن أحد يتوقع أن يظهر فيها ، كل هذا تحقيقاً لدعاء الرسول ﷺ كما ثبت عنه أنه قال : « سألت الله فيها ثلاثاً فأعطاني اثنتين ومنعني

واحدة ، سألته أن لا يهلك أمتي بالسنة فأعطانيها ، وسألته أن لا يسلط عليهم عدواً من غيرهم فأعطانيها ، وسألته أن لا يذيق بعضهم بأس بعض لمنعنيها » (٤) .

فالثاني : وهي أمة متجددة موعودة بأن يقبض الله لها دائماً علماء أو أمراء يجددون لها أمر دينها ، يقيمون العدل وينشرون العلم ويعثون السنين كما جاء في الحديث : « إن الله يبعث لهذه الأمة على رأس كل مائة سنة من يجدد لها دينها » (٥) .

وفي الحديث الآخر : « مثل أمتي مثل المطر لا يدري آخره خير أم أوله » (٦) وقد ظهر من العلماء والأفراد في كل عصر ما يحقق هذه البشارة كالأئمة الأربعة ، وأئمة الحديث كالبخاري ومسلم وأبي داود وأمثالهم من أئمة الفقه والاجتهاد في كل عصر كما ظهر فيها من الخلفاء والملوك من يجاهد في سبيل الله ويحب العلم ويقيم العدل ، ومن يراجع كتب التاريخ والتراجم فيسجد هذه النماذج دالة على ما ذكرنا ، وإذا كان العلم قد ضعف في القرون المتأخرة فقد وجد من السلاطين من كان همه الدفاع عن العالم الإسلامي وحمايته من الأخطار الخارجية ، وإن كنا لا نبرر تقصيرهم في نشر العلم ، ومع ذلك فإن هذا الضعف العلمي تلاه في العصر الحديث نهضة علمية إسلامية طيبة ، ووجد من العلماء

ما ذكرنا بعصر ازدهار العلم في القرون الأولى ، ومن عجائب القرآن أننا نجد في كل عصر من يستخرج منه فوائد جديدة لم تخطر على بال السابقين ، وهذا من بركة هذه الأمة . ومن هذه الزاوية فإننا نخالف الأستاذ مالك بن نبي عندما قسم التاريخ الإسلامي تقسيماً حاداً وكاننا في معمل كيمياء أو في غرفة رسم هندسي ، إذ قسم هذا التاريخ إلى ثلاث مراحل : المرحلة الروحية وتنتهي عند معركة صفين ، والمرحلة العقلية وتنتهي في عصر دولة الموحدين في المغرب ، ومرحلة الغرائز وهي ما بعد الموحدين وحتى العصر الحديث ، إن هذا التقسيم وبهذا التعميم ، يلقي ظلالاً سوداء حول الفترة التي يسميها (ما بعد الموحدين) كما يغفل عن فكرة التجديد الدائم ، فينبطع في ذهن القارئ أن فترة طويلة جداً من التاريخ الإسلامي هي فترة انحطاط وتخلف ، لا تحمّل ماءً ولا تثبت كلاً ونحن نقول إن عوامل الضعف بدأت تنخر في الأمة الإسلامية من قبل عصر الموحدين إلى أن وصلت إلى ذورتها في نهاية الدولة العثمانية ، فالخط العام يسير نحو الضعف وإن كانت الدولة العثمانية في مراحلها الأولى كانت دولة إدارية عسكرية من الطراز الأول ، والبعث العلمي الذي بدأ في بعض الأقطار الإسلامية وكذلك

الحركات المجددة — مثل دعوة الشيخ محمد بن عبد الوهاب — إنما ظهرا إبان ضعف الدولة العثمانية ، فالخير مستمر ، بإذن الله ، والاطمأنة التي معها الحق هي في الأمة الإسلامية ، وليس هناك طائفة في أمة من الأمم اليوم تحمل ميراث الحق ، ميراث النبوة غير هذه الطائفة .

رابعا : وهي أمة منتخبة لانتجمع على ضلالة ، كما جاء عند عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ قال : « إن الله لا يجمع أمتي على ضلالة ويد الله على الجماعة ، ومن شذَّ شذَّ إلى النار » (٧) .

أما الأمم الأخرى فقد تجتمع على ضلالة كاجتماع الأمم النصرانية على تحريف الكتاب وتبديله واختراع البدع التي مأنزل الله بها من سلطان والأمة الإسلامية إذا وقع فيها شيء من هذا الانحراف فسنجد عشرات بل مئات من العلماء من يتصدون له ، منافعهم عن نقاء الشريعة ، فهي من هذا الجانب — ورغم ما وقع فيها من الضعف والتفرق — من أعقل الأمم وأسلمها إذا ما قورنت بما تفعله الأمم الأخرى من سخافات وضلالات في حياتهم الخاصة والعامة ، والتقدم العلمي الذي أحرزه الغربيون لم يحصنهم من الوقوع في تخبط وصراع في حياتهم الاجتماعية والفكرية ، وما تفعله الأمم الوثنية أعجب وأعجب ، وإذا كان النقص

قد وقع في القرون المتأخرة فلا شك أن القرون الأولى هي من خير الأمم كما ثبت عن رسول الله ﷺ أنه قال : « خير أمتي قرني ، ثم الذين يلونهم ، ثم الذين يلونهم » (٨) .

وهذا الفضل في الدنيا له مثل في الآخرة فإن أجر الأمة الإسلامية ضعفا أجر الأمم الأخرى كما جاء عند عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال : سمعت رسول الله ﷺ وهو قائم على المنبر يقول : « إنما بقاؤكم فيمن سلف قبلكم من الأمم كما بين صلاة العصر إلى غروب الشمس ، أوتي أهل التوراة التوراة فعملوا بها حتى انتصف النهار ثم عجزوا ، فأعطوا قيراطاً قيراطاً ، ثم أوتي أهل الإنجيل الإنجيل فعملوا إلى صلاة العصر فعجزوا فأعطوا قيراطاً قيراطاً ، ثم أوتينا القرآن فعملنا إلى غروب الشمس فأعطينا قيراطين قيراطين ، فقال أهل الكتابين : أي ربنا أعطيت هؤلاء قيراطين قيراطين وأعطيتنا قيراطاً قيراطاً ، ونحن كنا أكثر عملاً قال الله عز وجل : هل ظلمتكم من أجركم من شيء ؟ قالوا : لا ، قال : فهو فضلي أوتيته من أشاء » (٩) .

هذه الخصائص لا بد من ذكرها ، حتى لا نبخس الناس أشياءهم ، ففي غمرة السرد التاريخي قد يغمط أصحاب الفضل فضلهم ، وربما بدعوى عدم التحيز ، أو لتظاهر بالحياد .

والدارس تساعد على فهم أعمق
ووضوح أكثر وهو ما يأمله كل مسلم
يبحث عن الماضي ليبنى الحاضر
والمستقبل ، وهذا ما استكلم عنه في
العدد القادم إن شاء الله تعالى .

وإذا كانت هذه الخصائص تعطي
بعض الضوء لفهم التاريخ الإسلامي
ضمن الأطر العامة ، فإن المتأمل لهذا
التاريخ سيجد أمامه أحداثاً هامة وظواهر
خاصة هي معالم في طريق الباحث

• يتبع •

الهوامش

- ١ — انظر ما كتب في العدد الأول عن هذا الموضوع .
- ٢ — تويني : مختصر دراسة للتاريخ ١ / ٣٤١ ط ٢ نشر لجنة التأليف والترجمة والنشر .
- ٣ — المصدر السابق ١ / ٣٤٣ .
- ٤ — سنن الترمذي ٣ / ٣١٩ ط دار الفكر ١٩٨٣ أبواب الفتن .
- ٥ — أبو داود : كتاب الملاحم ٤ / ٤٨٠ .
- ٦ — جامع الأصول ٩ / ٢٠١ قال عنه الترمذي حديث حسن .
- ٧ — جامع الأصول ٩ / ١٩٦ أخرجه الترمذي وقال محقق الجامع : هو حديث مشهور المتن ذو شواهد متعددة .
- ٨ — صحيح البخاري ٥ / ٦٢ باب فضائل أصحاب النبي ﷺ .
- ٩ — صحيح البخاري ١ / ٢٣٢ كتاب مواقيت الصلاة ط ٤ / عالم الكتب .



من أقوالهم

إن الإيمان بالله هو نقطة التحول في حياة البشرية من العبودية لشتى القوى وشتى الأشياء ، وشتى الاعتبارات إلى عبودية واحده لله تحرر بها النفس من كل عبودية وهي نقطة التحول كذلك من الفوضى إلى النظام ، ومن التيه إلى القصد ، ومن التفكك إلى وحدة الاتجاه .

سيد قطب

إذا أعجب المرء بنفسه عني عن نقائصها ، فلا يسمي في إزالتها ، ولهي عن الفضائل فلا يسمي في اكتسابها ، فعاش ولا أخلاق له ، مصدرأ لكل شر ، بهيأ عن كل خير .

ابن باديس

... إن لم يكن البحر فلا تنتظر اللؤلؤ ، وإن لم يكن النجم فلا تنتظر الشعاع وإن لم تكن شجرة الورد فلا تنتظر الورد ، وإن لم يكن الكاتب البياني فلا تنتظر الأدب .

مصطفى صادق الرافعي





ركن الأدب

عزة نفس

للقاضي : علي بن عبد العزيز الجرجاني

- ١ (يقولون لي : فيك انقباض ، وإنما
رأوا رجلاً عن موقف الدل أحجما
- ٢ (أرى الناس من داناهم هان عندهم
ومن أكرمهم عزه النفس أكرما
- ٣ (ولم أقصر حتى العلم إن كان كلما
بدا طمع صيرته لي سلما
- ٤ (إذا قيل : هذا مؤر ، قلت : قد أرى
ولكن نفس الحر تخيل الظما
- ٥ (ولم أقبل في خدمة العلم مهجتي
لأحيم من لافيت ، لكن لأحدا
- ٦ (ألقى به غرساً ، وأجبه دلة ؟
إذا ، فالباغ الجهيل قد كان أخزما
- ٧ (ولو أن أهل العلم صالوه صانهم
ولو عظموه في النفوس لأظما
- ٨ (ولكن أهانوه فهان وذئبوا
معياء بالأطماع حتى نجهما

١ - انقباض : انزواء ، وانقباض عن الناس . أحجم : توقف ولم يتورط .

٢ - داناهم : اقرب منهم وخالطهم دون تحفظ . ٣ - صيرته : جعلته .

٨ - معيائهم : وجهه . تجهم : أصبح مشوهاً عبوساً غير جميل .

معنى الأبيات :

١ — يتمجب الشاعر من اتهام الناس له بالعزلة والبعد عن الناس وعدم الانخراط فيما بينهم ، مع أن ابتعاده لم يكن إلا عما يورث نفسه الذل .

٢ — اتخذت هذا الموقف لأنني رأيت أن من رضي بكل ما عليه الناس فدخل معهم ووافقهم على كثير مما هم عليه تهون نفسه عندهم ، ومن كان عنده عزة نفس تبعده عن مواطن الشبهة أكرمه الناس .

٣ — والذي يدفع كثير من العلماء إلى مجازاة الناس هو المطامع المادية ، وهي لا تنتهي ولا أستطيع قضاء حق العلم إذا كنت كلما لاح مطمع من هذه المطامع جعلته سُلماً لنفسي .

٤ — لذلك ، تجاهلت هذه المطامع المُذلة التي تتنافى مع شرف العلم ، فإذا أشار لي مشير إلى أحد هذه الموارد قلت له : إنني أرى ماترى ، ولكن يمنعني من الورود نفس حرة تصير على العطش وتحمله .

٥ — إن كثيراً من هذه المطامع تؤدي إلى خدمة من لا يستحق الخدمة ، وإلى مداراة أصحاب الدنيا وتسخير العلم لمصالحهم ، مع أنني لم أتعلم إلا من أجل إكرام نفسي لا إهانتها بذلك .

٦ — هل أشقى نفسي في طلب العلم ، لأجني لنفسي الذل ؟ مادام الأمر كذلك فالبقاء على الجهل كان أفضل من العلم الذي يكون سبباً في هوان صاحبه .

٧ — لو أن العلماء حفظوا علمهم ، وترفعوا به عما لا يليق لحفظهم ، ولكان ذلك سبباً في صيانتهم ومعرفة الناس حقهم ، ولو نظروا إلى العلم نظرة إعظام وإكبار لكان عظيماً وكبيراً في أعين الناس .

٨ — ولكن الواقع أن كثيراً من العلماء أهان العلم بتصرفاته ، فهان العلم في نظر الناس وحسبوا أن العلماء كلهم على هذه الشاكلة ، وأصبح العلم وبالأعلى العلماء ومصدر شقاء لهم ، حتى ليكاد كثير منهم أن يتحنى لو لم يتعلم .

في جو الأبيات :

هذه أبيات تقف شامخة — بعددها القليل — على امتداد الشعر العربي كله ، بل إنها لتكاد تكون كذلك في الأدب العالمي ، من حيث بساطة التعبير وصدق ، ومن حيث جمال الأسلوب وترفعه .

وقائلها هو القاضي أبو الحسن ، علي بن عبد العزيز الجرجاني ، قاضي الرأي المتوفي سنة ٣٩٢ هـ ، وكان عالماً ، أثر له الناس بالتفرد ، وكان إلى ذلك شاعراً محسناً ، وناقداً دقيقاً ، وكتابه (الوساطة بين المتنبي وخصومه) من أشهر كتب النقد في الأدب العربي ، وهو مطبوع .

وهي أبيات تظل جديدة ، لأنها لصيقة بموضوع حي ، وقضية مصيرية ، وهي علاقة العالم بغيره من الناس ، سواء ارتفعوا أو سفلوا .

وسبب آخر يجعلها جديدة دائماً ، وهو ما يراه الإنسان في كل عصر من نهائين بعض العلماء ، ونهالكهم على أقدام أصحاب الدنيا أو السلطة ، ودوسهم المعاني الشريفة التي يقتضيها العلم .

إن الشاعر — هنا — صاحب قضية ، ذو شخصية واضحة قوية ، رسم حدودها بهذه الأبيات القليلة ، التي تقارب غرض (الفخر) ، ولكنها ما لبثت أن تتأى عما توطأ عليه أصحاب الفخر التقليدي من الشعراء ، من موضوعات يغب عليها الادعاء والتطاول .

وبروز شخصية القاضي في هذه الأبيات لم يؤثر على شاعريتها القوية ، فالججاج بالدليل والبرهان أضاف إلى جمالها قوة ، وأعطانا حقيقة مفادها : أنه ليس صحيحاً بإطلاق أن شعر العلماء يكون متكلفاً يفتقر إلى الشاعرية الأصيلة .

إن الشاعر يقدم في أبياته (مرافعة) جامعة عن نفسه ، ويدافع دفاعاً فذاً عن قدسية العلم التي است تحت وطأة المطامع والزلفى ممن لا يستحق .

هاهم بعض الناس يضيّقون ذرعاً بعدم خوضه في غمار الناس ، فيلصقون به تهمة الانقباض والانزعال ، وهي تهمة قاسية ، قد تلقى ظلالاً على شخصية العالم في نظرهم فيسارع إلى تخفلة من اتهمه بذلك ، وتوجيه ما يبا من انقباضه التوجيه الصحيح ،

فما حسبه هؤلاء انقباضاً ليس على إطلاقه ، وإنما هو بعد عن مواقف الذل ، ومواطن الهوان .

والذي دعا الشاعر إلى هذا الموقف هو رصيد التجارب المتراكمة ، التي علمته أن الناس يستهينون بمن يخوض معهم كل مخاض ، في جدهم وهزلهم ، ويوقرون من يقترب منهم بقدر ، ويخاطبهم بحساب .

ولعلنا نلاحظ أن هؤلاء المنتقدين يميون على الرجل نوعاً من الابتعاد بعينه ، وهو الانكماش عن صاحب السلطان وعدم الانضمام إلى حاشيته ، فيرد عليهم قائلاً :

إن للعلم حقوقاً ، ومن أظهر هذه الحقوق صيافته عن المطامع ، والبعد عن التزلف والترفع به عما لا يليق بحملته ، وإذا ما تورط مع من دلف إلى أبواب السلاطين ، أو أهل الدنيا ، ابتغاء ما يتساقط من موائدهم من فئات ؛ أكون قد أهلرت حق العلم وعنت الأمانة .

ويبدو أن الشاعر لم يتأ بنفسه عن هذه المواطن لأنه ليس بحاجة إليها ؛ بل هو محتاج إلى ذلك ، ولكنها نفس حرة ، ترى الموارد مُشرَّعة ، ولكنها تلمح من وراء هذه الموارد هواناً وبنية ، وضعة وصغاراً ، وإنفاقاً لشيء ثمين في سوق رخيصة ، فتتسلح بالصبر على الظمأ ، يدفعها إلى ذلك إرادة قوية ، وشخصية متماسكة ، وهذا معنى يُنظر فيه إلى بيتي عترة السائرين :

لا تسقني ماء الحياة بذلّة ،
بل فاسقني بالعز كأس الحنظل
ماء الحياة بذلّة ، كجهنم ،
وجهنم بالعز أطيب نزل

ومأبغ كلمة الفضيل بن عياض في هذا المجال : (إذا رأيت العالم يتردد على أبواب السلاطين فاعلم أنه لص) .

ثم يلتفت الشاعر نظر الذين ينكرون عليه موقفه ، من دهماء الناس ، أو من أدعياء العلم ، الذين يخرهم بريق المناصب عن الحق ، ويفرقون أنفسهم في حماة الترخّص والتأويل فيقول :

لم أتعب عقلي ، وأجهد نفسي في طلب العلم من أجل أن أذلها في خدمة من

لا يستحق الخدمة طلباً لمال ، أو حرصاً على جاه أو منصب ؛ وإنما جهدت في طلب العلم ليخدمني هؤلاء الذين يراهم كثير من الناس في مقام من يستحق الخدمة بينما أرى أن مرتبة العلم لاتدانيها مرتبة أبدأ . وهذا إبراهيم بن أدهم يقول في ذلك : (لو يعلم الملوك ماتحن فيه لجالدونا عليه بالسيف) ، يعني : العلم والتلذذ به .

ثم يجسد الشاعر القضية تجسيداً بديعاً واضحاً فيقول :

أأجهد نفسي وأتعبها في تحصيل العلم — كمن يتعب في إنفاق الجهد الجهيد على غراس ، حتى إذا حان إثمار هذه الغراس اجتني منها ثمر الذل ؟! لاشك أن من يعمل لتكون نتيجة عمله هذه النتيجة إنسان أخرق ، وإن عيشاً في ظلال الجهل خير من علم يورث الذل ويكون وبالاً على صاحبه .

وإن مانري من هوان العلم والعلماء ، (وهذه القضية بدأت من قديم ، ثم زادها الزمن ترسخاً ووضوحاً إلى يومنا هذا) ونظر الآخرين إليهم نظرة ازدراء ، سببه نابع من نفوس هؤلاء العلماء الذين لم يصونوا العلم ، ولم يحفظوه عن أن يهان ويتمرغ على أعتاب أصحاب الدنيا ، فلو اعتقد هؤلاء العلماء شرف العلم ، وعظمتته في نفوسهم ؛ لعظموه في واقع حياتهم ، ولكنهم وضعوه في غير موضعه ، واستهفوا به مارخص من الأغراض ، وماقرب من الغايات ، وصحّروه من أجل الدنيا فيهان في نظر الناس ، ممن لا يعرف للعلم حقيقة ، فأهانوا حَمَلَتَهُ ، وعدّوه من سَقَطِ المتاع

وبعد ، فهذه أبيات القاضي الجرجاني ، تقف معلّمة بارزة في أدبنا العربي ، بصدقها وجلالها وعظمتها وموضوعها ، وماأجدر طلبة العلم ، بُلّة العلماء ، أن يتخذوها دليلاً لهم في حياتهم ، وخلال علاقتهم بالناس ، لأنها نفحة من الأدب الخالد الذي استظل بظل مفاهيم الإسلام العظيمة .

منصور الأحمد



مفهوم الجاهلية في الشعر الجاهلي

(٢)

محمد الناصر

ملخص ماسبق نشره : انتهت المقالة الأولى إلى الكلام عن الحروب في الجاهلية ، فتحدث الكاتب عن أسباب الحروب ، وعن أثرها على موضوعات الشعر المختلفة ، فبين أن الحرب وما يكتسبها من موضوعات كانت من أهم دواهي الشعر ، فالفخر نما في ظل الحروب والمعارك ، وآخر ما استشهد به على ذلك ، أبيات من معلقة عمرو ابن كلثوم وهامو يستأنف بحثه حول ذلك .

ابن عبد القيس وعشرة عمرو بن عوف
يقول : (٢)
وكم من سيد منا ومنهم
بذي الطرفاء منقطه شهيق
فأشبعنا السباع وأشبعوها
فراحت كلها حيي يفسوق
فأبكيننا نساءهم وأبكوا
نساء مايسوغ لهن ريش
وصف مثير للمركة ، فيه إنصاف
للخصوم ، ورجولة تتعد عن الادعاء
الفارغ ، تعجز عن هذه الرجولة جمجمة
الجاهلية الحديثة ، وفي كل شر .
ومن المتصفات أيضا قصيدة للعباس
ابن مرداس يصف فيها حرباً شديدة
وقعت بين قومه بني سليم وبين قبيلة

(فالملقة جميعها صياح شديد على
هذا النحو الذي يرفع قبيلته تغلب على
كل قبائل نجد شرقها وغربها ، فكل
من حدثه نفسه منهم بقتالها كان
مصيره الهلاك والدمار ، ويقول : إن
حياتهم سلسلة من الحروب .. واعترف
لأعدائه بشجاعتهم ، فهم يقتلون ويقتل
منهم من قومه ، فتياهم جميعاً ملطخة
بالدماء .. (١)
وهناك كثير من الشعراء وصفوا
خصومهم بالشجاعة وتسمى قصائدهم
بالمنصفة .

المنصفات من القصائد :

من ذلك قول المفضل التكري
يصف موقعة بين عشيرته من بني نكرة

مراد ، وكان الشاعر رئيسهم عندما غزا مراداً بقيادة عمرو بن معد يكرب .. وفيها إنصاف للخصوم وشجاعتهم منها (٣)

فلم أر مثل الحي حياً مصباحاً
ولا ملئنا - لما التقينا - فوارسا
فإن يقتلوا منا كريماً فإننا
أبأنا به قطي لئلا المعاطسا

وهذا الشعر الذي يشيد بالأمجاد والانتصارات ، جعل شعر الحماسة من أروع الموضوعات ، ولعله استغرق كثيراً من القصائد الجاهلية ، فهم يتغنون بطولتهم وأنهم لا يرهبون الموت (ويرتفع هذا الغناء بل هذا الصياح في كل مكان بحيث يخيل إلينا أنه لم يكن هناك صوت سواه ، ولعل ذلك مادفع أبنا تمام إلى أن يسمي مجموعته من أشعارهم وأشعار من خلفهم باسم الحماسة .. فهي ديوانهم الذي يسطر تاريخهم ومناقبهم ومفاخرهم ومن قرأ الأسمعيات والمفضليات يجد هذا الفخر وما يطوي فيه من حماسة يدور على كل لسان (٤) .

ونختم حديثنا عن المنصفات من خلال شعر الحماسة والقفر بقول الحصين بن الحمام المري عندما يندد بخصمه ، ويصفه بالجبين ، ويحاول أن ينصفه ، ويصور لنا المعركة ، وشدة البأس فيها ، وأنهم مع خصومهم كانوا يحزون بعضهم ، وتسود بينهم المودة والوئام : (٥)

ولما رأيت الود ليس بناضي

وأن كان يوماً ذا كواكب مظلماً
يُفلقن هاماً من رجال أعزة
علينا وهم كانوا أئق وأظلماً
وجوه علو والصور حديثة
بورق فأودي كل ود فأنعما
نظاردهم نستقل الجرد كالقنا
ويستقلون السميري المقوما

لقد كان هذا الشعر من فخر وحماسة ، يصور الذكريات الدامية ، والانتصارات الغاضبة للعرب في جاهليتهم ، وكانت لذة النصر تحرك المشاعر ، وشدة الغيظ والحقد تلهب النفوس .

الهجاء يشارك في المعارك :

ولقد حاول الشعراء أن يهاجموا خصومهم ، وأن يتهموهم بالجبين والفرار والهزيمة ، ولم يسلم الأشراف ولا السادة من اتهامهم بالعار والخزي ، وكان تأثير الهجاء عنيفاً على النفوس قوياً على المهجوعين ، وكثيراً ما بكى بعض السادة من ألم الهجاء ، فقد بكى علقمة بن علاثة وعبد الله بن جدعان ، ومخارق بن شهاب وهم من أشراف قومهم وسادة قبائلهم (٦) .

وكان اللسان ينكأ بهجائه في الأعداء نكأ السيوف والرماح ، وكان المتحاربون وكذلك الشعراء يتبارون في أيهم يكون أنفذ سهماً ، حتى لا تقوم

الخنساء حيث تبكي أخاها صخراً ،
ومن رائع ماندبته به وقد قتل في إحدى
المعارك : (٩)

قذى بمنك أم بالعين غوار
أم ذرقت أن خلت من أهلها الدار
كأن عيني للذكراه إذا عطرث
فيض يسيل على الخدين ولزار
تبكي لحاس وماتفك ماعمرت
لها عليه رنين وهي مقنار
وإن صخراً لتأتم الهداة به
كأنه علم لي رأسه ناز

ويرثي أبو ذؤاد الإباضي من أودى
من شباب قبيلته وكهولهم فيقول في
قصيدته : (١٠)

لأعجل الإقار غلماً ولكن
فقد من قد رزقته الإعدام

ويستمر يبكي فيهم الرؤوس العظام
وخلالهم وصفاتهم ... ويقول :
إنهم أصبحوا هاماً وصدى .

سلط الدهر والمنون عليهم
فلهم في صدى المقابر هام
لعلهم إلههم تساقط نفسي
حسرات وذكرهم لي مقام

وأروع الرثاء ماندب به الأبطال في
حومات القتال ، لأن الشعراء في بكائهم
وفي تعداد مناقب الموتى يثيرون الأحقاد
ويشحنون العزائم ويهيجون القبيلة
للحرب ويدعون إلى الأخذ بالثأر . (١١)

للشريف وقيلته قائمة . ومن هنا اقترن
الهجاء عند عبد قيس بن خُفَاف
الرجُحِيّ بالسيف والرمح إذ يقول : (٧)
فأصبحت أعددت للثأب
ت عِرضاً بريئاً وعَضْباً صقيلاً
ورَقَعَ لسان كحد السنان
ورمحا طويل القناة عسولا

وكأنما أصبح همّ الهاجي أن
يضرب عدوه الضربة القاضية . بل لكأن
مناقبه كانت تؤذيهم فكانوا يطلخونه
بالعار ، ومن هنا لانعجب إذا وجدنا
شاعراً يهجو النعمان بن المنذر ، ويتهمه
أنه لم يولد لِرِشْدَة ، وأنه ليس سليل
المنافذة إنما هو سليل صانع بالحيرة ،
يقول عبد قيس بن خُفَاف الرجُحِيّ
أيضاً : (٨)

لعن الله لم شيء يلعن أبه
من الصائع الظلوم الجهولا
يجمع الجيش ذا الألوف ويغزو
ثم لا يبرزوا العدو فبئس

الرثاء :

ولقد بكى الشعراء صرعى المعارك
بكاء مراً ، ونديت النساء التكللي ، وكن
مازلن ينحن على القنيل حتى يُثار له ،
والخنساء كانت تخرج إلى عكاظ
تندب أخويها ، وعند بنت عتبة كانت
تتوج على أبيها . وكانت النسوة يشققن
جيوبهن ، ويلطمن الوجوه ، ويقرعن
صدورهن ، ويعقدن مآتماً من العويل
والبكاء ، ومن أكثر النساء بكاءً ونشيجاً

وحماس ومفاخر ومنافرة .

المنافرات :

مفردتها منافرة ، وسميت هكذا لأنهم كانوا يقولون عند المفاخرة : إنا أعز نفراً .. وتافر معناه حاكم في النسب (١٤) . وقد كثرت المفاخرات والمنافرات في الجاهلية ، إذ يزعم كل فريق أنهم أكثر عدداً وأعز نفراً ، وكان غالب مفاخراتهم منافراتهم بالشجاعة والكرم والوفاء وذكر ساداتهم وشجعانهم وأشرفهم ، وقد ذكر صاحب بلوغ الأرب نماذج كثيرة من هذه المنافرات كمنافرة يمن ومضر ، ومنافرة الأوس والخزرج ، ومنافرة عامر ابن الطفيل مع علقمة بن غلثة ، ومنافرة هاشم وأمية (١٥) .

ومن أشهر المنافرات منافرة عامر بن الطفيل مع علقمة بن غلثة تنافرا على رئاسة قومهما وذهبا إلى هرم بن قطبة الفزاري فقال لهما هرم :

إنكما قد تحاكمتا عندي وأتمتا كركبتني البعير الأدرم (١٦) الفحل تقعان الأرض وليس منكما واحد إلا وفيه ماليس في صاحبه وكلاكما سيد كريم . ولم يفضل واحداً منهما على صاحبه كيلا يطلب بذلك شراً بين الحيين ونحر الجزر وفرق على الناس .

فهذه أم ندبة ترثي ابنها وتلوم زوجها حذيفة على قبول الدية : (١٢)

حذيفة لاسلمت من الأعادي
ولا وُلِّيت شر الناقبات
أنتقل لندبة قيس وترضى
بأنعام ونوق سارحسات
أما تخشي إذا قال الأعادي :
حذيفة قلبه قلب البسات
فخذ ثأراً بأطراف العوالي
وباليض الحداد المرفهات
وإلا خلني أبكي نهاري
وليلي بالدموع الجاربات
لعل منيتي تأتي سريعاً
وترقبني سهام الحاديات
أحب إلى من بعل جبان
تكون حياته أردا الحياة

والسهل بن ربيعة الذي عرف
بمراثيه لكليب بعدد مناقب أخيه ويذكر
عزته وعزمه .. يندبه كشائد للخيول يوم
الحركة : (١٣)

أضحت منازل بالسلان قد درست
تبكي كلياً ولم تفرغ أقاصيها
العزم والعزم كانا من صنيعة
ماكل آلايه ياقوم أحصيها
القائد الخيل تردّي في أعتها
زهواً إذا الخيل لجّحت في تعاديه

وشعر الرثاء الباكي كثير ، كثرة
القتلى والمعارك الدامية . هذه هي
الجاهلية قتال ، وغزو وحرب ، وبكاء

المبارزة تسبق الحرب في بعض
الحالات قال عنترة : (١٩)

سأخرج للبراز عثلي بالي
بقلب قلد من زئير الحديد

وفي غزوة أحد تقدم علي بن أبي
طالب رضي الله عنه بالراية متحدياً
المشركين وخرج إليه أبو سبيد بن أبي
طلحة ليأزره فضربه علي
وصرعه (٢٠) .

وقد أغاروا بالليل والنهار ، وربما
كان أكثر الغارات ليلاً والقوم رقاد
وكانوا يمتنعون عن القتال في الأشهر
الحرم وفي ذلك حكمة بالغة في أمة
اعتادت شن الغارات ، واعتادت السطو
والسلب ، حيث يتمكن العقلاء من
محاولات الصلح حتى لا يسترسلون في
التفاني وليتمكن الإنسان من قضاء
حاجاته وأمور معاشه .

كان العرب في جاهليتهم يحرصون
على أدوات القتال ، يحملونها لأنفارتهم
واقتروا بأنواعها ، وجودتها ، فيها
يغيرون ، ويثأرون ويغنمون ، لقد
تحدثوا في شعرهم عن السيوف والرماح
والدروع بأنواعها ، وعن السهام
والقسي بأشكالها ، واقتروا بالخيل
الأصيلة ، فهذا عنترة يفتنر بأن وسادته
درعه وسيفه ، وبأن مقيله ظهر
حصانه (٢١)

وعاش هرم حتى أدرك خلافة عمر
رضي الله عنه فقال : يا هرم أي الرجلين
كنت مفضلأ لو فعلت ؟ قال : لو قلت
ذلك اليوم عادت جذعة ولبغت شغفات
هجر . فقال أمير المؤمنين : نعم
مستودع السر أنت يا هرم مثلك
فليستودع العشيرة أسرارهم ، وقال فيه
الأعشى :

حكمتموه فمضى بينكم
أبلج مثل القمر الباهر
لا يأخذ الرشوة في حكمه
ولا يبايئ غبن الخاسر (٢٢)

وهكذا تجد أن هذه المنافرات
تجسد لنا تلك العقلية التي تمتاز بالعدد
والكثرة ، والشجاعة والكرم ، وأن
المنافر وقيسته أفضل القبائل . ومن هنا
عاب القرآن هذا الشأن فقال تعالى :

﴿ ألهاكم التكاثر حتى زرتم المقابر ﴾
والله لا يحب كل مختال فخور .

طريقة المقاتلة وأدوات القتال :

لقد أسهب الشعر الجاهلي في
وصف دقائق الحرب ، طرقها وأدواتها
وأوقاتها (٢٣) .

وقد كان قتالهم بالكر والفر أحياناً ،
وقد يتخذون وراءهم حواجز من
الطعائن أو الإبل يرجعون إليها ، وعرفوا
أحياناً الحروب المنظمة . وكانت

أيا عيل ماكنت لولا هواك
قليل الصديق كثير الأعداي
وحقك لازال ظهر الجواد
مقيلي وسيفي ودرعي وسادي

ومن أهم وسائلهم الخيل إذ أعزوها
إعزازاً عجيباً ، واقتفروا بها لأنها وسيلة
الكر والفر ، وعرف العرب بالمحافظة
على أنسابها (٢٢) ، وعدم الخلط بين
سلالاتها ، وكان إطلاق الأسماء على
الخيـل عادة معروفة ، ليميزوا بين الأصـيل
والهجين ، وقد ذكر صاحب أنساب
الخيـل (٢٣) أكثر من مائة فرس من
أفراس الجاهلية والإسلام مع نسبتها إلى
أسمائها من ذلك أعوج ، كان سيد
الخيـل المشهورة ، كان لملك من ملوك
كندة ، والغرب والوجهي ولاحق
والمنقب وكوم . قال طفيل الغنوي :

بنات الغرب والوجهي ولاحق
وأعوج تمني نسبة المنقب

ومنها داحس والغبراء ، والسلس
فرس لمهلل بن ربيعة التغلبي .

وقد ذكرت المفضليات (٢٤) عدداً
منها مثل : المرادة للكلمية والرحالة
فرس عامر بن الطفيل .. والكلام يطول
في إعزاز العرب للخيـل والشعر فيها كثير
وكان أشرف العرب يخدمونها
بأنفسهم ، ويفتخرون بكثرة العناية بها
فالأعرج المعنى يجب لأن زوجته
تعيب عليه إثار فرسه الورد عليها باللين

ويقول : إن فرسه أفضل من زوجته
ساعة الفرع ووقت الغارة : (٢٥)

أرى أم سهل ماتزال تفتنح
تلوم ولا أدري علام توجع
تلوم على أن أعطي الورد إقحة (٢٦)
وماستوي والورد ساعة تفرع

ويلوم عترة امرأته لاعتراضها على
سقاته اللبن وإطعامه الطعام :
لاذكري مهري وماطعمته
ليكون جلدك مثل جلد الأجر
إن الفوق له وأنت مسوءة
لفأوهي ماشرت ثم تعوي (٢٧)

أنثر عترة زوجته أن يهجرها كأنها
جرباء وأصر أن يكون اللبن شراب فرسه
في كل مساء وإن حزنت وتألمت .

لقد أكثر الشعراء من وصف الخيل
وماذلك إلا لأنهم أمة جلال وكفاح فهي
أول عدتهم وهي حصونهم
المنبعة (٢٨) .

وقد ورد الثناء عليها في القرآن
الكریم والحديث الشريف . قال تعالى :

﴿ ومن رباط الخيل ترهبون به عدو
الله وعدوكم ﴾ وفي الحديث :
« الخيل معقود في نواصيها الخير إلى
يوم القيامة » .

إن الحياة الحربية ، والغارات ،
جعلت عرب الجاهلية يمجّدون الأبطال
الشجعان ، والفرسان الكماة ، حتى كثر

البسوس الشهيرة .

ومن طرائف أخبار الحارث بن عباد والمهلهل أن الأول كان قد اعتزل حرب البسوس حتى قتل المهلهل ولذ (وقيل ابن أخيه) واسمه بهجير ، وقال عندما طعنه بالرمح وقته : (يؤ بشمع نعل كليب) .

وعندما علم الحارث بذلك غضب ودعا بفرسه النعامه فجزّ ناصيته وقال : (٣٠)

فربا مربط العامة مني
لقحت حرباً وائل عن حبال
لم أكن من جنانها علم الله
به وائي بخرها اليوم صال

وقاد قبائل بكر وقاتل تغلب حتى
هرب المهلهل وتفرقت قبائل تغلب .

وكان أول يوم شهده الحارث بن عباد هو يوم تحلاق اللحم ، وفيه أسر الحارث مهلهلاً وهو لا يعرفه فقال له :
دلتني على عدي بن ربيعة وأخلي عنك
فقال له : عليك العهد بذلك إن دلتك
عليه ، قال : نعم ، قال : فأنا عدي فجز
ناصيته وتركه وقال فيه :

لهف نفسي على عدي ولم أجد
حرف عدياً إذ أمكنتي الهدان (٣١)

وهذا وفاء نادر ، ورجولة تستحق
الإكبار ، وتتضاءل أمامها مواقف

الفرسان المشهورون وضربت بهم
الأمثال وقد ترجم صاحب بلوغ الأرب
لمعد كبير منهم (٢٩) .

فريعة بن مكرم فارس كنانة ، وكان
بنو فراس بن كنانة أنجد العرب وفيهم
يقول علي رضي الله عنه لأهل الكوفة :
(من فاز بكم فقد فاز بالسهم الأعيب
.. ووددت - والله - أن لي بجمعكم
وأنتم مائة ألف ثلاثمائة من بني فراس
بن هشم) .

وعترة بن شداد العبسي ، وقد شهد
له في حروب داحس والفراء وأخباره
مشهورة أضحت تشبه الأساطير .

وزيد الخيل وهو زيد بن مهلهل
الطائي الذي أسلم وسماه رسول الله
ﷺ : زيد الخير ، وعامر بن الطفيل
فارس بني عامر وكان عامر من أشهر
العرب بأساً ونجدة وأبعدها اسماً كما
يذكر ابن الأثير في شرح
المفضليات .

ومنهم عمرو بن معد يكرب ينتهي
نسبه إلى كهلان بن سبأ ، وحديد بن
الصمة من بني جشم ، وعمرو بن كلثوم
صاحب المعلقة المشهورة التغلبي وهو
أحد قتاك العرب وهو الذي قتل عمرو
ابن هند الملك .

والحارث بن عباد من فرسان ربيعة
المشهورين ، ومهلهل بن ربيعة التغلبي
وهو عدي بن ربيعة صاحب حرب

الرجال من أتباع الجاهلية الحديثة .

ولم يتركوا وسيلة إلا حاربوا بها
حتى الحجارة وكثيراً ما ساعدتهم
نساؤهم بها . قال بعضهم :
لأن تمنعوا منا السلاح فعدنا
سلاح لنا لا يشتري بالدرهم
جلاميد أملاء الأكف كأنها
رؤوس رجال خلقت بالمواسم (٣٦)

د - الأسرى والسبايا : (٣٣)

للحروب نتائجها المريرة قديماً
وحديثاً ، وطالما فخر شعراء الجاهلية
بأخذ الأسرى لأنه يرهان على النصر ،
ونشئ النساء والأطفال سبايا حرب ،
فالمهمل يفتخر بأنهم أسروا أعداءهم
وشفوا من ذلك الصدور : (٣٤)
فجاءوا يهرعون وهم أسارى
نقودهم على رغم الأنوف

وافخر عمرو بن كلثوم بعودتهم
ظافرين معهم الأسلاب والسبايا
والأسرى :

فأبوا بالتهاب وبالسبايا
وأبنا بالملوك مُصَنَّدِيهَا (٣٥)

وقد يسبقون الأسرى عيلاً ، أو
يرددونهم حفيهم ، وفي يوم أواراة الأول
أسر المنذر بن ماء السماء من بني كنانة
أسرى كثيرة ثم أمر بهم فذبحوا على
جبل أواراة وأمر بالنساء أن

يحرقن (٣٦) .

وقد يطلقون الأسير ويمنون عليه
بذلك بعد أن يجزوا ناصيته ، وكان
حرصهم على جز ناصية الشريف شديداً
ذلة له ، واعتزازاً بالقوة عنه بعد المقدرة
ومن أخبارهم أن زيد الخيل أسر عامر
بن الطفيل وجز ناصيته ثم خلى
سبيله (٣٧) .

كان شعراء الجاهلية يفتخرون بجز
الناصية بعد الاحتفاظ بها لإظهارها عند
الزوم مباهاة وافتخاراً ، تقول الخنساء :
جزونا نواصي فرسانهم
وكانوا يظنون أن لن نجزوا

وقالت في أخيها صخر :
رداد عادية فكك عاتية
كضيقهم بأسل للقرن ههنا (٣٨)

وقد يطلق الأسر أسيره جزاء مدحة
يسمعا ، ويؤثرها على الفداء فقد أسر
صعصعة بن محمود أحمر بن جندل
فبعت إليه سلامة بن جندل أبيتاً منها :
لأن شئت أهديتها ثاءً ومدحةً
وإن شئت عدينا لكم مائة معاً
فأطلقه أسره وقال : المدحة والثناء
أحب إلينا (٣٩) .

وكان العرب أحياناً يفتدون الأسرى
وأكبر قيمة دفعت في الفداء ثلاثمائة
بعر دفعتها أم بسطام بن عبد الله فداء

لابنها (٣٩) .

وقيل إن الأشعث بن قيس الكندي غزا مذحجاً فأسير وفدى نفسه بالنفي بهير (٤١) .

وقد يستولدون السبايا ، ولكنّ العربية السيئة ماكانت لتتسى قومها وإن طال العهد ، ويروى أن عروة بن الورد كان قد أصاب في بعض غاراته امرأة من كنانة ، واتخذها لنفسه فأولدها وحج بها ، ولقبه قومها ، وقالوا : فادنا بمصاحبتنا فإننا نكره أن تكون سبية عندك قال : على شريطة أن نخيرها بعد الفداء .. وكان يرى أنها لا تختار عليه ، فرضوا بذلك ، وفادوا بها ، فلما خيروها اختارت قومها ثم قالت : أنا إني لأعلم امرأة ألفت سراً على خير منك .. ولقد أقمت معك وما يوم يمضي إلا والموت أحب إلي من الحياة فيه ، وذلك أني كنت أسمع المرأة من قومك تقول : قالت أنة عروة كذا ، وقالت أمته كذا والله لا نظرت في وجه غطفانية فارجع راشداً وأحسن إلى ولدك (٤٢) .

وقال فيها قصيدة طويلة يتحسر عليها منها :

ولو كاليوم كان عليّ أمرى
وعنّ لك بالتدبر في الأمور
إذن لملكك عصمة أم عمرو
على ماكان من حسنك الصدور (٤٣)

وكثير من سادات العرب في الجاهلية كانوا أبناء سبايا مثل دريد بن الصمة فأمه ريمانة بنت معد يكرّب أسرها الصمة ثم تزوجها فأنجبت دريداً وإخوته وهي التي يقول أخوها عمرو في حديث إسرارها :

أمن ريمانة الداعي السميع
يؤرقسي وأصحابي هجوع
سباها الصمة الجشعيّ غصباً
كأن يياض غرلتها صديع
وحالت دونها فرسان قيس
تكشّف عن سواعدها الدروع (٤٤)

وقد تلقى المرأة السبية بنفسها من على ظهر هودجها كما فعلت فاطمة بنت الخربب أم الربيع بن زياد البسبي .. عندما أسرت رمت بنفسها على رأسها من البعر فماتت خوفاً من أن يلحق بينها عار .

هـ - الدعسوة إلى بسند الحروب (٤٥) :

إن القتال في الجاهلية يكاد لا يهدأ ، فالأرواح تُزهق والنساء ترمل ، والبيوت تخرب ، والثأر يزيد الحروب اشتعالاً ، في أرض لاتعرف الهدوء ووسط صحراء لاترحم .

والشعر الجاهلي خير مصدر لتصوير هذه المعارك ، وتلك المخاوف

والويلات ، فامر بن الطفيل يفتخر
ببطولته وبطولته قومه ثم يمدد
انتصاراتهم : (٤٦)

ونحن صبحنا حي أسماء بالقنا
ونحن تركنا حي ثرة ماتما
بقرنا الحبالى من شنوءة بعدما
عطين بعبق الريح نهذاً وعصما
ونحن صبحنا حي نجران غارة
تليل حبالها مخافتنا دما

وكانت رعونة الجاهلية تجبر إليها
من اعتزل القتال قسراً ، كما حصل في
موقف الحارث بن عباد عندما اعتزل
حرب البسوس . وقد مرت قصته فيما
سبق .

على أن هذا الصخب وذلك
الضجيج الذي شمل الحياة بكل
مظاهرها لم يمنع الأصوات القليلة من
المناداة بالرجوع إلى حياة الأمن
والاستقرار ، ومن المعلوم أن العرب
ماكانوا يقبلون الصلح ويرضون بالديات
إلا بعد تفاقم الأمر ، وبعد أن تأتي
الحرب على الحرح والنسل ، أما قبل
ذلك فقد كانت سبة وعاراً عندهم .

من المواقف النادرة في مشاعي
الصلح ، - ماقام به هرم بن سنان
والحارث بن عوف من بني مرة ، لأنهما
تحملا ديات القتلى من عيس وذيان في
حرب داحس والغبراء التي دامت أربعين
سنة ، وكانت ثلاثة آلاف بغير أدياما في

ثلاثة أعوام .. فمدحهما زهير بن أبي
سُلَيس ، وعلد ذكرهما في
معلقته : (٤٧)

سعى ساعيا غيظ بن مرة بعدما
تبزل مابين العشيبة بالدم
يمناً لنعم السيدان وجذلما
على كلي حال من سحيل ومبرم
تداركنا عيساً وذيان بعدما
تفانوا ودقوا بينهم عطر متشيم
وقد قلتما : إن ندرك السلم واسعاً
بمال ومعروف من القول نسلم

هذه الحروب أتاحت لزهير أن يتأمل
الحرب وويلاتها وأن يحظ وينصح ،
يقول في معلقته : (٤٨)

وماالحرب إلا ما علمتم وذقمم
وما هو عنها بالحديث المرحم
متى تبغوها تبغوها ذميمة
وتنتر إذا ضربتموها لضررم
فمرككم عرك الرحي بغالها
وتلقح كيشافاً ثم تحمل فتقيم
فتصح لكم غلماناً أشام كلهم
كأحمر عاد ثم ترضع ففطم
فبغلل لكم مالا تفل لأهلها
قري بالعراق من قنير ودرهم

هذه الأبيات أجاد فيها زهير للتفسير
من الحرب ، فيقول : لقد جرتم
الحرب وذقمم وبلاتها ، والحرب لاتلد
إلا الحرب لأن العداة تتوارثه الأجيال
بعد الأجيال ، والحرب تلد توأمين ، أي

أن شرها يتضاعف ، ولن يكون المولود إلا موتوراً ناقماً ولن تكون الأجيال المولودة إلا مشائيم ، كأن كلاً منهم أحمر عاد الذي عقر الناقة فأهلك القوم .. فالانتاج لن يكون إلا ماتكرهون ، لا كإنتاج وغلة قرى العراق من الحبوب والدرهم .

ولقد أنصف عترة المصي عندما قيل له صف لنا الحرب فقال : أولها شكوى وأوسطها نجوى ، وآخرها بلوى .

كان الأشراف يتوسطون في الصلح كما عرفنا ، ويحتسبون دماء القتلى من الطرفين ومن زاد قتلاهم أدخلوا ديتهم : للصريح ديته وللحليف ديته وهي نصف دية الصريح ، كما حدث عندما حكمت الأوس والخزرج (في حروب سمر) ثابت بن المنذر بن حرام والد حسان بن ثابت رضي الله عنه (١٩) . وكان تقسيمها ألفاً للملوك ومائة للصريح وعشرين للحليف ، وكانت تقدر بالإبل .

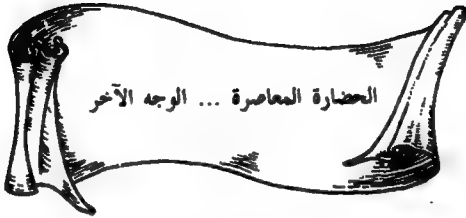
للبحث صلة

الهوامش

- ١ — العصر الجاهلي : شوقي ضيف .
- ٢ — الأصمعيات : ص ١٩٩ (والظرفاء : موضع المعركة) — التثاق : المصطفى — يفوق : أي أخذه البهر .
- ٣ — الأصمعيات رقم القصيدة (٧٠) ص ٢٠٤ — أباه به : قطه به والبواء : الكفء — المحاطس : الأنوف .
- ٤ — العصر الجاهلي : شوقي ضيف ص ٢٠٢ .
- ٥ — المفضل الضبي ص ٦٤ رقم القصيدة (١٢) .
- ٦ — الحيوان للجاحظ وانظر العصر الجاهلي : شوقي ضيف .
- ٧ — المفضليات ص ٣٨٦ رقم (١١٧) — الغضب : السيف القاطع — الصنيل : المصقول الحاد — المسول : الذين المضطرب اليه .
- ٨ — الحيوان : ٣٧٩/٤ .
- ٩ — ديوان الخنساء — (الموار : الرمد — مدرار : كثير — غنسى : الخنساء — مقدار : ضيقة — العلم : الجبل) .

- ١٠- الأصمعيات : ص ١٨٥ رقم (٦٥) - الإكثار : قلة المال وضيق العيش . العدم والإعدام : الفقر - الهام : ج عامة وكانوا يزعمون أن عظام الميت أو روحه تهيدها عامة فتطير فحرم ذلك الإسلام ونفاه .
- ١١- الفروسة في الشعر الجاهلي : ٢٦٥ وما بعدها .
- ١٢- لويس شيخو : شعراء النصرانية ١٦٦/١ .
- ١٣- المصدر السابق .
- ١٤- بلوغ الأرب للأكوسي ٢٨٨/١ .
- ١٥- انظر بلوغ الأرب للأكوسي ٢٧٨/١ - ٣٠٧ .
- ١٦- والجميل الأدرم : الذي سقطت أسنانه .
- ١٧- بلوغ الأرب للأكوسي : ٢٧٨/١ - ٣٠٧ .
- ١٨- انظر الحياة العربية من الشعر الجاهلي من ص ٢٣٢ حتى ص ٢٦٤ .
- ١٩- الديوان ص ٥٤ - نقد : قطع - زير الحديد : قطع الحديد .
- ٢٠- السيرة النبوية لابن هشام ١٩/٣ .
- ٢١- ديوان عنتره : ص ٥٣ .
- ٢٢- الفروسة في الشعر الجاهلي : ص ١٣٩ وما بعدها وانظر بلوغ الأرب : نحل العرب المشهورة ص ١٠٤ وما بعدها .
- ٢٣- ابن الكلبي : أنساب الخليل .
- ٢٤- المفضليات ص ٣٢ - ٣٣ ، ٣٧ .
- ٢٥- شرح ديوان الحماسة للمرزوقي ٣٤٩/١ نقلاً عن الحياة العربية .
- ٢٦- لفحة : لبن الناقة .
- ٢٧- ديوان عنتره : ١٩ - وانظر الحياة العربية من الشعر الجاهلي . والتحويج : التوجع .
- ٢٨- انظر معلقة امرئ القيس في وصف الحصان والأصمعيات رقم ٣٩ .
- ٢٩- بلوغ الأرب : الأكوسي من ص ١٢٤ - ١٦٠ الجزء الثاني .
- ٣٠- الأصمعيات رقم ١٧ - ولقحت الحرب أي حاجت بعد سكون .
- ٣١- بلوغ الأرب : ١٤٧/٢ ، ١٥٦ .
- ٣٢- شرح الحماسة للمرزوقي : ١١٨/١ والمواسم : مواسم الحج .
- ٣٣- انظر الحياة العربية من الشعر الجاهلي : الحوفي من (٢٦٤ - ٢٧٢) .
- ٣٤- شعراء النصرانية ١٨٠/٢ .
- ٣٥- معلقة : تيريزي ص ٢٨٠ .
- ٣٦- أيام العرب : ٩٩ يوم أولرة الأول .
- ٣٧- الأغاني ٥١/١٦ .
- ٣٨- الديوان : ١٤٥ ، ١٣٦ .
- ٣٩- ديوان سلامة بن جندل : ص ٢٢ نقلاً عن الحياة العربية .
- ٤٠- أيام العرب : ص ٢٠٠ .
- ٤١- الميداني في مجمع الأمثال ١١/٢ .
- ٤٢- عن الشعر والشعراء ٦٨٠/٢ .
- ٤٣- المراد بمسك الصدور : الفل والعدوة .
- ٤٤- الأغاني : ٢/٩ ساسي .
- ٤٥- الحياة العربية من الشعر الجاهلي ص ٢٧٢ وما بعدها . والفروسة للقيسي ص ١٠٦ وما بعدها .

- ٤٦ - ديوان عامر بن الطفيل : ١١٧ عن الفروسية في الشعر الجاهلي (وحي أسماء : يعني فزارة - وشنوعة ونهد وعيشم من القبائل اليمنية ، وتبيل : أي ترمي أولادها من مخافتها) .
- ٤٧ - شرح القصائد العشر للبربري ص ١٣٥ .
- (١ - تبزل : تشفق ٢ - أي نعم السيدان وجدتما لأمر أبرمتاه أو لم تبرماه ولم تحكماه أي على كل حال من شدة الأمر وسهولته .
- ٣ - منشم : امرأة عطارة تحالف قوم فأدخلوا أيديهم في عطرها ليتحرموا به ثم خرجوا إلى الحرب فقتلوا جميعاً فتشامت العرب بها) .
- ٤٨ - المصدر السابق ص ١٤٠ - ١٤٢ .
- ٤٩ - أيام العرب : يوم سمير : ص ٦٦ .



[... والرسالة روح العالم وورثته وحياته ، فأبى صلاح للعالم إذا علم الروح
والحياة والنور ؟! والدنيا مظلمة ملعونة ، إلا ما طلعت عليه شمس الرسالة] .
ابن تيمية

نعرض في هذا القسم من المجلة لأحداث وأخبار هي من إفرازات هذه الحضارة
المادية التي يراد لها أن تهيم على العالم وتسخره لمفاهيمها ومعطياتها. وذلك لكي
يعرف المخدوعون بهذه الحضارة ، والذين يدعوننا إلى تقليدها والأخذ بها (غيرها
وشرها وحلوها ومرها ١١) أن لها جوانب مأساوية ، وتكاليف قاسية .

إننا لسنا ضد العلم ، أو التقدم الذي يسخر لراحة الإنسانية ، فالعلم هو نتاج
البشرية كلها ، وكل الأفكار والاكتشافات والاختراعات هي نتيجة جهود متراكمة
شارك فيها البشر جميعاً ، على اختلاف مللهم وألوانهم وأجناسهم ، ونحن — من
جهة أخرى — لسنا ضد ما قدمت الحضارة المعاصرة من خدمات للبشرية ، ولانبخس
الناس أشياءهم فنزري عليهم بما تفوقوا به علينا من معرفتهم للنظام والتخطيط ، ومن
تقديرهم لقيمة الوقت ، ومن صبرهم ودأبهم على طلب المعرفة .. ولكننا نبز هنا
كيف أن أي حضارة إذا ابتعدت عن المنهج الإلهي تكون بمثابة المركبة التي تسير
دون كوابح — فهي وإن بدت مسرعة — إلا أن النهاية الحتمية سوف تدرِكها .

وكذلك فإن الغرض من هذا الباب هو الإشارة إلى أن الحضارة التي تجعل كل
همها الانصراف إلى الجانب المادي وتهمل الجوانب الأخرى التي استحق بها الإنسان
صفة « الإنسانية » تكون بمثابة الطائر الذي يطير بجناح واحد .

إن الحضارة المعاصرة في جلورها تمتد إلى فكر اليونان والرومان الوثني فترضع

منه تصورهما للحياة ، وطريقة تناولها للواقع والتعامل معه ، وإن المسيحية المحرفة لم تغير من النظرة الوثنية إلى الكون والأشياء ، التي تصبغ فكر هذه الحضارة ، بل إن الفكر الوثني هو الذي هيمن على المسيحية التي اعتنقتها أوروبا وبسط ظله عليها ودخل بتفسيراته وتأويلاته ، وتحريفاته إلى أحصى خصائصها حتى مسخها وجعلها تتعايش معه .

وكل مآزرها من نتاج هذه الحضارة على المستوى الأخلاقي والفلسفي — مثل التمييز العنصري ، واستعمار الشعوب واستغلالها ، وإهدار كرامة الإنسان ، والنظرة الاستعمارية التي تحكم نظرة الإنسان الأوروبي إلى غيره والتخبط النفسي الذي يعيشه الذين ارتضوا أن توجههم هذه الحضارة — هو نتيجة طبيعية للنظرة المادية القظة التي قدمتها هذه الحضارة إلى العالم والتي يراد منا أن نخضع لها .

في الغرب : البلايين تصرف على الكلاب والقطط ... والملايين تعيش تحت مستوى الفقر !!

الملايين من الشعب الأمريكي نفسه في فقر مدقع ... فلو قدر لك أن تدخل حيا من الأحياء الفقيرة في مدينة نيويورك أو غيرها من كبريات المدن الأمريكية — وخصوصاً الأحياء التي تقطنها أغلبية سوداء — لحدثك نفسك أنك في بلد من أفقر بلدان العالم الثالث ومالدول الغربية الأخرى عن هذا بعيدة إن لم تكن أسوأ حالاً منها ...

ففي بريطانيا العظمى !! مثلاً : نشرت صحيفة الجارديان بتاريخ ٨٦/٦/٢٦ م تقريراً أعدته مجموعتان من مجموعات ممارسة الضغط على الحكومة : (إن أحد عشر مليون شخص يعيشون حالياً على — أو دون — مستوى الفقر .. وهذا العدد كما لا يخفى يشكل حوالي ٢٠٪ من

يقول خبراء اجتماعيون في جامعة بنسلفانيا إن محبي الحيوانات في الولايات المتحدة وحدها ينفقون أكثر من ثمانية بلايين دولار للاعتناء بحيواناتهم من القطط والكلاب ... أي أكثر من الدخل الوطني في أكثر من دولة من دول العالم النامي !!

جريدة الرياض ١٤٠٦/١٢/٣٠ هـ
هذا ما ينفقه الشعب الأمريكي المتحضر على الكلاب والقطط سنوياً .. يتم هذا في الوقت الذي يموت فيه الآلاف من الجوع والأمراض الناتجة عن سوء التغذية في كثير من الدول الأفريقية والآسيوية وغيرها (١) .. بل إن هذه البلايين من الدولارات تصرف على الكلاب في أمريكا رائدة الحضارة الغربية في الوقت الذي يعيش فيه

العدد الإجمالي للسكان ... وليس الشعب البريطاني بأقل شغفاً بالقطط والكلاب من نظيره الأمريكي ، ولا هو بأقل صرفاً وإنفاقاً عليها .. فهذه تناقضات الحضارة الغربية وهكذا :
تموت الناس في الصحراء جوعاً ولحم الضأن يرمى للكلاب!!!
وإذا تركنا القطط والكلاب جانباً بهذه البلايين من الدولارات التي تصرف عليها ، ونظرنا إلى ما يصرفه الشعب البريطاني من الملايين على الخمر (هذا الشعب الذي يحتضن بين جنبيه أحد عشر مليون فقير) .. إذا نظرنا إلى ذلك فإننا نزداد ثقة بتناقضات هذا المجتمع الغربي المتحضر !!
ففي تقرير أعدده خبراء الصحة ونشرته صحيفة التايمز بتاريخ

٨٦/٣/٢٥ م جاء فيه (إن البريطانيون ينفقون ٣٥ مليون جنيه استرليني يومياً !! على المشروبات الكحولية — ويدخل خزانة الدولة سنوياً ٦ بلايين جنيه كضرائب على هذه المشروبات ... لكن الفائرة السنوية التي تصرفها البلد من جراء مفاسد هذه المشروبات قدرت ب مليار و ٦٨٠ مليون جنيه ، وذلك نتيجة التغيب عن العمل الناجم عن الأمراض التي تسببها الخمر ، وأجور العلاج في المستشفيات والموت السابق لأوانه .. فماذا بقي من حضارة مجتمع ينفق أكثر من ١٢ مليار جنيه سنوياً على الخمر فقط ... في وقت يعيش فيه ١١ مليون من أبنائه تحت مستوى الفقر !!!)

﴿ وإلهمها أكبر من نفعهما ﴾

في التقرير سابق الذكر والذي أعدته منظمة الحد من مفاسد الكحول ، المدعومة من قبل الجمعية الطبية البريطانية ومجلس التعليم الصحي ومنظمات أخرى ونشرته صحيفة التايمز بتاريخ ٨٦/٣/٢٥ م في هذا التقرير جاء مانصه :

(إن أكثر من ٢٥ ألف شخص يموتون سنوياً في بريطانيا كنتيجة مباشرة لسوء استعمال الكحول) .

(إن الشعب البريطاني يستهلك من الخمر الآن ضعف ما كان يستهلكه في الخمسينات من هذا القرن ، ولقد انخفضت أسعار الخمر بمعدل ٥٠٪ عنها في عام ١٩٥٠ م) .
(إن واحداً من كل ثلاثة سائقين يتسببون في وقوع حوادث السيارات والتي ينتج عنها آلاف القتلى والجرحى كل سنة ... قد تعدى الحد القانوني في تناول الشراب) .

وإثمه أكبر من نفعهما ﴿ [البقرة
٢١٩] ..

نعم ، قد تجني الدولة الملايين
كضرائب على الخمر ، وهذا في
ظاهره نفع وغنيمة ، لكنها تنفق أضعافها
نتيجة الحوادث والجرائم الناجمة عن
تعاطي هذه الخمر ... والشعب يدفع
عصارة جيبه وكد جبينه كي يطرب
ويلهو ويسكر .. فإذا أفاق دفع فاتورة
هذا الطرب والسكر مرة أخرى — لا
بالمال هذه المرة — لكن بما يعانيه من
ازدياد في الجرائم والحوادث والأمراض
.. فأى نفع يقارن بكل هذه المفسد
والآثام .. فعلام إذاً تشرب الأعناق إلى
هذه الحضارة ، وينادي بالسير على
خطاها المنادون ... وهل ينادي بها بعد
ذلك إلا السذج والبهلاء ... ولهؤلاء
نقول : هذه حقيقة هذه الحضارة ...
فهل أنتم متبهون ؟

؛ إن نصف المتهمين بجرائم القتل كانوا
أثنيها مفرطين في السكر) .
(ويرتبط الشراب أيضاً بـ ٥٢٪ من
الوفيات بسبب الحرائق وبـ ٣٠٪ من
حوادث الغرق) .
(إن الحالة الهستيرية التي يعيشها
المجتمع هلعاً من مخاطر المخدرات قد
صرفت الانتباه بعيداً عن القاتل
الحقيقي — يعني الخمر — ففي عام
١٩٨٤ قتل ٢٥٠٠ على الأقل بسبب
الإفراط في تناول الخمر .. بينما ٢٣٥
حالة وفاة فقط تسببت بها
المخدرات) .

إن السراب الذي يتطلع إليه
المخدوعون بهذه الحضارة لتعكسه
هذه الأرقام والإحصائيات فيظهر جلياً
على حقيقته ..
وصدق الله العظيم إذ يقول في
محكم التنزيل : ﴿ يسألونك عن الخمر
والميسر قل فيها إثم كبير ومنافع للناس

﴿ فلما نسوا ماذكروا به فتحنا عليهم أبواب كل شيء ﴾

وصرح الدكتور (جيمس كَرْن Dr
James Curran) رئيس برنامج الإيدز في
مركز مكافحة المرض في أتلانتا
(Atlanta) إن ٧٤ ألف حالة جديدة
ستهلك الولايات المتحدة في عام
١٩٩١ (نفسه) .

وختم الدكتور (كَرْن) المؤتمر الذي
دام ثلاثة أيام بتبني خطير جاء فيه : (إنه

يقول تقرير صادر عن مؤتمر الإيدز
(مرض نقص المناعة المكتسبة) بتاريخ
٨٦/٦/٢٥ ونشرته صحيفة الجارديان
بتاريخ ٨٦/٦/٢٦ م :
(إن ٣٠٠ ألف حالة إصابة بمرض
الإيدز ستقع في عام ١٩٩١ م وحده إذا
انتشر (فيروس) المرض في بقية أنحاء
العالم كانتشاره الآن في الولايات
المتحدة) .

مع مطلع عام ١٩٩١ م سيكون أكثر من ربع مليون أمريكي قد أصيبوا بالمرض وإن ١٧٩ ألف آخرون قد أدى بهم المرض إلى الوفاة) .

وأضافت الصحيفة تقول : (ومن المعلوم أن أوروبا تأتي بالمرتبة الثانية بعد الولايات المتحدة من حيث عدد الإصابات بالمرض ويتخلف زمني قدره أربع سنوات ، حيث أعلنت منظمة الصحة العالمية بتاريخ ١٩٨٦/٦/٢٥ م أن فرنسا هي أسوأ الدول الأوروبية تأثراً بمرض الإيدز ، فقد بلغت عدد الإصابات فيها وحتى شهر آذار (مارس) الماضي (٧٠٧) حالة إصابة ... وتأتي ألمانيا الغربية في المرتبة الثانية بعد فرنسا حيث بلغت حالات الإصابة بالمرض (٤٥٧) حالة وتأتي بريطانيا في المرتبة الثالثة بـ (٣٤٠) حالة إصابة ، وتحل إيطاليا المرتبة الرابعة بما مقداره (٢١٩) حالة ..)

لعل هذه الإحصائيات التي صدرت عن مؤتمر الإيدز في باريس أحدث مانشر عن انتشار هذا المرض الفتاك .. وإلا فالإحصائيات كثيرة ، ولاتكاد تطالع صحيفة يومية أو أسبوعية إلا وتجد حديثاً عن مرض العصر ... ولانريد في هذه المقالة الدخول في دراسات علمية تفصيلية عن أعراض هذا المرض وأسبابه وآثاره فنحسب أن القارئ الكريم لاتفى عنه مثل هذه الأمور عن مثل هذا المرض لكن لايفوتنا

أن نذكر أن ٩٥٪ ممن يصابون به هم ممن يمارسون الشذوذ الجنسي ، وأن الباقين ممن يتعاملون المخدرات أو ينقل لهم دم مصاب بهذا المرض ، كما لايفوتنا أن نذكر أيضاً أن أكثر من ٩٠٪ ممن يصابون به يؤدي بهم أخيراً إلى الوفاة .. ولتقف قليلاً عند حقيقة أن أكثر من يصابون به هم من اللوطيين .. فإذا كانت القوانين والحكومات الغربية قد أعطت للوطيين مايطالبون به من حقوق ، فسمحت لهم بإقامة الجمعيات للشذوذ الجنسي ، وافتتاح النوادي التي يمارسون بها هوايتهم الشاذة ، كما سمحت لهم بترويج المجلات وأشربة الفيديو التي تدعو إلى مثل هذا السلوك المنحرف . بل ذهبت إلى أبعد من ذلك فصرنا نقرأ ونسمع بعض أعضاء البرلمان في أكثر من دولة من دول الغرب ينادون باعتبار الشذوذ الجنسي ظاهرة طبيعية بحثة .. ومنهم من يطالب بإدخال الشذوذ الجنسي كمادة تدرس في المدارس الثانوية !! . وهل بقي للشاذين جنسياً في هذه البلدان من حقوق يطالبون بها بعد أن سمحت الكنيسة بزواج الرجل من الرجل رسمياً !! .

أقول : إذا كان هذا هو وضع اللوطيين في الحضارة الغربية .. فنحن — المسلمين — قد نبأنا الله بما حل بقوم لوط (عليه السلام) .. بل وأرادوا إخراج نبيهم لوط وأتباعه من قريتهم ... أتدرون ماجريتهم ؟! لأنهم أناس

يتطهرون !! ... تماماً كما تصنع
 الجاهلية المعاصرة حيث تسمى من
 يتطهر من هذه الأوحال بالرجعيين
 والمتطهرين .. لقد أنزل الله بهم عقابه
 الذي لا يرد فجعل عالي قريتهم سافلها
 وأمطر عليهم حجارة من السماء . قال
 تعالى : ﴿ فلما جاء أمرنا جعلنا عاليها
 سافلها وأمطرنا عليهم حجارة من سجيل
 منضود ﴾ [هود ٨٢] ، ولما كان قوم
 لوط في دول الحضارة الغربية قد آمنوا
 مكر الله وآمنوا عقاب القانون الذي
 أصبح يحميهم ويكفل حقوقهم
 المزعومة ... فقد آتاهم الله من حيث لم
 يحسبوا فلم يخسف بهم الأرض ، كما
 فعل بأسلافهم بل سلب عليهم جنساً من
 جنوده ، سلب عليهم جرثومة هذا
 المرض المرعب الذي تنفطر له القلوب
 هلعاً ... فالله سبحانه بالمرصاد ولا يهمل
 الظالمين ولا يغفل عنهم ... وإنا لنجد
 في انتشار هذا المرض بالذات وغيره من
 الأمراض الجنسية في بلاد الغرب ،
 والتي تؤدي بأصحابها أخيراً إلى الموت
 مصداقاً لحديث المصطفى ﷺ الذي
 رواه يريدة (رضي الله عنه) إذ يقول :
 « ما تقص قوم المهدي إلا كان القتل بينهم
 ولا ظهرت الفاحشة في قوم إلا سلب الله
 عليهم الموت ، ولا منع قوم قط الزكاة
 إلا حبس الله عنهم القطر » (رواه البزار
 ورجاله رجال الصحيح غير رجاء بن
 محمد ، وهو ثقة) .

الإعلان والإعلام كما تحظى به
 الفاحشة !! أليست تعلن في أجهزة
 التلفاز بأشرطة الفيديو وعلى المباحث
 وعلى شواطئ المرأة ؟ ... أليس
 الملايين من البشر يقصرون هذه البلدان
 سنوياً بحثاً عن هذه البضاعة
 المزجاة ؟ ..

إذاً ، هذه سنة الله التي لا تتخلف في
 القوم المجرمين ... فلم يكن مرض
 الإيدز القاتل معروفاً قبل بضعة سنين ،
 وما ظهر إلا بعد أن أصبح للشذوذ قناته
 الرسمية والقانونية التي يُمارس من
 خلالها .

ولعل أكثر ما يزعج علماء الغرب
 وأطبائه بصفة خاصة هو ذلك الغموض
 الذي يكتنف (فيروس) هذا المرض ،
 حيث فشلت كل الوسائل المتقدمة التي
 استخدمت حتى الآن للكشف عن ماهية
 هذا الفيروس وسبل مكافحته ... بل
 ويزيد الأمر خطورة انتقاله حتى لغير
 الشاذين ومدمني المخدرات ... وإلى
 أن يتوصل العلم الحديث والتكنولوجيا
 المتطورة إلى اختراق هذا الغموض وحل
 هذه الرموز ولإيجاد المقار الوافي ... إلى
 أن يحدث ذلك سيبقى الفرع والرعب
 جاثماً على قلوب الغربيين وهذا في حد
 ذاته عقاب من الله القاتل عن حجارة قوم
 لوط ﴿ وماهي من الظالمين بعيد ﴾
 [هود ٨٣] .

ونحن على يقين من أنه ما لم يقلع
 الغرب - ولن يقلع - عن هذه
 الفواحش فإن الإيدز لن يكون آخر وباء

وهل شيء في بلاد الغرب أظهر من
 الفاحشة ، وهل يحظى شيء بقدر من

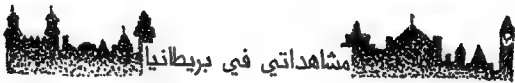
ينتشر بين صفوفهم .. بل إن سنة الله
ماضية إلى قيام الساعة ﴿ ومن أعرض
عن ذكرى فإن له معيشة ضنكاً ونحشره
يوم القيامة أعمى ﴾ [طه ١٢٤]
وصدق الله العظيم إذ يقول : ﴿ فلما
نسوا ماذكروا به فتحنا عليهم أبواب كل
شيء حتى إذا فرحوا بما أوتوا أخذناهم
بغتة فإذا هم ملبسون ﴾ [الأنعام
٤٤] .

نعم أبواب كل شيء من الخيرات
والأرزاق استدرجاً لهم ومن الأمراض
الفتاكة والخمور المهلكة والمخدرات
القاتلة ، ومن القلق النفسي والاضطراب
العصبي والرعب والجرائم ... الخ .

وهذا بخلاف فيما لو آمنوا واتقوا
لاصبحت هذه الخيرات والأرزاق
بركات عليهم ، كما قال الله تعالى :
﴿ ولو أن أهل القرى آمنوا واتقوا لفتحنا
عليهم بركات من السماء والأرض ﴾
[الأعراف ٩٦] .

فليقف دعاة الأخذ بهذه الحضارة
مع أنفسهم وقفة تأمل وتفكر ، وليعلموا
أنهم إنما يدعون إلى مثل هذه الأمراض
والإفرازات .. وإلا فقل محاسن
الحضارة الغربية من تقدم صناعي وتقني
لا غبار عليه ... لكن دعاة هذا النوع
من الحضارة — اليوم — قليل بين أبناء
المسلمين ...





د. عبد الله مبارك الخاطر

عشت في لندن حوالي ثلاث سنين ، كنت خلالها أتابع دراستي في الطب النفسي وكان لي نشاط إسلامي في مسجد من مساجدها ، مسجد (بيكام Peckham) وكان هذا المسجد يضم نخبة خيرة من الشباب من مختلف البلدان العربية . وقد شاهدت في العاصمة البريطانية أموراً تستحق أن يكتب عنها .

وسوف أعرض ملاحظته على شكل حلقات متوغلماً في عرضي البساطة والعبره والله الموفق .

خروج كامبردج

وأخذ يدرسني مرتين في الأسبوع .. وبعد أن تردد على بيتي خمس مرات سألتني على استحياء فقال : إن زميلاني يسألني كيف ترددت على بيت صاحبك خمس مرات ولم يقدم إليك زوجته لتتعارف عليها .

وكان سؤاله نقطة بداية في الحديث عن أمور أخرى غير الدراسة وكنت أنتظر مثل هذه الفرصة لأنتهي أعرف بأن الإنجليز لا يحبون أن تبادلهم بالحديث عن أمور لم يسألوا عنها وعليك أن تنتهز الفرصة فتجيبهم على تساؤلاتهم إذا سألو .

قلت له ماموجزه : إن ديننا يأمرنا بحفظ المرأة وسترها ، ولا يجوز أن نخالط أو نتجالس غير محارمها ... ثم سأله عن الاختلاط والمخلوة ولو كانت

كنت مضطراً في البداية إلى دراسة اللغة الإنجليزية — رغم أنني كنت قد درست الطب باللغة الإنجليزية — من أجل اختبار (الزمالة) ذلك لأن الإنجليز يريدون من الجميع أن يكتبوا ويقرأوا كما يكتب المواطن الإنجليزي ويقرأ ، ولما كنت أعمل في المستشفى في الصباح ، فليس أمامي إلا أن أطلب مدرساً يعلمني فن كتابة المقالات ، والعادة المتبعة عندهم أنك إذا أردت شيئاً ما فما عليك إلا أن تعلن إعلاناً صغيراً على واجهة محل تجاري أو على لوحة إعلانات لإحدى الكليات ، وبأنيك الجواب سريعاً عن طريق الهاتف .

جاءني مدرس إنجليزي متخرج من جامعة كامبردج في الأدب الإنجليزي

بين رجال ونساء متزوجين ألا يكون هناك مجال للخيانة الزوجية ولو بنسبة ١٩% .

فأجاب : نعم بل وأكثر من هذه النسبة فسألته مرة أخرى :

أليست هذه العلاقات غير المشروعة من أهم أسباب الفساد وتفكك المجتمع ؟

قال : بلى .

قلت ماخلاصته : هذه حكمة واحدة من أحكام ديننا الذي يأمرنا بحراسة الاختلاط .. ومن ثم فالمرأة مكرمة عندنا ولها حقوق كثيرة سواء كانت بنتاً أو زوجة أو أم ، فولي أمرها يتفق عليها ويعمل من أجل سعادتها ، وبين الأسرة في ديننا من المحبة والتعاون والتكافل مالا يتصوره مجتمعكم .

قال : هذا جميل ومنطقي ... وقد لمست الصديق فيما يقول .

وعدت أسأله : ماذا تعرف عن الإسلام ؟

فأجاب : خميني وقلاني !!

فظفنته يمزح ولكن تبين لي أن هذا كل مايعرفه عن الإسلام ، ولايعرف خريج جامعة كامبردج [١١] أن هناك كتاباً اسمه القرآن الكريم ، ولا نبياً اسمه محمد ﷺ .. كان الرجل يتحدث أمامي وكأنه طفل صغير ، ومعدرة من الأطفال في بلادنا فهم أكثر منه علماً بدين الله .

قلت : لأدري من المسؤول عن كونك لا تعرف عن الإسلام شيئاً ؟ هل هي

جامعاتكم ومناهجكم ، أم أنت الذي ارتضيت لنفسك هذه الحال .. كيف لا يدرسونكم ديناً يدين به ألف مليون من البشر في مختلف بلدان العالم ، وليلدكم علاقات تاريخية ومصالح مع بلدان العالم الإسلامي .

وقبل أن يفاخر الأستاذ [١١] منزلي قدمت له مجموعة من الكتب عن الإسلام .. ثم اتصل بي فيما بعد وأخبرني بأنه قد قرأ هذه الكتب وسوف يقرأ كتباً أخرى عن الإسلام .

قارئي الكريم : كم تمنيت أن يكون عندي متسع من الوقت لأتابع مثل هذا الرجل ، ولكن ماذا أفعل وأنا مرتبط بعمل شاق يستغرق معظم وقتي ، ونشاطي في الدعوة الإسلامية أقدم فيه الأهم على المهم . ولكن هل يعرف [البيضاوات] في دول العالم الثالث حقيقة الغربيين ؟

لو كان خريج جامعة كامبردج مهندساً أو طبيباً لالتبسنا العذر له ، ولكنه تخرج من كلية تدرس علوم اللغة الإنجليزية وآدابها ، ويفترض أن يدرس شيئاً يسيراً عن الإسلام ..

أما الذين يكترون في مؤلفاتهم الأدبية والتاريخية من الاستدلال بأقوال المستشرقين فلينبظروا ماذا يدرس المستشرقون مثل هذا الخريج عن الإسلام .

اللهم إننا لنعصى الأبصار ولكن نعلم القلوب التي في الصدور .

شؤوف العالم الإسلامي ومشكلاته



التغلغل اليهودي في القارة الأفريقية

أدانت معظم دول العالم إسرائيل بعد عدوانها على الدول العربية عام ١٩٦٧ وقطعت معظم هذه الدول علاقاتها مع إسرائيل ، أو جمدها ، ومن هذه الدول الدول الأفريقية — ماعدا جنوب أفريقيا العنصرية — وعسر اليهود مواقفهم التي أقاموها في هذه القارة ، ولكن ذلك لم يدفعهم إلى اليأس ، وإنما إلى زيادة في بذل الجهد للعودة ثانية إلى هذه القارة التي تتمتع بسميزات مهمة .

فهى — من جهة — قارة غنية بالموارد الطبيعية ، كالمعادن ، والغابات ، وهي — من جهة ثانية — ذات موقع نموذجي بالنسبة لإسرائيل في قربها وسهولة الوصول إليه ، بحراً وجواً — بل وبرأ الآن .

وهي — من جهة ثالثة — سوق مفتوحة ، لأنها بحاجة إلى كل شيء : للخبرات الطبية ، والزراعية ، والبحوث العلمية ، وقبل كل ذلك وبعبء ، فإن حكوماتها الدكتاتورية القمعية التي قامت ، وتقوم ، على إنهاك شعوبها ، بحاجة إلى من يقدم لها المشورات الاستخبارية ، والمعونات العسكرية ، التي تستطيع — عن طريقها وبواسطتها — تدجين شعوبها ، وسوقها وتوجيهها الوجهة التي تريد ، وكذلك فإن الواقع الأفريقي ومايمتلى به من مناحرات ومشاحنات بين دولها يشكل أفضل مناخ بالنسبة لإسرائيل لتستفيد منه أعظم استفادة ، فأى جو يناسب اليهود أفضل من هذا الجو ١٢ .

ولاشك أن من أكبر العوامل المساعدة لإسرائيل على عودتها إلى أفريقيا كان الظروف التي أعقبت حرب ١٩٧٣ .

فمع أن هذه الحرب قدمت للعالم الدليل على أسطورة (الجيش الإسرائيلي الذي لايقهر) إلا أن مآعقبها من تطورات جعل إسرائيل تستفيد منها فوائد عظيمة ومن

هذه الفوائد عودتها إلى أفريقيا .

فقد قدم تصالح بعض العرب مع اليهود ، والتردد والفوضى والاضطراب الذي مازال مستمرا إلى الآن عند البعض الآخر ، الحجة القوية للدول الأفريقية التي أعادت علاقاتها مع إسرائيل ، حتى إن اليهود وأصدقائهم من الأفارقة ليرفعون أصواتهم في المحافل الدولية فيُسَمَّع لهم ، بينما تذهب الاعتراضات والاستنكارات التي لا تستند إلى شيء عملي أدراج الرياح ، كصرخة في واد أو نفخة في رماد .

عادت العلاقات أولاً مع ليبيريا ، وزائير ، وساحل العاج ، وأخيراً ، الكاميرون .

● **لفي ليبيريا** ، يبدو الاستغلال اليهودي واضحاً ، فمثلاً : شركة (أيونا الدولية) الإسرائيلية فازت بحق استغلال مساحات شاسعة من غابات البلاد لفترة ٣٧ سنة !! وأسهمها الآن في بورصة نيويورك .

● **وفي زائير** ، حيث (موبوتو) أشد المتحمسين لليهود ، تقدم له إسرائيل خدمات عسكرية متنوعة ، بالإضافة إلى مشاريع خاصة له ، حيث تولي اليهود إنشاء مزرعة خاصة له في (نسييه) ويتولون أيضاً مسؤولية مزرعة أخرى (أغريدين) . ومن جهة أخرى ، التزم رجل أعمال يهودي (من أصل يمني) بتوظيف (٤٠٠) مليون دولار في مجال تربية المواشي والنقل ، ولازالت هناك مشاريع كثيرة ربما ستم بعد زيارة الرئيس الزائيري (موبوتو) لإسرائيل .

● **وفي ساحل العاج** ، حيث لا يخفي رئيسها عداؤه للعرب ، يعمل اليهود بجد خصوصاً بعد عودة العلاقات مع إسرائيل قبل تسعة أشهر . فمثلاً : قام مشروع لبناء مستشفى في قرية الرئيس كلف نصف موازنة وزارة الصحة في ساحل العاج ، ونفذته شركة (سوليل نونيه) الإسرائيلية ، وكذلك فندق (إيفوار) في العاصمة أبيدجان .

● **وفي الكاميرون** ، سبق إعادة العلاقات بينها وبين إسرائيل اتصالات بين الجانبين ، فبعد محاولة انقلاب ضد الرئيس (بول بيا) عام ١٩٨٤ ، أقام غرفة عمليات أمنية لحمايته ، يقوم عليها خبراء من الاستخبارات العسكرية الإسرائيلية (الموساد) .

وقد شكلت كارثة (نيوس) ، التي نتج عنها ضحايا بالمشات من جراء الغازات السامة المنبثقة من بحيرة (نيوس) البركانية ، فرصة ذهبية أخرى لإسرائيل ، ففي أثناء ذلك توجه رئيس وزراء العدو إلى (ياوندي) عاصمة الكاميرون مصطحباً معه فريقاً طبياً لمعالجة المصابين ، وقد أعد الرئيس الكاميروني استقبالاُ حافلاً لليبريز .

هذا على رغم ما كان يعلنه وزير خارجية الكاميرون (وليم ايتيكي موموا) من أن : (لايبحث في إعادة العلاقات مع إسرائيل ، طالما أن علاقات إسرائيل مع برتوريا على ما هي عليه) !.

وانفردت المسيحة ...

لا يقتصر الأمر على الدول المذكورة ، وإنما هناك دول تنهياً لإعادة العلاقات مع اليهود رسمياً ، وإن كانت علاقة إسرائيل مع هذه الدول على المستوى الاقتصادي لم تنقطع .

ومن هذه الدول :

● نيجيريا ، ففي هذه الدولة — ذات الأغلبية المسلمة — تقوم مؤسسات اقتصادية إسرائيلية عديدة ، فهذه مجموعة (أليسون) تفوز بعقد عديدة مع نيجيريا قبل الانقلاب الأخير ، وشركة أخرى لليهودي (غاؤون) تفوز بعقد آخر في (لاغوس) بمبلغ (٦٠) مليون دولار ، ومؤسسات أخرى تعمل هناك مثل مؤسسة (عابدا) للتجارة الدولية ، و (ديزنفوف) للنقل البحري ، و (فيريد) لتمديدات المياه .

وتعامل وتعاون إسرائيل مع الحبشة (أثيوبيا) يعرفه القاصي والداني ، فقد أقامت هناك مزارع لتربية المواشي ، وتستطيع توفير كيمايات ضخمة من اللحوم المذبوحة على الطريقة اليهودية (كوشر) ، وهي أيضاً تباع البن الأثيوبي والأخشاب الاستوائية والعديد من المواد الأولية ، والمنتجات الزراعية .

وقصة يهود (الفلاشا) وحدها تضع أثيوبيا في رأس قائمة الدول التي عرفت بالعداء للعرب والحق على المسلمين .

وهناك أربع دول أخرى يتوقع أن تنضم إلى ركب الدول التي أعادت علاقاتها مع إسرائيل ، وهي : توغو والغبون ، وغينيا ، وأفريقيا الوسطى ، وكنيا .

وفي الوقت الذي تفك إسرائيل فيه عزلتها عن طريق عودتها إلى أفريقيا ، تعمل على محور آخر فتعيد علاقاتها مع أصدقاء العرب الخلس !! دول المعسكر الشرقي فهامي بولندية تعيد علاقاتها معها ، وهناك اتصالات سرية وعلمية مع الاتحاد السوفيتي من أجل ذلك أيضاً ، وإذا ما عادت العلاقة مع السوفيت — وهي عادة حتماً ، رغم تنشر المحادثات نتيجة للشروط الفوقية التي تملها إسرائيل وليس الاتحاد السوفيتي — نقول : إذا ما عادت العلاقات مع السوفيت ، فمالذي يمنع دول

(المنظومة الاشتراكية الصديقة ١) من الاكثداء برئيسهم روسيا ١٩.

نكتب هذا الكلام لا ليث اليأس في النفوس ، وليس لإظهار مميزات من يسمون أنفسهم — كذباً وزوراً — بشعب الله المختار ، وإنما رجاء أن نتعلم من الزمان ، ونعتبر بأحداثه ، ولامانع أن يتعلم الإنسان من عدوه ، واليهود هم اليهود ، ﴿ ضربت عليهم الذلة أينما ثقفوا — إلا بحبل من الله وحبل من الناس — وبأؤوا بغضب من الله ، وضربت عليهم المسكنة ﴾ [آل عمران ١١٢] .

وحالنا معهم — في استضعافنا ، والاستهانة بنا ، ودوس حقوقنا ، والتكيل المتواصل بنا على كل صعيد ، — عسكرياً واقتصادياً وإعلامياً — وتشويه صورتنا على مرأى منا ، ومرأى من العالم ومسمع — أجم — تصل إلى ماوصلت إليه إلا بتخبطنا وفرقتنا ، وبأسنا الشديد بيننا ، ومحاولة الأقوياء الذين سُلطوا علينا — بظلمنا ومعاصينا — طمس ذاتنا وعنوان وجودنا الحسي والمعنوي .

فهل نعي نحن — عرباً ومسلمين — الدرس من ذلك ، وهل نلتقي على الحد الأدنى من حقنا ونعي دورنا في العالم ، ورسالتنا فيه مقابل التقاء أعدائنا بشتى ألوانهم وأشكالهم على الباطل ؟ .

أندونيسيا تضطهد المسلمين

لا يبعد عن الماسونية . حيث ينص هذا الدين الجديد المسمى (باكسيلا) على خمسة مبادئ هي الإيمان برب واحد الإنسانية الوحدة الوطنية ، الديمقراطية والعدل الاجتماعي ، وكان المسلمون المعارضون لهذا الدين الجديد قد قاموا بمظاهرات في سبتمبر عام ١٩٨٤ ، وكان ٣٠ شخصاً قد قتلوا عندما فتح جنود الحكومة النيران على تجمع أكثر من ١٥٠٠ من المسلمين واعتقل عدد كبير منهم ، تعرضوا للأكوان شتى من التعذيب الوحشي الأمر الذي دعا منظمة (أمнести) Amnesty لحقوق الإنسان والتي مقرها لندن توصية نداء استغاثة إلى حكومة أندونيسيا ، تناشدتها فيه رفع الإهانات والتعذيب الوحشي عن المعتقلين المسلمين والذين يتمتعون أيضاً من أداء الصلاة أو أي مظهر تعبدى ، وقد أجبروا على خلق رؤوسهم ، وتناشدت المنظمة الحكومة الاستجابة لمطالبهم الإنسانية البسيطة كزيارة أقاربهم أو مقابلة أي أحد .

لأزالت حكومة (سوهارتو) تضطهد المسلمين ، وتكيل لهم الإهانة تلو الأخرى ، في الوقت الذي ضخت فيه الأبواب على مصاريعها لكافة المنظمات التنصيرية ، لتعمل على ردة المسلمين في البلد الذي يضم أكبر عدد من المسلمين في العالم . وقد خجعت الأخبار في الآونة الأخيرة تبين وجهاً آخر لحرب الحكومة ضد الإسلام ، حيث صرح المسؤولون عن نية الحكومة في إلغاء التعليم الديني الأمر الذي أثار سخط المسلمين ونقمتهم ، وسرت موجة احتجاجات عامة ، وهاجمت نقابة المعلمين الأندونيسية هذه التصريحات ، ودعت إلى ترسيخ التعليم الديني الذي هو أهم مادة بدلاً من إلغائه . كما أنكروا ذلك أيضاً رئيس مجلس العلماء المسلمين الشيخ حسن بصري . ولأزالت الحكومة تعمل بدأب لاستئصال الإسلام واستبداله بالدين الذي وضعه نظام سوهارتو . والذي

مراجعة وخبرائنا نهب لغيرنا

(١٠٠) مايار دولار . (نقلاً عن جريدة القبس ٢١ - ٧ - ٨٦) .
وسواء أكانت هذه الديون لبنوك غربية أو للبنك الدولي ، ففي نهاية المطاف تصب في جعبة اليهود ، وحين تمجز أي دولة عن تسديد الديون في الزمن المتفق عليه تبدأ عملية مايسمى جدولة الديون وتأجيل التسديد مع زيادة الفائدة على الدين ، وحين تتأزم الأمور وتمجز الدولة عن تسديد الدين يتدخل صاحب الدين ويرسم خطة اقتصادية للدولة يكون أهم بنودها تخفيض العملة وزيادة الضرائب ورفع الدعم عن السلع المدعومة ، وبالذات الغذائية منها ، وتكرر هذه الصورة مع كل دولة من دول العالم الثالث المدينة . ومع كل هذا تعد أية جهة تنجح في الحصول على قرض من بنك غربي أو من البنك الدولي ، أو تنجح في إعادة جدولة الديون القديمة تعد ذلك انتصاراً ونجاحاً مع أنه - والله - قيد جديد يضاف إلى القيود التي سبقته ليقى الإقتصاد مكبلاً بأغلال يقال ، مفتاحها في جنيف ولندن وفرانكفورت

كلما تناقلت وسائل الإعلام أخبار المئات بل والآلاف من الذين يموتون جوعاً في السودان أو الحالة الاقتصادية المنهارة في أكثر الدول العربية تذكرت مقالة ذلك اليهودي الحاقد : (حوثانان هيلفي) حيث يقول : (هل أوصانا الله بأن نفقد هذا العالم أم نأكله) إن راحة الحقد والكراهية على بني البشر تفوح من مقالة هذا اليهودي ، وقد كان اليهود يطبقون هذه المقالة عملياً ولسان حالهم يقول : فلتسحق البشرية ، وليعيش شعب الله المختار ، ويطلق هذا الساحر مقالة أخرى حيث يقول : (تصوروا لو أن عدد اليهود يساوي عدد سكان الصين ؟) ويترك هذا التساؤل بدون إجابة وترك للقارئ تصور ماسيحدث للعالم لو أن عدد اليهود يساوي عدد سكان الصين !! .

أعود مرة أخرى إلى اقتصاد الدول العربية ، التي حباها الله بالموارد الاقتصادية الضخمة من نفط ، ومعادن وأرض خصبة ، ومصادر للحياة ، وأيدي عاملة رخيصة ، وقد تتوفر كلها في بلد واحد ، والنتيجة : ديون خارجية تبلغ

وواشنطن وسواها من عواصم ومدن
 للمال في العالم الغربي . وتبقى هذه
 السبامة سنين طويلة وتطبق بحذافيرها ،
 بحيث يصبح الناس ويمسون على
 هاجس : هل يجلبون خبزاً أم لا ؟ .
 فأنى قلبت البصر في العالم من حولك
 وجدت كل بلد يشكو من ضائقة
 اقتصادية معينة مع وجود هذه الثروات
 والإمكانات التي سبق ذكرها آنفاً
 وأصبح يصدق فينا قول الشاعر :
 كالعيس في البيداء يقتلها لظما
 والماء فوق ظهورها محمول
 وقبل هذا صدق فينا قول الله سبحانه
 وتعالى : ﴿ وضرب الله مثلاً قرية كانت

آمنة مطمئنة يأتيها رزقها رغداً من كل
 مكان فكفرت بأنعم الله فأذاقها الله لباس
 الجوع والخوف بما كانوا يصنعون ﴿
 [سورة النحل ١١٢] ماذاك إلا
 لانسلاختنا من ديننا الذي هو عصمة
 أمرنا وهو ما صنعت أيدينا ، واليهود
 يخططون لمثل هذا الوضع الاقتصادي
 المزري لإحكام السيطرة على الشعوب
 وإذلالها ، حيث يعود هيلفي مرة ثلاثة
 فيقول : (الجوع هو أفضل وسيلة لقيام
 الصلح بين العرب وإسرائيل) .
 وبعد ماتقدم هل صحيح أن اقتصادنا
 بأيدينا ؟!!!

جرح في الجنوب

مدفوعاً من كونه نصرانياً ، ولكن بعد زوال نهري ، وقيام حكومة مدنية أخرى لم يرجع قرني ، وأعلن أن الجنوب السوداني نصراني على الرغم من أن النصاري لا يشكلون الغالبية في الجنوب ، ويريد تخليصه من الشماليين المتسلطين عليه بل ذهب أبعد من ذلك حيث أباد قبيلة (منداري) إبادة كاملة لأنها كانت موالية للحكومة المركزية في الخرطوم ، وكشر عن أنابه الحاقدة كيف لا ! والهيئات الكنسية العالمية عاوتته على إنشاء إذاعة في الأراضي الحثية ، والاتحاد السوفيتي بدوره كالعادة مده بالسلاح عن طريق النظام الحبيشي ذي الميول اليسارية .

ونقلت إلينا الأخبار نبأ إسقاط طائرة مدنية بعد إقلاعها من مطار ملكال الواقعة في الجنوب على بعد ٤٠٠ كيلومتر من الخرطوم ، وقد أسفر هذا الحادث الذي تعرضت له طائرة من طراز فوكر من طائرات الخطوط الجوية السودانية عن مقتل ٤٥ - ٦٠ شخصاً وعُلم أن من بين ضحايا الحادث عدداً من رجال الإغاثة الدولية (القيس الكويتية ٢٨ - ٨ - ٨٦ ، والعرب ١٨ - ٨ - ٨٦) وكانت حجة قرني أن الحكومة السودانية تستغل الطائرات المدنية لنقل الجنود والسلاح إلى الجنوب وتُعد هجوماً للقضاء عليه ،

حسب إتفاقيات وسياسات الشرق والغرب ، فإنه من مصلحتهم جميعاً أن تبقى نقاط ساخنة في العالم وتكاد تكون كل قارة من القارات النامية (النائمة) آسيا ، أفريقيا ، أمريكا الجنوبية تعاني من حروب أهلية أو حروب على الحدود بين دولتين ، تستنزف خيرات هذه القارات إلى مصانع السلاح في الشرق والغرب ، وتحتكر القرار السياسي في عواصم السلاح نفسها . ولعل من هذه النقاط التي يُراد لها أن تُصبح ساخنة في القارة الإفريقية هي جنوب السودان .

فبعد أن أغلق مجلس الشعب الإقليمي بجوبا عام ١٩٨٠ تأسست بمدينة طرابلس الليبية في سبتمبر ١٩٨١ جبهة تحرير السودان بقيادة عثمان إبراهيم طويل ، واتخذت منطقة جنوب السودان ميداناً للصراع المسلح ضد النظام السابق ، ثم انقسمت هذه الجبهة وانفصل عنها عقيد نصراني اسمه جون قرني بما يسمى الحركة الشعبية لتحرير السودان ، واتخذ من الأراضي الحثية مقراً له ، انفصل عن رفاقه الذين اتفق معهم في أول الأمر على تحرير السودان من نهري وتسلطه والرقى بالمجتمع والاقتصاد السوداني قديماً ، وعارض كذلك تطبيق أحكام الشريعة الإسلامية ولو كانت حسب عقلية النظام السابق ،

وازداد الأمر سوءاً حيث حذر جيمس انفرام مدير برنامج الغذاء العالمي في روما (٢٧ - ٨ - ٨٦) بأن مايقرب من مليوني شخص مهددون بالموت جوعاً في جنوب السودان ، وأضاف : إن جسراً جويّاً أنشئ في ١٥ أغسطس الحالي قد توقف بعد ثلاث رحلات جوية بسبب إسقاط الطائرة المدنية بالقرب من ملكال . وذكر أن المتمردين الجنوبيين في السودان قد أغلقوا معظم المعابر في جنوب السودان التي كانت تستخدمها وكالات الإغاثة لنقل الأغذية والمؤن ، وحذر المتمرّدون بأنهم سيسقطون أية طائرة تحلق فوق المناطق التي يسيطرون عليها ، وذكرت جريدة القيس قول العاملين في مراكز الإغاثة في كينيا إن أوغندا أوقفت لإرساليات ومعونات

الإغاثة إلى مناطق المجاعة في جنوب السودان ، لانتهام أوغندا السودان بمساعدة المتمردين الأوغنديين في شمال أوغندا ، فيبقى الجنوب السوداني بين سندان الجوع ومطرقة الحرب . لعله مما تقدم نستطيع تفسير مدى اهتمام حملات التنصير - على اختلاف كتابتها - بجنوب السودان منذ زمن بعيد حيث إنهم يقومون بنشاط واسع بين القبائل الوثنية والمسلمة في الجنوب و يقيمون المدارس والمستشفيات ومراكز لتجميع أطفال الفقراء وبالتالي تنصيرهم لإعداد كوادر نصرانية للدولة المزعم إقامتها في جنوب السودان على يد جون قرئق ، أو غيره . ولعلنا نتاح لنا فرصة في المستقبل القريب للحديث عن حملات التنصير المحمومة في جنوب السودان .

رجل فقدناه

انتقل الدكتور يوسف زين العابدين إلى جوار ربه الساعة الثالثة بعد ظهر يوم الأحد ٢٦ ذي الحجة الموافق ٣١ آب إثر عملية جراحية أجراها في أحد مستشفيات برلين بعد إصابته بجلطة في قلبه ، وبقي رحمه الله أكثر من أسبوعين قبل وفاته وهو في حالة غيبوبة كاملة .

الدموية ، ومكث في ألمانيا خمسة وعشرين عاماً .

كان فقيدنا رحمه الله دمث الأخلاق طيب القلب ، محباً للخير .. كما كان من الدعاة إلى الله ، وكان ينفق وقته ورماله في سبيل دعوته وفضلاً عن هذا وذاك كان همزة الوصل بين الدعاة إلى الله من العرب والأتراك والألمان .

وأسرة تحرير البيان تقدم بأحر التعازي لأرملة الفقيه وابنتيه ، وتسأل الله أن يلمهم الصبر والسلوان .

اللهم اغفر لفقيدنا وأحسن مثواه اللهم لاتحرمنا أجره ، ولا تفتتنا بعده وإنا لله وإنا إليه راجعون .

ودفن الفقيد — رحمه الله — في برلين ، في مقبرة الأتراك يوم الأربعاء ٢٩ ذي الحجة الموافق ٣ سبتمبر بعد صلاة العصر ، وبعد أن صلى عليه جمع غفير من المسلمين يربو عددهم على ٥٠٠ شخص حضروا من مناطق مختلفة من ألمانيا وتركيا .

والدكتور يوسف زين العابدين تركي الأصل عراقي النشأة والولادة ، ولد عام ١٩٣٧ في مدينة كركوك ، ودرس الطب في تركيا ، وبعد تخرجه من كلية الطب انتقل إلى ألمانيا ليتابع دراسته العليا ، وقد تخصص في الجراحة العامة ، ثم في جراحة الأوعية

إلى كتابنا وقرائنا الكرام

إن من دواعي سرور القائمين على المجلة أن يرحبوا بكتابات الأخوة ،
في مجالات الكتابة المختلفة .. بحثاً كانت أو مقالات أو إنتاجاً أدبياً بشرط
مراعاة التالي :

□ أن تكون الموضوعات ملائمة لوجهة المجلة من حيث تقديمها للدراسات
جديدة تهتم المسلمين في وقتهم الراهن ، وتمسد فراغاً في الساحة الإسلامية .
□ أن لا تكون البحوث أو الموضوعات قد سبق نشرها في مجلة أو نشرة أو
كتاب .

□ يفضل أن تكون الموضوعات منسوخة على الآلة الكاتبة ، وإن تعذر ذلك
فيجب أن تكون مكتوبة بخط واضح وأسلوب عربي رصين بعيد عن الركاكة
يراعى فيه الخلو من الأخطاء الإملائية والنحوية ، والالتزام — بقدر
الطاقة — بعلامات الترقيم وتقسيم الكلام إلى فقرات .

□ أن تكون المقالات مكتوبة على جانب واحد من الورقة .
ولا تنترم المجلة بإرجاع مسودات المقالات إلى أصحابها .



البيان

العدد الثالث : ربيع الثاني ١٤٠٧ هـ — كانون الأول (ديسمبر) ١٩٨٦ م

مجلة إسلامية جامعة
تصدر عن

المنتدى الإسلامي

لندن

تصدر مؤقتاً كل شهرين

مدير التحرير
منصور الأحمد

AL-MUNTADA AL-ISLAMI TRUST

7 Bridge Place, Parsons Green, London SW6 4HR U.K.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

المحتوى

٤	• كلمة في المنهج .. عود على بدء
٩	• التجديد في الإسلام
٢١	• كتاب في مقال منصور الأحمد
٢٩	• مفهوم السببية عند أهل السنة طارق عبد الحليم
٣٦	• غواطر في الدعوة أبو أنس
٣٩	• الخصائص الأخلاقية والسلوكية لأهل السنة والجماعة محمد المصري
٤٤	• مواقف العلماء من الدعوة إلى الله عثمان جمعة ضميرية
٥٤	• أدب وتاريخ مفهوم الجاهلية في الشعر الجاهلي محمد الناصر
٥٥	• معالم حول كتابة التاريخ الإسلامي الشيخ محمد الخضر حسين
٦٧	• شؤون العالم الإسلامي لبنان .. والإرهاب
٧٣	• أوقاف المسلمين .. آخر الحصون زيارة غورياتشوف للهند أحمد عبد العزيز أبو عامر
٧٩	• زيارة البابا لبغلايش
٨١	• اليهود .. حقد موروث
٨٧	• الحضارة المعاصرة .. الوجه الآخر
٩١	• مشاهداتي في بريطانيا
٩٢	• أطفال الحضارة المعاصرة .. نحو الهاوية
٩٣	• مسمار في نعرش الشيوعية
٩٥	
٩٧	
٩٩	
١٠٣	

كلمة في المنهج

عود على بدء

التحرير

اتصل بنا بعض القراء ، طالبين أن نعيد نشر افتتاحية العدد الأول « كلمة في المنهج » .

ونحن إذ نقدر لهم هذه الثقة ، ونشكر منهم هذا الظن الحسن ، ولكن لما كان المنهج من أكثر الأمور التي يحتاجها المسلمون في هذه الأيام أهمية ؛ فهو يحتاج إلى مزيد من التفصيل والتوضيح ، هذا مع توفر العدد الأول ، وإمكانية الرجوع إليه .

وأول ما يحسن بنا أن نقف عنده طويلاً هو حال الدعوة الإسلامية في هذه الآونة ، ويجب أن لا ننفل عن أن هناك نقاط قوة ، ونقاط ضعف في هذا المجال .

فأول نقاط القوة أن الله قد كفل البقاء والخلود لهذا الدين ، وضمّنه القدرة الكامنة التي تجعله يقارع الخطوب ، ويتصدى للقوى الظاهرة والخفية التي تقف له بالمرصاد ، وتحاربه بشتى الوسائل .

ومن نقاط القوة أيضاً أن هذا الدين لا يزال يبعث الخوف والرعب في قلوب أعدائه — على قوتهم ، وضعف حال أتباعه وتفرقهم — مصداقاً لقول الرسول ﷺ : « .. ونصرت بالرعب مسيرة شهر ، .. » [متفق عليه] .

وهذا ما يفسر لنا « الهستيريا » الإعلامية التي يصاب بها أعداء الإسلام كلما أحسوا نباءة تدل على تبشير عودة صادقة إلى حظيرة الدين في أي بلد من بلاد المسلمين .

ومن نقاط القوة أن الأجيال الإسلامية تكشف لها عيوب الحضارة الأوربية

وعوراتها يوماً بعد يوم ، وأن فترة الانبهار بها قد ولّت بعد أن كاد يصمنا صراخ دعائها ، ونقيق عبيدها :

ضفادع في ظلماء ليل تجاوبت !!

وهناك نقطة قد تكون نقطة من نقاط القوة ، مع أنها نقطة من نقاط الضعف تصيب الدعوة الإسلامية في هذا العصر ، وفي كل عصر ، ألا وهي النفاق .

فنحن نعلم أن النفاق — كظاهرة — لم يعرف إلا إبان فترة صعود المسلمين نحو القوة ، في مجتمع المدينة ، ولم يكن له وجود — فيما نعلم — في فترة الاستضعاف .

وفي هذا الوقت الذي نرى فيه ازدياد الوعي بين صفوف المسلمين — وخاصة الأجيال الفتية ، والتي يفترض أنها لا تعرف شيئاً من قيم الإسلام وخصائصه ، نتيجة للتربية التي تلقتها ، والأجواء التي عاشت فيها — والعمل الدائب في سبيل الدعوة ، سواء داخل بلدان العالم الإسلامي ، أو خارجها ؛ نرى — مع الأسف الشديد — إلى جانب ذلك ملامح هذه الظاهرة بادية من خلال محاربة بعض العاملين للإسلام لبعضهم الآخر ، من غير دليل أو برهان ، يجهز لهم هذه الحروب ، متكئين أدلة الكتاب والسنة التي لا تكاد تحصى في الحض على وحدة الصف ، والتنفير من التفرق وأسبابه ، ومستمسكين برأي الرجال الذي قد لا يكون بريئاً من الجهل ، إن برىء من الهوى وسوء القصد .

وليس من المفترض ، ولا من الممكن ، أن يتجمع العاملون في مجال الدعوة تحت قيادة رجل واحد ، يصدر عن أمره في شتى أعمالهم ، فلكل أناس ظروفهم ومشاكلهم التي تحدد نشاطهم ، ولا من المعقول أن يتبنى قوم رفع راية الإسلام في بلد ؛ فإذا ماسمعوهم بأناس آخرين يدعون للإسلام في مكان ما هرعوا إليهم ، وطالبوهم بالانضواء تحت رايته ، وإلا فهم مخربون !!

ولكن المعقول أن يتعاون المسلمون فيما بينهم على تذليل الصعاب ، على قدر ما يمكنهم التعاون ، وأن يرتضوا لأنفسهم ماضيه لهم الله ورسوله في مجال الأصول : كتاب الله والسنة الثابتة عنه ﷺ ، وإجماع الصحابة ، فإذا اختلفوا بعد ذلك فلن تصل بهم الحال إلى حد التشهير والكيد ، بل والاستعانة بأهل الكفر والابتداع على بعضهم أحياناً .

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ ، فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ

في شيء فردوه إلى الله والرسول إن كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر ، ذلك خير وأحسن تأويلاً ﴿ [النساء : ٥٩] .

فمن نقاط الضعف الرئيسية في الدعوة الإسلامية المعاصرة الاختلافات المنهجية التي تحتاج إلى دراسة ومناقشة بعمق وصبر . ففي ظل الظروف العاصفة التي عاشتها الدعوة في العصر الحديث ، تسربت أمراض كثيرة إلى الفهم الإسلامي ، بعضها يمت بصلة إلى ماورثه المسلمون من عصور توالى عليهم فيها حكم العسف والجور ، وبعضها كان نتيجة لمؤثرات غريبة تأثر بها المسلمون بأصناف من الثقافات والمناهج الوافدة ، بعيداً عن القرآن والسنة ، وبعضها كان ردة فعل لصنوف من الضغط والقهر والوحشية ، عومل بها من يرفع كلمة لا إله إلا الله في الأرض ، فدفعهم ذلك أن يخرجوا على الناس بأراء غريبة غلوا فيها ، وحادوا عن جادة الاعتدال ، وأفسدوا من حيث أرادوا أن يصلحوا ، مع أن المسلم شأنه التوسط والقصد في الرضا والغضب ، وله في هذا الشأن من كتاب ربه عاصم ومرشد ، فقد قال تعالى :

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ لِلَّهِ شُهَدَاءَ بِالْقِسْطِ ، وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَاَنُ قَوْمٍ عَلَىٰ أَلَّا تَعْدِلُوا ، اعْدِلُوا هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَىٰ ، وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴾ [سورة المائدة ٨] .

وقد ذم الله الغلو في غير موضع من كتابه الكريم ، فقال تعالى :

﴿ قُلْ : يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ غَيْرَ الْحَقِّ وَلَا تَتَّبِعُوا أَهْوَاءَ قَوْمٍ قَدْ ضَلُّوا مِنْ قَبْلُ وَأَضَلُّوا كَثِيرًا وَضَلُّوا عَنْ سَوَاءِ السَّبِيلِ ﴾ [سورة المائدة ٧٧] .

وفي تاريخنا أمثلة واضحة شاهدة على عواقب « الغلو » الوييلة ، فإن أثر الخوارج والرافضة وأمثالهم — في بث البلبلة وتفريق الكلمة ، وإضاعة الجهود ، وتحطيم قوة المسلمين ، وذهاب ريحهم ، وإعطاء أسوأ الصور عن تاريخ المسلمين — أثر معروف ومشهور .

وفي هذا العدد ألمحنا إلى ألوان من الحرب المعلنة التي يتعرض لها أهل السنة في مناطق مختلفة من العالم ، وهذا من الأسباب التي تفرض عليهم — الآن ، أكثر من أي وقت مضى — التعاون ، والألفة ، ووحدة الكلمة ، ومعرفة مايراد بهم ، وتبيين طريقهم من خلال الأخطار المحدقة . وهذا الأمر ينبغي أن يؤخذ بجديته بالغة ، وأن يكون العمل على تحقيقه من خلال منهج محدد لا يخضع للعواطف والأهواء .

ونحن — بدورنا — نلتزم بجماعة أهل السنة ، لأنها الجماعة الأم ، التي لا يسع

أحداً من المسلمين الخروج عليها ، أو مناصبتها العدا . ومن أباح لنفسه ذلك كان مرتدّاً ، أو مبتدعاً .

فالذي ينكر أمراً معلوماً من الدين بالضرورة ، ويجحد أمراً ثابتاً في الشرع ، ويتنقص الإسلام وأحكامه الثابتة ، يكون مرتدّاً ، والذي يزعم — مثلاً — أن العقل مقدم على النقل ، يكون مبتدعاً ، مع أنه من أهل القبلة .

والترانما بمنهج أهل السنة يعصمنا من التخييط والترنح ذات اليمين وذات الشمال ، لأنه المنهج القائم على أصول ، لها من كتاب الله ، وسنة رسوله أساس راسخ ، ولها من استقراء حوادث تاريخ المسلمين ، وعلاقاتهم ببعضهم ، وعلاقاتهم بأعدائهم — قديماً وحديثاً — أدلة تثير لهم مسلكهم عندما تشبه السبل وتشابك الموارد والمصادر .

وإننا نورد مثلاً ، هو ثمرة لتطبيق منهج أهل السنة في النظر إلى الأمور ، فمعلوم أن لأهل السنة موقفاً من الدعوات التي ترفع « اللاتعات » الإسلامية ، للوصول إلى أهداف لا علاقة لها بالإسلام ، هذه « اللاتعات » التي ينطبق عليها قول علي رضي الله عنه : « كلمة حق يراد بها باطل » ، مثل موقفهم من الرافضة وأشباههم من أصحاب الدعوات الباطنية .

فعندما خدع الكثير من البسطاء بشعارات طرحها فريق من هؤلاء ، واستطاعوا أن يزيحوا بشعاراتهم وثورتهم طاغية من طغاة هذا القرن ، كان للعقلاء — وقليل ما هم — موقفهم النابع من فهمهم لمنهج أهل السنة ، وعندما كانوا يبهون كثيراً من هؤلاء الذين غلّوا في المضي وراء هذا السراب ، وانطلقوا — دون تحفظ — يهللون ويكبرون لشمس الإسلام التي بزغت من خلف هضاب وجبال فارس ! طائنين أنهم قد أصبحوا قاب قوسين أو أدنى من بسط ظل الإسلام على ديار المسلمين من جديد بفضل « آيات الله » !

عندما كان يقال لهؤلاء : يا قوم ! اربعوا على أنفسكم ، وترثوا ، فالمجلة مهلكة ، وإن كنتم تجهلون موقف علمائنا من أمثال هؤلاء ودعواتهم ، وتجهلون ، أو تجهلونون مواقفهم المشينة من المسلمين على مدار التاريخ ، وتظنون أن هؤلاء قد تبرؤوا من مواقف أجدادهم — وهم ، والله ، لا يزالون عاكفين عليها ، يفتخرون بها — وإذا كانت بعض المواقف الاستعراضية لهؤلاء ، مثل ذكر فلسطين ، وما يشبه ذلك من ذكر « الصهيونية » و « قوى الاستكبار العالمي » قد جعل على أعينكم غشاوة ، فلم تعد تبصر الحقائق ، فاعلموا أن هؤلاء سوف يشتمون اليهود في النهار ، ويتآمرون

معهم في الليل ، وسوف يتسمون في أوجه الفلسطينيين ، في الوقت الذي يعدون المدة ليطعنوهم من الخلف ، وإذا كنتم لاثملكون الرؤية التي ينبغي أن يتسلح بها المسلم ، فيقيس مالم يقع على مالم يقع ، ويقارن الأشياء بنظائرها ، ويعرف المجهول بالمعلوم ، ويهتدي بجارب الماضي لتحديد خطواته في المستقبل ، حتى لا يكون سيره فيه خبط عشواء ، أو قفزاً في الهواء ...

.. إذا كنتم في شغل عن كل ذلك ، فلا أقل من التريث والصبر قليلاً ، فإن المستقبل القريب ، فيه مصداق ما نقول ، ونحن لاندعي علم الغيب ، ولكن المنهج الصحيح يعطي الإنسان الرؤية التي تساعد على معرفة مالم يكن بما قد كان .

هانحن الآن بعد سنوات قليلة من عمر الإسلام الراجع من خلف هضاب خراسان ! فماذا نرى ؟! صورة كالحلة يحجم القلم عن رسم خطوطها ، فالشيطان الأكبر يمد « الثورة الرسالية » بالأسلحة ، واليهود الذين يتصدى لهم « المحرومون » في جنوب لبنان يعملون على نقل هذه الأسلحة إلى من يتاجرون بسبابهم « والردح » عليهم ، ثم ، وبالهول الاكتشاف !! يكتشف سَكَنَة « الثورة الرسالية » فجأة ! أن الفلسطينيين الموجودين في لبنان هم الذين قتلوا الحسين في كربلاء ، ولابد من التأثير منهم ! ومن يدري ؟! فربما لم يكن هذا اكتشافاً مفاجئاً ، بل وحياً تلقوه عن « صاحب الزمان » عجل الله فرجه وقرب مخرجه ! وأن الفلسطينيين ، لذلك يستحقون القصف ، والتقتيل ، والمحاصرة ، والتجويع ، والموت صبراً ، ثم التشريد من جديد .

وكل ذلك يرتكب حتى تكون الطريق مهتدة نحو فلسطين !!

لا نريد أن نسترسل وراء هذه الصورة المرعبة من الصور التي تحيط بنا ، بل نريد أن نرفع عقيرتنا بالبحث عن مخرج ، وكفانا لهاث وراء السراب اللامع تارة من هنا ، وتارة من هناك .

ونعتقد أن الطريق الصحيح لمواجهة الأوضاع الحرجة ، التي تحيط بنا من كل جانب ، هو منهج أهل السنة المتمثل بالكتاب والسنة وما أجمع عليه الصحابة . وليس أحد من الناس ، أياً كان ، جديراً بأن يؤخذ كلامه مأخذ التسليم ، ماعدا رسول الله ﷺ والصدق مع الله في حمل دعوته ، وتبليغ منهجه ، ثم الصدق مع الناس ، في إخلاص النصيح ووضوح المقصد من أسباب السعادة في الدنيا والآخرة .

ربنا اجعلنا من الذين هُتِلُوا إلى الطيب من القول ، وهُدُوا إلى صراط الحميد . ﴿ ومن يتوكل على الله فهو حسبه ، إن الله بالغ أمره قد جعل الله لكل شيء قدراً ﴾ [الطلاق ٣] .

التجديد في الإسلام

(٣)

شروط المجدّد :

نستطيع أن نصف المجدّد بأنّه يعيش في قمة عالية ، وأمته تعيش في سفح هابط وهو يعمل لانتشال هذه الأمة من سفحها لتحاول الصعود إلى القمة .

فهو مثل أعلى في صحة العلم ووفرته واتساعه ، وفي صدق العمل وإخلاصه ، ورجل كهذا أقل ما يوصف فيه أنه (سالّم) من علل الأمة وأمراضها ، ناج من الآفات والانحرافات التي تنخر فيها ، (متحلّ) بالصفات التي يدعو إليها .

ولقد تحدثنا قبل قليل عن مجالات التجديد ، ومنها يمكن معرفة صفة المجدّد وشرطه . ولكن بعض الذين كتبوا في تعيين المجددين من المصنفين دأبوا على ذكر أسماء بعض العلماء الذين لايسلم لهم كونهم من المجددين .

بل بلغ الحال أن عدّ بعضهم أحد الخلفاء من المجددين ، في حين عدّه البعض الآخر من البلايا التي ابتليت بها الأمة على رأس المائتين والتي يبعث المجددون لمحو آثارها ومقاومتها !

ودأب آخرون على سرد أسماء علماء مذهبهم عبر القرون من المشتغلين بفروع الفقه وعدهم — هم — المجددون .

وماذلك إلا لعدم وجود الضابط الواضح الذي يوزن به الرجال فيطيش أقوام ، ويرجع آخرون .

لذلك فنحن بحاجة إلى وضع بعض الضوابط والاحترازمات المفيدة في هذا الباب . ونحن بحاجة إليها — أيضاً — من ناحية علمية بحيث نستطيع — في واقعنا — تمييز الأصوات المحققة من الأصوات المبطلّة ، ولا يلتبس علينا هذا بذاك . ولذا فسوف نقتصر على ما نرى أنه ضروري في هذا المجال غير متعرضين للصفات

الأخرى التي يسهل عدّها والحديث عنها :

أ - فالتجديد مهمة « الفرقة الناجية » ، وهم « أهل السنة والجماعة » :

والفرقة الناجية هي السائرة على نهج الرسل عليهم الصلاة والسلام في الاعتقاد وفي غيره ، وهي فرقة من ثلاث وسبعين فرقة ، وقد سبق بيان بعض خصائصها وصفاتها قبل صفحات ، ومن هذا المنطلق نقول : ليس للفرق التي تشابعت على الباطل ، وتآلفت على الهوى ، من التجديد نصيب ، وكيف وهي تهدم الدين وتشوّه حقيقته وتلبسه ثوباً غير ثوبه ؟.

إن التجديد لابد أن ينطلق من وضوح في الاعتقاد : في الإيمان ، والأسماء والصفات ، والولاء والبراء ، والعبادة ، والتشريع ، بحيث يكون مذهب أهل السنة والجماعة في جميع ذلك هو المنطلق الأساسي للتجديد .

والدين عندنا ليس عاطفة هوجاء غامضة نقول : لا تفرقوا الصف ، ولا تكفروا المسلمين !

الدين عندنا ليس تصفيقاً لكل من يهتف باسم الإسلام ، ولو كان يرفع راية الإسلام يد ، ويسعى للإجهاد عليه باليد الأخرى .

الدين عندنا وحي منزل مضبوط محفوظ يحكمم إليه في تقويم الناس ، ومن اضطرب في يده هذا الميزان ضاع في التيه البعيد !

ومن الغريب أن قوماً في زماننا عدّوا الشيعة الرافضة مجددين للإسلام ! ، ولاندري ماهذا الإسلام الذي جدّدوا !؟

وأغرب من ذلك أن يدخلهم عالم مشهور كابن الأثير في عداد المجددين ، فيعدّ أصحاب المذاهب الأربعة والإمامية (١) .

ومأجمل ماردّ عليه صاحب عون المعبود حيث قال :

« ولا شبهة في أن عدّهما من المجددين خطأ فاحش ، وغلط بين ، لأن علماء الشيعة وإن وصلوا إلى مرتبة الاجتهاد ، وبلغوا أقصى المراتب من أنواع العلوم ، واشتهروا غاية الشهرة ، لكنهم لا يستأهلون المجددية ! كيف وهم يخربون الدين فكيف يجدّدونه ؟ ويمتتون السنن فكيف يحيونها ؟ ويروجون البدع فكيف يمحونها ؟ وليسوا إلا من الضالين المبطلين الجاهلين ، وجلّ صناعتهم التحريف والانتحال والتأويل لاتجديد الدين ، ولا إحياء ما اندرس من العمل بالكتاب والسنة » (٢) .

وليست المسألة مقصورة على الراضية فحسب ، فالصوفية الذين اعتنقوا الفلسفات اليونانية ، ومارسوا الطقوس الهندية الوثنية ، وقتلوا روح الجهاد ، لا يقتلون خطراً عنهم .

وأصحاب المدرسة الكلامية في أبواب الاعتقاد ممن عارضوا نصوص الكتاب والسنة بخیالاتٍ وشبهاتٍ عقلية فاسدة هم حجر عثرة في طريق التجديد .

وهذا المجدد الأول عمر بن عبد العزيز رحمه الله يقول : « من جعل دينه غرضاً للخصومات أكثر التحول » (٣) .

وهذا مجدد آخر وهو الشافعي رحمه الله يقول : « لأن يتلى الله المرء بكل ذنب نهى الله عنه — ماعدا الشرك — خير له من الكلام » (٤) .

وأقوال الأئمة المجددين في ذلك مأثورة مشهورة .

وهكذا يبقى التجديد محصوراً في أفراد الطائفة المنصورة والفرقة الناجية التي سلمت من البدع المحدثّة في الدين وخاصة البدع الاعتقادية .

ب — ولا بدّ من العلم الشرعي الصحيح ، بل اشترط بعضهم « الاجتهاد » كشرط أساسي للمجدد (٥) . قال السيوطي :

بأنه في رأس كل مائة	يعث ربنا لهذي الأمة
منأ عليها — عالم يجدد	دين الهدى لأنه مجتهد

وقال ضمن الشروط :

يشار بالعلم إلي مقامه	وينصر السنة في كلامه
وأن يكون جامعاً لكل فن	وأن يعم علمه أهل الزمن (٦)

واشترط الاجتهاد ليس عليه دليل .

أما كونه طويل الباع في العلوم ، واسع الخطو في جميعها فهذا ضرورة للتجديد ؛ لأن من مهمات التجديد إحياء العلم الشرعي ، ونشر العمل بالسنة ، وتعليم الناس دينهم والذين يتصدون لذلك لا بد أن يكونوا على جانب من العلم متين ، إلى جانب معرفة أوضاع الحياة المدنية وما يناسبها .

ج — ومن لفظ « التجديد » يظهر جلياً أن المجدد صاحب إرادة في التغيير فاعلة وثابة ، فهو ينطلق بالأمة من واقعها المرفوض المنحرف صُعداً في طريق الصلاح والنجاح ، أما أولئك الذين يرتضون الواقع السيء ويباركونه ، ويرون أنه من أزهى عصور الأمة فهيئات أن يكونوا من التجديد في شيء .

ولذلك سمي الرسول ﷺ الفقة المتمسكة بـ « الطائفة المنصورة » ، وفي هذا إشارة إلى أنها تجاهد في سبيل الله ، وتناضل عن السنن ، وتقارع المبتدعة الضالين فيعينها الله ويتصرها ، ولذلك فهي « منصورة » .

وأشار الرسول ﷺ إلى هذا المعنى بقوله « ظاهرين » ، وفي بعض الألفاظ : « لعدوهم قاهرين » فهو ظاهر غلبة بالحجة والبرهان ، وظهور قهر للأعداء ومكابدة لهم .

وفي رواية ثالثة : « لا يضرهم من خالفهم ولا من خذلهم إلا ما يصيبهم من اللأواء » .

ومن مجموع هذه الروايات نذكر أن التجديد :
أولاً : إدراك واقع لحال هذه الأمة وامتاعه .
وثانياً : إرادة مصممة على التغيير .
وثالثاً : إمضاء لهذه الإرادة وتحقيق عملي لها .

إن اللأواء والجهد لا يصيب إلا من جاهد ، وطريق التجديد والإحياء ليس مفروضاً بالورود ، بل هو طريق البذل والمحاولة والتصميم .

« والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا ، وإن الله لمع المحسنين » (العنكبوت آية : ٦٩) .

العامة تاريخية بالحركة التجديدية :

حين بعث رسول الله ﷺ إلى هذه الدنيا كانت الحياة قد أصابها الفساد والانحراف في جميع مجالاتها ، وكانت الدعوات السماوية السابقة في حالة احتضار وكرب شديد على أيدي أتباعها الذين لعبوا بها وشوهوها ، وأسأؤوا إليها أكثر من إساءة أعدائها المعلنين .

فكانت بعثته ﷺ انتصاراً للرسالات السماوية ، وإنقاذاً للجماعة البشرية ، وحرماً على جميع ألوان الشرك والجاهلية .

وبدأ ﷺ بدعوته فرداً واحداً غريباً في عالم مظلم مضطرب يسوده قانون الغاب وتتعالى فيه الذناب ، ويفترس القوي في الضعيف ، فكيف يتحرك فرد أعزل في مثل هذه الحال ؟ كيف يتحرك وهو يقف ضد هذا العالم كله ؟ في عقيدته وشرعيته ومنهجه ؟ والمبعوث برسالة السماء لا يمكن أن يقف مهما كانت العقبات .. ومن هنا

بدأ الرسول ﷺ تلك البداية المحرقة ، ولتصوّر كلّ منا .. تلك اللحظات التي شعر الرسول ﷺ فيها بأنّه النبي المختار من عند الله لإتقاذ البشرية .. أيّ مشاعر كانت تتحرك في قلبه العظيم عليه الصلاة والسلام ؟!

رجل واحد في مكة في وسط هذه الصحراء الملهبة الممتدة يحمل همّ تغيير العالم كلّ من أقصاه إلى أقصاه ! يا للهلمم القعساء !

وبدأت تلك الرحلة الطويلة المضنية بخطوة واحدة ؛ فأسلم أبو بكر وعلي وخديجة وبلال وزيد بن حارثة فكان الواحد منهم يعدّ أحياناً ربع الإسلام أو خمس الإسلام !

ولم تمض فترة وجيزة حتى أمر ﷺ بمخاطبة قريش علناً بالدعوة ، وخاصة عشيرته الأقرين وهنا تأخذ الدعوة خطأً جديداً لا يصير عليه إلا أشداء الرجال ، فيجهر ﷺ بدعوته أمام الملأ ، ومن هذا الموقف بدأت الحرب الضارية تشنّ ضده وضد أتباعه : حربٌ سلاحها كل سلاح ، سلاح الدعاية ، سلاح التهديد ، سلاح الضرب سلاح التجويع ، سلاح المقاطعة ، سلاح السخيرة اللاذعة ، وبدأت هذه القلة تمارس الصبر الجميل أمام حرب شعواء لا يهدأ لها أوار ولا يقرّ لها قرار .

ولكن الحق لا يبد أن يجد آذاناً صاغية حتى في أحط البيئات وأفسد المجتمعات .. فهاهي دعوة الإسلام المحصورة في بعض بيوتات مكة تستقطب فرداً من هنا وفرداً من هناك ممن لم تصرفهم الدعايات المضللة المفروضة حتى تكاثر الأتباع وتجاوزت الدعوة نطاق مكة بصورة فردية .

ومع تكاثر الأتباع كان القرشيون يشعرون بالخطر الحقيقي من وراء هذه الدعوة فيزدادون في عدوانهم وطغيانهم ويصممون على محاولة إيقاف هذا المدّ وحصره في أضيق نطاق .

حتى كان إسلام الأنصار وبيعة العقبة الأولى ثم الثانية ، فكان هذا أول انطلاقي حقيقي خارج مكة ، وبه أخذت الدعوة مدى أوسع وانتشرت من سلطة مكة فلم يعد بإمكانها القضاء عليها .

ولكنها كانت تعمل للحيلولة دون قائد هذه الدعوة — عليه صلوات الله وسلامه أبداً أبداً — وبين أن يلحق بهؤلاء المذتين بحيث يشكل القوة التي تخافها قريش وتخشاها ، إذا انطلق ليمارس دعوته بلون قيود ولامعوقات تذكر .
ولذلك انتمرت عليه لتمنع هجرته حتى خططت لقتله والخلاص منه ، وهذا يدلّ

على حدة شعور القرشيين بالخطر المحدق ، وإلا فلم يكن قتله عليه السلام بالأمر اليسير ، وربما كان يؤدي إلى حرب أهلية طاحنة .

ولكن الله تعالى كان يحفظه ﷺ وقد كتب له أن يؤدي دوره في المدينة المنورة الزهراء ، فيسبق عليه الصلاة والسلام تخطيطهم ويخرج معه بعض أتباعه .. وبهذا بفلت الزمام من قريش وتصبح معركتها معه ﷺ في ميادين القتال فحسب .

وفي المدينة ينشط المسلمون في نشر الإسلام بين أهلها نشاطاً كبيراً ، ويشيع وجوده بينهم ﷺ جواً قوياً من الثقة والاطمئنان والحماس ، حتى يدخل في الإسلام عدد كبير من الأوس والخزرج بعضهم من عليه القوم وكبرائهم .

وتبدأ المؤسسات اللازمة تتكون شيئاً فشيئاً : المسجد رهو مدرسة للتوجيه والتربية ثم الجيش .. وهكذا .. خطوات جبارة حقاً .. وكيف لا تكون كذلك وهي نقلة نوعية بل قفزة من مرحلة التضيق والاضطهاد في مكة والتي كان المسلمون غير مأذونين فيها برد العلوان ولا قادرين ، إلى مرحلة بناء الدولة بأجهزتها الكبيرة مع الاستعداد للجهاد ومنازلة الأعداء المعتدين .

وظلت الدولة الفتية تنازل أعداءها بجندها العقائدين فتجهز عليهم واحداً بعد الآخر وتخطط لنفسها طريقاً سالكةً عبر المصاعب والمحن والآلام الجسام .

ولم يقبض الله نبيه ﷺ حتى أقر عينه بقيام دولة الإسلام ، وأعزاز أهله ، فأكمل الدين ، وتمت النعمة ، وتقياً الناس ظل الإيمان الوريث .

وحين نزلت هذه الآية : ﴿ اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ، ورضيت لكم الإسلام ديناً ﴾ (سورة المائدة ، آية : ٣) بكى عمر بن الخطاب ! فقال له النبي ﷺ : مايكيك ؟ قال : أبكاني أنا كنا في زيادة من ديننا ، فأما إذ كمل ، فإنه لم يكمل شيء إلا نقص ! فقال : صدقت (٧) .

ولقد كان الصحابة يعلمون أن من سنة الله أن هذا الوضع الذي يعيشونه في حياته ﷺ لن يدوم ، فكانوا يتطلعون إلى معرفة مايكون بعد ، وإلى الموقف السليم الذي يواجهون به التغيرات المخوفة المرتقبة ، حتى قال حذيفة رضي الله عنه : كان الناس يسألون رسول الله ﷺ عن الخير ، وكنت أسأله عن الشر مخافة أن يدركني ، فقلت : يا رسول الله إنا كنا في جاهلية وشر ، فجاءنا الله بهذا الخير فهل بعد هذا الخير من شر ؟ قال ﷺ : نعم ... الحديث (٨) .

ولا نلظن أن تمت شكاً في أن لوفاة الرسول عليه الصلاة والسلام الأثر العظيم في

حياة المسلمين فقد كان أول خلاف خطير حصل بين المسلمين في قضية كبرى هو اختلافهم بعد وفاته بقليل على الخليفة من بعده يوم السقيفة .

هذا — وكان موته — عليه صلوات الله وسلامه بعد نزول آية المائدة بإحدى وثمانين يوماً ! وقد كان لوفاة الخلفيتين من بعده أثر آخر يدل عليه حديث حذيفة رضي الله عنه حين سأله عمر عن الفتنة التي تموج كموج البحر ، فقال له : مالك ولها يأمر المؤمنين ؟ إن بينك وبينها باباً مغلقاً ! قال : فيكسر الباب أو يفتح ؟ قال : بل يكسر . قال : ذلك أحرى ألا يغلق أبداً ! قال قائل لحذيفة : هل كان عمر يعلم من الباب ؟ قال : نعم ، كما يعلم أن دون غيد الليلة ؛ إني حدثته حديثاً ليس بالأغاليط قال : فهبنا أن نسأل حذيفة : من الباب ، فقلنا لمسروق : سله ، فسأله ، فقال : عمر (٩) .

ثم كان لانتهاة فترة الراشدين الأربعة أثر ثالث يدل عليه قوله ﷺ : « الخلافة في أمتي ثلاثون عاماً ، ثم يكون بعد ذلك الملك » .

قال سفينة مولى رسول الله ﷺ : « أمسك خلافة أبي بكر رضي الله تعالى عنه سنتين ، وخلافة عمر رضي الله عنه عشر سنين ، وخلافة عثمان رضي الله عنه اثني عشر سنة ، وخلافة علي رضي الله عنه ست سنين » (١٠) .

وكان لانخرام جبل الصحابة ، ثم لانخرام جبل التابعين ، ثم لانخرام جبل تابعي التابعين أثراً أخرى كذلك يدل عليها قوله ﷺ : « خير الناس قرني ، ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم ... الحديث » (١١) .

وإلى هنا تنتهي القرون المفضلة التي شهد النبي ﷺ بخيريتها وفضلها ، وصار ماسارت عليه من العقائد والخلايق بل والأحكام هو الهدى الصحيح الذي لا يسع مؤمناً من المؤمنين أن يخالف عنه ، وصار لزماً على كل مؤمن أن يحبهم بحب الله ورسوله ويحب ماكانوا عليه من أمر الدين ، ولا يرى الصلاح إلا في الرجوع إلى ماكانوا عليه ؛ فإنه لن يصلح آخر هذه الأمة إلا ماوصلح أولها — كما قال الإمام مالك رحمه الله .

ثم يظل الخط العام للأمة يسير تدريجياً باتجاه الضعف والتقصير والبعد عما كان عليه رسول الله ﷺ كما قال أنس رضي الله عنه : « لا يأتيكم رمان إلا والذي بعده شر منه ، حتى تلقوا ربكم ، سمعته عن نبيكم ﷺ » (١٢) .

فلا تزال الأمة كلما بُدئ عهدها بنبيها في استئخار عن منهجه .
هذا من حيث الجملة والعموم ، ولكنه لا يعني الأفراد الحتمية في كل عصر بالنسبة

للذي قبله ، بل من الثابت شرعاً وواقعاً أن ثمة عصوراً تكون خيراً من التي قبلها وأفضل وأصدق مثل لذلك زمان المهدي ثم عيسى بن مريم عليه الصلاة والسلام ، ومثله عهد عمر بن العزيز رحمه الله .

ولذلك لا يزال الله يمن على هذه الأمة بتصدق موعود نبيه ﷺ فيها ببعثة المجددين الذي يحيون مائدروس من أمر الدين ، ويمدون إلى الأمة حياتها الحقيقية بإعادتها إلى نهج الإسلام الصحيح .

فحين تمر فرقة على الأمة يصيبها في دينها ما يصيبها فيخرج المجدد ليعيدها إلى حال قريب من الحال الأول ، ثم تبدأ آثار المجدد في الزوال والتلاشي حتى لا يأتي القرن الآخر إلا والأمة قد بلغت من الضعة والضعف أسد مما بلغت قبل حركة التجديد الأولى ، فيأتي المجدد فيعيد الأمة إلى حال قريب من حالها في عهد المجدد الأول .. وهكذا يتلام خط سير الأمة المتحدر مع خط التجديد والإحياء التصاعدي .

ولا يكاد المجدد التالي يكون خيراً من سابقه إلا في حالات نادرة ، كما في ظهور المهدي ونزول عيسى عليهما السلام ؛ فإنهما يجددان الدين أي تجديد .

مع أن الأمة كلما امتد بها الزمن وزاد انحرافها كانت حاجتها إلى المجدد الأقوى أشد وأكث ، ولهذا رجحنا فيما مضى أن التجديد مهمة الطائفة الناجية المنصورة ، وليس مهمة فرد بعينه ، وأنه إن جاز أن يقال في مجدد القرن الأول أنه عمر بن عبد العزيز رحمه الله ؛ فإن ذلك لا يجوز في غيره ، مع قناعتنا التامة بظهور آحاد من الناس يختصهم الله بمزيد فضل من عنده ، فيكون لهم من التجديد أوفى نصيب .

وفي الصفحات التالية نعرض لحركات التجديد التاريخية البارزة لتكون أنموذجاً يحذى للدعاة الصادقين المتطلعين إلى تجديد الدين لهذه الأمة .

أ - الحركة التجديدية الأولى [في عهد عمر بن عبد العزيز] ٩٩ - ١٠١

يشهد المتابع لكلام عامة العلماء في شأن المجددين أن هناك ما يشبه الإجماع على اعتبار عمر بن عبد العزيز هو مجدد القرن الأول .

وكان أول من أطلق ذلك الإمام محمد بن شهاب الزهري ، ثم تبعه الإمام أحمد حتى لم يكده أحد يخالف في ذلك .

وتحن نسلم بذلك ، ولكننا نقول : ما كان لعمر بن عبد العزيز أن يقوم بهذه الحركة الواسعة المتعددة الجوانب لولا وجود عدد كبير من أجلاء التابعين وساداتهم

وهم كانوا ساعده الأيمن في تنفيذ مشاريعه التجديدية العظيمة .

ولكي ندرك قدر الإصلاح والتجديد الذي أحدثه عمر نرسم الخطوط العريضة للانحراف الذي عانته الأمة ، والذي كانت حركة عمر الإصلاحية تغييراً له ، فنقول :

إن قيام الدولة الإسلامية الأموية على يد أمير المؤمنين معاوية بن أبي سفيان رضي الله عنهما جاء في وقت كان المسلمون أحوج مايكونون فيه إلى وحدة الصف وجمع الكلمة ، فجمعهم الله على معاوية بعد تنازل الحسن في « عام الجماعة » وكان ذلك سنة ٤٠ هـ .

وليس يعنيها الآن « تقويم » الدولة من حيث الجملة ؛ بل الذي نقصده هو الإشارة إلى أن مجيئها بعد عصر الخلفاء الراشدين له أثر كبير في نظرة المسلمين آنذاك إليها حيث كان الخطأ الذي نراه نحن اليوم عادياً ، يعدُّ عندهم شيئاً كبيراً .. وهذا ملحوظٌ لديهم حتى في تقويمهم للأفراد ، وكلامهم فيه مأثور مشهور .

عمر بن عبد العزيز يرشح للخلافة :

لما عزم سليمان على كتابة كتاب بولاية العهد من بعده استشار بعض كبار التابعين فأشاروا عليه بعمر بن عبد العزيز ، فسماه ، ثم سمي بعده يزيد بن عبد الملك .

وكان عمر بن عبد العزيز رجلاً عاقلاً ديناً صيناً ولم يعرف قبل ذلك بمزيد فضل عن نظرائه وأشباهه ولذلك اختاره هؤلاء التابعون ورشحوه ، فلما قرىء كتاب سليمان بعد موته كان عمر في آخر الناس فلما سمع اسمه اسف واسترجع — في حين استرجع غيره لقوات الخلافة — وتباطأ في القيام ، فقام إليه ناس فأخذوا بهضبه وذهبوا به إلى المنير ، فقام فحمد الله وأثنى عليه ثم قال : « أيها الناس ! إني قد ابتليت بهذا الأمر عن غير رأي كان مني فيه ، ولا طلبة له ، ولا مشورة من المسلمين ، وإني قد خلعت ما في أعناقكم من بيعتي ، فاختاروا لأنفسكم ! » فصاح الناس صيحة واحدة : قد اخترناك ياأمير المؤمنين ورضينا بك ، فلي أمرنا باليمن والبركة (١٣) .

فكان هذا أول عمل تجديدي قام به عمر حيث أعفى الناس من الملوك العضوض وأعاد الأمر شورى ، وحين اختاره الناس وألزموه بتولى الخلافة ناء به ثقل المسؤولية حتى « غُيِّرَ به » (١٤) وضاق بها ذرعاً ، وبأن الهمُّ على محياه ، فقال له أهل مواليه : ياأمير المؤمنين ! كأنك مُهْتَم ؟ فقال : لمثل الأمر الذي نزل بي اهتممت ، إنه ليس أحدٌ من أمة محمد في مشرق ولا مغرب إلا له قبلي حقُّ يحقُّ علي أدأؤه إليه ، غير كاتبٍ إليَّ فيه ، ولا طالبة مني (١٥) .

ثم بدأ عمر في عمل الإصلاحات بجِدٍّ يتناسب مع هذا الشعور بالمسؤولية ، فتنحى عن المواكب الفخمة التي كانت تعمل للخلفاء من قبل ، واسترد الامتيازات التي وصلت إلى أيدي بعض قرابته ، وقد بدأ بزوجته فاطمة فخيرها بين نفسه وبين حليها ومتاعها فاخترته هو ، فأخذ الحلي ووضع في بيت المال .

ثم بدأ حركة تغيير واسعة في المسؤوليات والولايات فولى الفقهاء والمشهود لهم بالصلاح وأبعد من يَزِنُ بأدنى شبهة ، ثم تعاهد هؤلاء الولاة بالنصح والتوجيه والرقابة والمتابعة ، ووسع على الناس بإلغاء الضرائب ، وتوزيع الثروة بالعدل وتنظيم إيراد الزكاة وصرفها حتى لم يوجد من يأخذ الزكاة ؛ غنى وورعاً .

ثم عمل على تركية نفوس الناس وأخلاقهم وبيئاتهم من الأمراض والنقائص الاجتماعية والخلقية ، وأعانهم على النمو والارتفاع بشتى الوسائل ، فكانت مجالسه عامرة بالعلم والتربية وذكر الموت ، ومن ثم تفشى ذلك في الناس ، ولم يأل العلماء جهداً في نشر العلم وإحياء السنة ، ودعوة غير المسلمين إلى الإسلام .

وحارب عمر المفاسد الموروثة عن قبله ، ففضى على العصبية المقتية ، ومنع سبَّ أحد من السالفين أو لعنه كائناً من كان ، وحارب البدع المحدثه والآراء الضالة كبعدة القدرية والخوارج والمرجئة والمعتزلة .

وأَنصف أهل الزمة وردَّ إليهم حقوقهم ، ووضع الجزية عن أسلم منهم . وعمل على تدوين السنة ، فكلف بعض العلماء بكتابة حديث الرسول ﷺ ، وآثار الصحابة من بعده ، فكانت أول حركة تدوين منظمة ترعاها الدولة .

وكان لهذه الإصلاحات آثار عميقة في المجتمع الإسلامي ، بل وفي غيره من المجتمعات ، حتى ليصحُّ أن يكون عمر هو رجل الدنيا وسيدها وأعظم مصلح جاء إليها بعد الخلفاء الراشدين .

وقد كان عمر يخطط لجعل الخلافة شوريةً من بعده ، أو الوصية بها إلى كفتها المستحق لها ؛ ولذلك قال عند موته : « لو كان لي من الأمر شيء ماعدوت به القاسم ابن محمد وصاحب الأعوص اسماعيل بن عمرو بن سعيد بن العاص » (وكان عابداً منقطعاً قد اعتزل فنزل الأعوص !) فبلغ ذلك القاسم فرحم عليه ثم قال : إن القاسم ليضعف عن أهله فكيف يقوم بأمة محمد ﷺ ؟! (١٦) .

ويمثل هذا الدور الجبار الضخم استحق عمر معجدية القرن الأول ، وإن كان

بعضهم يضيف إليه آخرين من التابعين كالقاسم بن محمد ، وسالم بن عبد الله بن عمر ، والحسن البصري ، والزهرى ، وغيرهم (١٧) .

• يتبع •

الهوامش

- ١ — جامع الأصول ١١/٣٢٤ .
- ٢ — عون المعبود ٤/١٨٠ .
- ٣ — شرح أصول الاعتقاد للإلكاني ١/١٢٨ .
- ٤ — شرح أصول الاعتقاد ١/١٤٦ .
- ٥ — التنبئة ١٧ ب ، ١٨ أ .
- ٦ — التنبئة ١٨ ب .
- ٧ — تفسير الطبري ، ج ٩ ، ص ٥١٩ ، رقم الأثر ١١٠٨٣ ، تحقيق : شاکر .
- ٨ — أخرجه البخاري في : ٦١ كتاب المناقب ، ١٥ باب علامات النبوة في الإسلام ، رقم ٣٦٠٦ ج ٦ ص ٦١٥ . وفي ٩٢ كتاب الفقه ، ١١ باب كيف الأمر إذا لم تكن جماعة ؟ رقم ٧٠٨٤ ج ١٣ ص ٣٥ .
- ومسلم في ٣٣ كتاب الامارة ، ١٣ باب وجوب ملازمة جماعة المسلمين ، رقم ٥١ ، ٥٢ (١٨٤٧) ج ٣ ، ص ٧٥ .
- وأحمد في المسند ج ٥ ، ص ٤٠٤ مع اختلاف يسير .
- ٩ — رواه البخاري في : ٩ كتاب المواقيت ، ٤ باب الصلاة كفارة ، رقم ٥٢٥ ، ج ٢ ص ٨ ، ٢٤ . ورواه مسلم في : ١ كتاب الإيمان ، ٦٥ باب إن الإسلام بدأ غريباً ، رقم ٢٣١ ، ج ١ ، ص ١٢٨ ، ٥٢ . كتاب الفتن ، ٧ باب الفتنة التي تنموج كموج البحر ، رقم ٢٦ ، ج ٤ ، ص ٢٢١٨ . ورواه الترمذي في : ٣٤ كتاب الفتن ، ٧١ باب رقم ٢٢٥٨ ، ج ٤ ص ٥٢٤ . ورواه ابن ماجه في : ٣٦ كتاب الفتن ، ٩ باب ما يكون من الفتن ، رقم ٣٩٥٥ ، ج ٢ ، ص ١٣٠٥ .
- ورواه أحمد ٥/٣٨٦ ، ٤٠٦ ، ٤٠٥ .
- ١٠ — رواه الإمام أحمد في مسنده ، ج ٥ ، ص ٢٢٠ ، ٢٢١ ، وينحوه أبو داود في : ٣٤ كتاب السنة ٩ باب في الخلفاء ، رقم ٤٦٤٦ ، ٤٦٤٧ ، ج ٥ ، ص ٣٦ ، والترمذي في : ٣٤ كتاب الفتن ٤٨ باب ما جاء في الخلفاء ، رقم ٢٢٢٦ ، ج ٤ ، ص ٥٠٣ .
- ١١ — رواه البخاري في ٨١ ، كتاب الرقاق ، ٧ باب ما يحضر من زهرة الدنيا .. رقم ٦٤٢٨ ، ٦٤٢٩

- ج ١١ ، ص ٤ .
ورواه مسلم في : ٤٤ فضائل الصحابة ، ٥٢ باب فضل الصحابة ثم الذين يولونهم .. رقم ٢١٠ - ٢١٦ (٢٥٣٣) ج ٤ ، ص ١٩٦٢ .
ورواه أبو داود في : ٣٤ كتاب السنة ، ١٠ باب في فضائل أصحاب رسول الله ، رقم ٤٦٥٧ ج ٥ ، ص ٤٤ .
ورواه الترمذي في : ٣٤ كتاب الفتن ، ٤٥ باب ما جاء في القرن الثالث ، رقم ٢٢٢٢ ، ٢٢٢١ ج ٤ ، ص ٥٠٠ .
ورواه النسائي في المجتبى ، كتاب الأيمان والنذور ، باب الوفاء بالنذر ، ج ٧ ، ص ١٧ .
ورواه ابن ماجه في : ١٣ كتاب الأحكام ، ٢٧ باب كراهية الشهادة لمن لم يستشهد ، رقم ٢٣٦٢ ج ٢ ، ص ٧٩١ ، وهو عنه أيضاً برقم ٢٣٦٣ ، بلفظ : « احفظوني في أصحابي ثم الذين يولونهم .. » .
ورواه أحمد في المسند : ٣٧٨/١ ، ٤١٧ ، ٤٣٤ ، ٤٣٨ ، ٤٤٢ .
٢٢٨/٢ ، ٤١٠ ، ٤٧٩ .
٢٦٧/٤ ، ٢٧٦ ، ٢٧٧ ، ٢٧٨ ، ٤٢٦ ، ٤٢٧ ، ٤٣٦ ، ٤٤٠ .
٣٥٠/٥ .
وجاء في مواضع هذه عن عدد من الصحابة هم : عمران بن حصين ، وعبد الله بن مسعود ، وعائشة وأبو هريرة ، وعمر بن الخطاب ، والنعمان بن بشير ، وبريدة الأسلمي ، رضي الله عنهم أجمعين .
١٢ - رواه البخاري في : ٩٢ كتاب الفتن ، ٦ باب لا يأتي زمان إلا الذي بعده شر منه ، رقم ٧٠٦٨ ج ١٣ ، ص ٢٠ .
١٣ - سيرة عمر بن عبد العزيز لابن الجوزي ص ٦٥ ، دار الكتب العلمية .
١٤ - أي عجز عن القيام ، وانظر : سيرة عمر لابن الجوزي ، ص ٦٤ .
١٥ - سيرة عمر ، ص ٦٥ .
١٦ - طبقات ابن سعد ، ج ٧ ، ص ٣٤٤ ، دار صادر .
١٧ - جامع الأصول ، ج ١١ ، ٣٢٢ ، وانظر : التناسخ والمنسوخ للنحاس (المخطوط) ص .
١٨ - سبق تخريج الحديث من حيث أصله ، وهذه الرواية عند ابن ماجه .
١٩ - فتح الباري ، ج ٧ ، ص ٦ .
٢٠ - ابن سعادة هذا كان صلى مرة بالإمام أحمد في السجن والدلم يسيل من جسده ! فقال له : صليت والدلم يسيل في ثوبك ! فقال أحمد : قد صلى عمر وجرحه يلعب دماً ! .
٢١ - مقدمة المسند ، ج ١ ، ص ٩٨ (هامش) .
٢٢ - حلية الأولياء لأبي نعم ، ج ٩ ، ص ١٦٦ ، دار الكتاب العربي .
٢٣ - الحلية ، ج ٩ ، ص ١٧٠ .
٢٤ - أيضاً ، ص ١٧١ .
٢٥ - ترجمة الإمام الذهبي في تاريخ الإسلام (مقدمة المسند) ج ١ ، ص ٦٥ .
٢٦ - مقدمة الجرح والتعديل ، ج ١ ، ص ٣٠٨ ، دار الكتب العلمية .
٢٧ - البداية والنهاية ، ج ١٠ ، ص ٣٨٧ ، ط مكتبة الأصمعي بالرياض .
٢٨ - انظر ترجمة الإمام أحمد في : تقلة الجرح والتعديل ، ج ١ ، ص ٢٩٢ - ٣١٤ ، وحلية الأولياء ج ٩ ، ص ١٦١ - ٢٣٤ ، ومقدمة المسند ، ج ١ ، ص ٥٨ - ١٣٣ ، وفي آخره ذكر مصادر أخرى للترجمة ، وهي مهمة فلتراجع .

كتاب في مقال

منصور الأحمد

لاشك أن كل موضوع يكتبه الكاتب ، وكل مقالة يخطها قلمه ، يكون وراءها أسباب ودوافع تدفعه إلى اختيار مااختار .
فما الذي دعاني إلى اختيار هذا الموضوع ، وما الشيء الذي يحسن التنويه به ، والذي ألح عليّ لأقدم هذه الكلمة حول كتاب : « النبا العظيم » ؟ .

الحديث ، وجدنا ألواناً متعددة من التأثير .

● فهناك طائفة خضعت خضوعاً كاملاً وذليلاً للثقافات الغازية .

● وطائفة شعرت بشرامة الهجمة الفكرية ووطأتها ، فاستعصمت بخطط دفاعية ، إن نفعت في رد عادية الغازي الواغل (الذي يدخل في القوم وليس منهم) مؤقتاً ، فهي لن تنفع أمام فكر لايزال يستخدم كل أساليب الحيلة والمكر ، وينصب كل أحابيل الشيطان الكرة بعد الكرة ليستأنف هجومه عوداً على بدء .

● وطائفة ثالثة أغضت عينونها ، وأصمت آذانها عن كل ما هو غريب عن الإسلام والمسلمين ، متجاهلة أن هذه

هناك سبيان رئيسيان :

١ - شخصية الكاتب .

٢ - وموضوع الكتاب .

أما الكاتب ، فهو الدكتور محمد عبد الله دراز ، رحمه الله ، وهو عالم غني عن التعريف ، من حملة لواء الثقافة الإسلامية المعاصرة .

وفي حياة هذا العالم مواطن للعبرة ، يحسن بنا أن نقف عندها ونقدمها للشباب المسلم في كل مكان .

فأول مايفجؤك في هذه الشخصية هذا التزاوج الفذ ، والتلاحق الغني بين ثقافتين متباينتين ، عادت نتيجته بالخير العميم على الثقافة الإسلامية .

وفي مجال الصراع الفكري والثقافي الذي خاضه المسلمون في العصر

الأرض يعيش عليها المؤمن والكافر ، ويتجاور فيها البر والفاجر ، وأنها — بفضل المكتشفات العلمية الحديثة ، والسرعة الخيالية التي تطورت فيها وسائل الاتصال — قد ضاقت رقعتها ، وتضاقت أطرافها ، فكان من شأن هذه الطائفة — مع توفر النبات الطيبة — أن عزلت نفسها في عالم خاص اصطنته لنفسها ، ورضيه لها من يفرضون على أمتنا فكرهم وطريقة حياتهم ، فصار يُنظر إلى هذه الفئة نظرة منكرة ، وكأنها خارجة للتو من تحت أطباق القرون ، مع أنها تعيش في هذا العصر ، ولكن بجسمها ، بينما فكرها ملتفت إلى الوراء فحسب ، وقد خلقه الله ليلتفت إلى الجهات الست .

● وهناك طائفة رابعة ، تشيعت بالثقافة الإسلامية الأصيلة ، ولم يشفها ذلك ، حيث رأت نفسها تعيش في عالم تمور فيه الأفكار من كل لون ، والثقافة التي تشيعت بها قد زوحت وحوصرت وأقصيت من مجالاتها الحيوية ، فلم يفت ذلك في عضدها ، بل رأت أن الأمر جد ، وأنه لا بد من معرفة كنه هذه الثقافة الغازية ، ولا بد من سير غورها ، وذلك لا يكون إلا بأخذ العدة لها ، وخوض غمارها ، فأقبلوا على ذلك ، غير مدعخين جهداً ، بنفوس واثقة لا تيقها عن غايتها عقدة نقص ، ولا يفتنها عن دينها بهرج الحضارة الغربية .

ومن هذه الفئة الأخيرة مؤلف هذا الكتاب محمد عبد الله دراز ، فبعد أن حاز أعلى الدرجات العلمية من الأزهر سافر إلى فرنسا ، ققضى هناك حوالي أحد عشر عاماً درس فيها مناهج البحث عند الغربيين ، حتى هضمها وتماثلها أحسن تماثل ، وليس هذا القول من قبيل الدعاوى المريضة ، فنظرة إلى ماترك من آثار علمية تجعلنا نستيقن ذلك .

وان ما يستوقف النظر في شخصية هذا العالم أنه حينما يتناول ثقافة الغرب تراه ناظراً إليها من عل ، مشرفاً عليها من قمة الفكر الإسلامي ، واضعاً لها في الموضوع الذي يجب أن تكون فيه ، ثقافة أرضية مبعوثة الصلة عن وحي السماء ، قامت على مبادئ الهيمنة ، وبلغت أشدها في ظل الظلم والفرور ، قصارى أهلها والمفتونين بها أنهم يعلمون ظاهراً من الحياة الدنيا وهم عن الآخرة هم غافلون ﴿ [الروم : ٣٠] .

والثقافة الموسوعية لهذا الرجل تفري الإنسان أن يلتفت حوله في أرجاء العالم الإسلامي ليرى كثيراً من علماء المسلمين من يقف نفسه على كتب سلفنا الصالح — ونمت — لا يقدروا إلى غيرها ، وينقضي عمره بالبحث عن دقائق ما اختلفوا فيه من المشكلات ، لا يستخلص من ذلك منهجاً يعالج به مشكلات الحاضر ، بل ليقنع نفسه ومن حوله بأن العلم هو هذا ، وأن ما وراءه

لا يعدل شيئاً .

نعم ، إن هذا من العلم ، ولكن بمقدار أن لا يشغلنا الماضي عن الحاضر وبمقدار ما يفيدنا في حل المعضلات التي تأخذ منا بالنواصي والأقدام ، وبمقدار ما تتسلح منه بما ناضل به في ساحة صراع شرس ، وحرب معلنة شنت علينا مستهدفة عقيدتنا وفكرنا وثقافتنا ووجودنا كله ، وأي بقاء لأمة تلوب في غيرها ١٩ .

ومن أعجب العجب أنك تجد العالم في علم النحو والبلاغة والتفسير والفقه والحديث لا يشق له غبار ، إلا أنه قد يجهل أين تقع قدمه من خريطة العالم ، ومن الذي يتحكم بمصيره ومصير أمته ومن يتصرف بالنيابة عنه في أخص خصوصياته ، بل قد يجهل من الذي ضيق مجال علمه ، وأبعده من واقع الحياة ، حتى جعله مقصوراً على حلقات بحث — إن وجدت — أشبه بمراجعة آثار بالدة ، ومن أعجب العجب كذلك من تراه يريد تطبيق ما فعله رسول الله ﷺ مع وفد نصارى نجران على الغرب الصليبي وعلى أمريكا ! .

إنه قد يكون استظهر حادثة وفادة وفد نصارى نجران على الرسول ﷺ وقارن بين الروايات ، ووازن بين أقوال العلماء فيها ورجح .. ولكنه يجهل حال الغرب الصليبي العقائدية ، ولا يعرف عن التطورات التي انتابت المسيحية عبر

تاريخها ، لامن حيث بدايات التأثير الوثني ، ولا من حيث تلاعب الأهواء البشرية ، بل وتلاعب اليهود بها حتى وقتنا الحاضر ، فأين حال من حال ، وأين نصارى من نصارى ١٩ .

وهذا مثال ضربته لأشير من خلاله إلى أن تغيير حال المسلمين لا يكون إلا بحسن فهم لثقافتهم ، واعتزاز عميق بها مع معرفة عميقة ونظر وتحليل للظروف الداخلية والخارجية التي تؤثر فيهم ، أو يمكن أن تؤثر فيهم في المستقبل القريب أو البعيد .

منهج المؤلف في التأليف :

نستطيع أن نتبين منهج المؤلف في التأليف من كلمة أحد العلماء (شمس الدين البابلي ، ت ١٠٧٧ هـ) وصار بها كتابه : « دستور الأخلاق في القرآن » ، وهي :

« لا يؤلف أحد كتاباً إلا في أحد أقسام سبعة ، ولا يمكن التأليف في غيرها ، وهي :

• إما أن يؤلف من شيء لم يسبق إليه يخترعه ،

• أو شيء ناقص يتممه ،

• أو شيء مستغلق يشرحه ،

• أو طويل يختصره ، دون أن يخل بشيء من معانيه ،

• أو شيء مختلط يرتبه ،

• أو شيء أعطأ فيه مصنفه بينه ،

• أو شيء مفرق يجمعه . » .

ومن هنا فإنه يتحدد مقصده من موضوعه هذا ، وليس أكثر من الكتب المؤلفة حول القرآن الكريم ، تفسيراً ، وأسباب نزول ، وبيان إعجاز ، ولكن كتاب « النبا العظيم » على صغر حجمه يظل معلمة بارزة تقف شامخة بين كل الدراسات القرآنية ، وسر ذلك يكمن في :

١ — الوحدة الموضوعية :

فالقضية الأساسية التي ينور عليها الكتاب ، والمحور الذي أدير عليه البحث هو بيان مصدر القرآن هل هو الوحي الإلهي ، أم أن محمداً ﷺ ابتدعه وألفه ؟ .

حول هذه القضية تحتشد الأدلة المنطقية من أول البحث إلى انتهاه سواء ماتعلق بشخصية الرسول ﷺ ، أو ماتعلق بظاهرة الوحي ، أو ماتعلق منها بنص القرآن الكريم نفسه .

ففيما يتعلق بشخصية الرسول ﷺ يعرض شواهد من سيرته تجاه القرآن « لها شواهد ناطقة بصدقه في أن القرآن لم يصدر عنه بل ورد إليه وأنه لم يقض من قلبه بل أفيض عليه ، ص ٣٢ .

وكذلك يستبطن من سيرته العامة مجموعة من الأخلاق العظيمة ، كأمثلة تصور لنا هذا النبي « إنساناً الطهر ملء قياه ، والجد حشو إهابه ، يأبى لسانه أن يخوض فيما لا يعلمه ، وتأبى عيناه

أن تخفيا خلاف مايعلمه ، ويأبى سمعه أن يصغي إلى غلو المادحين : تواضع هو حلية العظماء ، وصراحة نادرة في الزعماء ، وثبت قلما تجده عند العلماء » ص ٣٢ .

ويفتد الاحتمالات التي يثيرها الملحون والمعاندون خلال محاولاتهم القديمة والحديثة للتشكيك في مصدر القرآن ، ماراً خلال تفنيده بالفروق الجوهرية بين القرآن والحديث ، واستحالة أن تكون المعلومات التي تضمنها القرآن الكريم مما يستنبطه العقل والتفكير ، ومما يتركه الوجدان والشعور .

ثم يخلص إلى شبهة أن يكون رسول الله ﷺ قد تلقى هذا القرآن من معلم وبعد مناقشة مستفيضة لهذه الشبهة ودحضها بالبراهين الدامغة يقول لمن يزعم أن محمداً كان يعلمه بشر : « قل لما ما اسم هذا المعلم ؟ ومن الذي رآه وسمعه ، وماذا سمع منه ، ومتى كان ذلك ، وأين كان ؟ ... » ص ٦٣ .

وبعد أن أثبت استحالة أن يكون للقرآن مصدر إنساني ، لافي نفس صاحبه ، ولا عند أحد من البشر ، انتقل إلى المرحلة الثالثة ليبحث عن ذلك المصدر في أفق خارج عن هذا الأفق الإنساني جملة ، وذلك بدراسة الأحوال المباشرة التي كان يظهر فيها القرآن على لسان محمد بن عبد الله ﷺ ، فاستعرض الكيفيات التي كان الرسول

عجائب يستقبل فيها الوحي ، وأنها لم يكن فيها شيء متكلفاً مصنوعاً ، وأنها مباينة للأعراض المرضية ، والتوبيات العvisية التي تصفر فيها الوجوه ، وتبرد الأطراف ، وتصلك الأسنان ، وتكشف العورات ، ويحتجب نور العقل ، ويخيم ظلام الجهل ، ص ٧٢ .

وبعد أن درس الطريق التي جاء منها القرآن ، ولم يجد في اعترافات صاحبه ، ولا في حياته الخلقية ، ولا في وسائله وصلاته العلمية ، ولا في الظروف العامة والخاصة ، ولا في وسائله وصلاته العلمية التي ظهر فيها القرآن إلا شواهد ناطقة بأن هذا القرآن ليس له على وجه الأرض أب نسبته إليه من دون الله ، ص ٧٦ ، تقدم مع الذين لا يعلمون عن تلك الحياة النبوية إلا قليلاً ، ويريدون أن يأخذوا حجة القرآن لنفسه من نفسه ، تقدم معهم خطوة أخرى ، فيبين لهم أن هذا الكتاب يأبى بطبيعته أن يكون من صنع البشر ، فدرس نواحي الإعجاز القرآني الثلاثة :

الإعجاز اللغوي ، والإعجاز العلمي والإعجاز الإصلاحي .

فمن ناحية الإعجاز اللغوي فند الشبهة الممكنة حول هذه القضية ، وهي :

- شبهة القدرة على محاكاة القرآن .
- وشبهة من ينسب هذه القدرة إلى

غيره .

● وشبهة أن عدم معارضة العرب للقرآن لم تكن بسبب عجزهم بل لسبب انصراف همهم .

● وشبهة من يظن أن إعجاز القرآن لم يكن من الناحية اللغوية .

● وشبهة من يقول : إن عدم قدرة الناس على مجازاة أسلوب القرآن ليست بسبب خصوصية القرآن ، بل لأن أسلوب كل قائل أو كاتب صورة لنفسه لا يستطيع أحد غيره أن يجاريه فيه .

وهنا يصل إلى إبراز بعض أسرار الإعجاز القرآني ، فينظر أولاً في القشرة السطحية للفظ القرآن ، ثم يقدم نظرات في لب البيان القرآني وعصائمه التي امتاز بها عن سائر الكلام ، سواء في الفقرة التي تتناول شأنًا واحدًا ، أو في السورة التي تتناول شؤونًا شتى ، أو فيما بين سورة وسورة ، أو في القرآن جملة .

ويطبق هذه النظرات على آية يختارها من عرض القرآن ، فيبلغ القمة : ويخلق إلى أجواء لم يسبق إليها . ثم يختم الكلام على الوحدة الموضوعية لسور القرآن ، مثلاً لذلك بأطول سورة منه : سورة البقرة .

٢ - امتلاك المؤلف أدوات البحث والهيمنة عليها :

ويظهر هنا الأمر - بادئ ذي بدىء - من تحديده للموضوع الذي

يطرحه ، فيحرر محل النقاش — شأنه شأن علمائنا القدامى — ويستبعد مالا يدخل تحت التساؤل ، انظر إليه كيف يدخل إلى المشكلة :

« لقد علم الناس أجمعون علماً لا يخالطه شك ، أن هذا الكتاب العزيز جاء على لسان رجل عربي أمي ولد بمكة في القرن السادس الميلادي ، اسمه محمد بن عبد الله بن عبد المطلب — صلوات الله وسلامه عليه وعلى آله — هذا القدر لا خلاف فيه بين مؤمن وملحد ، لأن شهادة التاريخ المتواتر به لا يماثلها ولا يدانيها شهادته لكتاب غيره وللأحداث غيره ظهر على وجه الأرض .

أما بعد ، فمن أين جاء به محمد ﷺ ؟ أمن عند نفسه ، ومن وحي ضميره ، أم من عند معلم ؟ ومن هو ذلك المعلم ؟ » ص ٢٠ .

وأنت ، إذا قرأت الكتاب ببروية ، وجدت فصوله وفقراته ، كلاً منها يسلمك إلى ما بعده ، ويأخذ بعضها بأكتاف بعض ، وقد انتظمت حججه وأدلته ، فبعضها يستنبط من البديهيات العقلية ، وبعضها متضمن للقواعد المنطقية ، وبعضها مأخوذ من المعلومات التاريخية والأدبية ، ويغذي كل ذلك خلفية علمية بادية في أسلوبه واستحضار مدحش لآيات القرآن الكريم والمسائل المطروحة حوله .

يقول بعد أن أنهى الكلام على ٩١

من سورة البقرة (ص ١١٩ وما بعدها) :

« ولو ذهبنا نتبع سائر ما في هذه القطعة من اللطائف لمخرجنا عن حد التمثيل والتبيه الذي قصدنا إليه . فلنكتف بتوجيه نظرنا فيها إلى سر دقيق ، لا نراه في كلام الناس ، ذلك أن المرء إذا أهمله أمر من الدفاع أو الإقناع أو غيرهما بدت على كلامه مسحة الانفعال بأغراضه ، وكان تأثيره بها في نفسك على قدر تأثيره هو ، طبعاً وطبعاً ، فكاد تحس بما يخالجه من المسرة في ظفروه ومن الامتناع في إخفاقه ، بل تراه يكاد يهلك أسفاً لو أعرض الناس عن هذه إذا كان مؤمناً بخصيته ، مخلصاً في دعوته ، كما هو شأن الأنبياء عليهم السلام . أما هنا فإنك تلمح وراء هذا الكلام قوة أعلى من أن تتفعل بهذه الأغراض ، قوة تؤثر ولا تتأثر ، تصف لك الحقائق خيرها وشرها ، في عزة من لا ينفعه غير ، واقتدار من لا يضره شر .

هذا الطابع من الكبرياء والعظمة تراه جلياً من خلال هذا الأسلوب المقتصد في حجاجه أبعداً ورداً ، المقتصد في وصفه مدحاً وقبحاً . ص ١٢٧ .

٣ — التوفيق بين الدقة العلمية وإشراق الأسلوب :

إنها معادلة صعبة ، أن يوفق الكاتب بين هذين الأمرين : دقة علمية باللغة ، وأسلوب يملك عليك فكرك ويأسرك بإشراقه وحيويته .

وكثيراً ماضى علماء كبار بجمال الأسلوب ونصاعته في سبيل تحديد الفكرة التي يعالجونها وإيضاحها ، وعلى النقيض من أولئك جاءت أساليب بعض العلماء فارغة جوفاء حينما ولّوا وجوههم شطر التجويد في الأسلوب ، والتعميق في الشكل ، فسودوا صحائف يحسبها الظمان ماء ، وماهى إلا سراب .

أما هنا ، فتجد هذه الميزة — ميزة عدم طغيان أحد طرفي هذه المعادلة على الآخر — واضحة جلية ، وكأنما ذاك نتيجة للميزة الثانية للكتاب : (امتلاك المؤلف لأدوات البحث) .

ومما عزز ذلك — والله أعلم — تشبعه بأسلوب القرآن الكريم ومنهجه ، فلا تكاد تجد فقرة من فقرات الكتاب لا يظهر فيها انعكاس الأسلوب القرآني على أسلوب الرجل ، واستخدام الجملة القرآنية استخداماً أخذاً في مطابقته للفكرة ، ومناسبه وامتلاكه لشعور القارئ .

وإنه ليصعب على الدارس أن يختار مثلاً على هذه الميزة من الكتاب ، وذلك لأنه كله دليل على ذلك ، وأية فقرة اخترتها فأنت واجد في غيرها ما قد يكون أدل على ذلك . ولكن خروجاً

من هذه الحيرة فإننا ثبت هنا تعقيبه على موضوع الآيات (١٣٥ — ١٦٢) من سورة البقرة :

« رأيت هذه المراحل الأربع التي سلكها القرآن في دعوة بني إسرائيل ، كيف رتبها مرحلة مرحلة ، وكيف سار في كل مرحلة منها خطوة خطوة ؟ فارجع البصر كرة أخرى إلى هذه المرحلة الأخيرة منها ، لتظر ، كيف استخدم موقعها هذا لتحقيق غرضين مختلفين ، وجعلها حلقة اتصال بين مقصدين متباينين ، فهي في جملتها مناجاة من الله للنبي والمؤمنين في خاصة شأنهم وفيما بينهم من أمر دينهم ، ولكنه جعل هذه النجوى طرفين ، لئلا كل طرف منها بلون المقصد الذي يتصل به ، فالنبي المقصودان على أمر قد قدر .

ألم تر كيف بدأها بأن قص على المؤمنين مقالة أعدائهم في بعض حقائق الإسلام ، وعمد إلى هذه الحقائق التي تماروا فيها فجعل يسمح غبار الشبهة عن وجهها ، حتى جلاها يضاء للناظرين ، فكانت هذه البداية — كما ترى — نهاية لتلك المعارك الطويلة التي حورت فيها الباطل في كل ميدان ثم رأيت كيف ساق الحديث فجعل يثبت أقدام المؤمنين على تلك الحقائق النظرية والعملية ، ويحرزهم على الاستمسك بها في غير مائية .. أفلا تكون هذه النهاية بداية لمقصد

جديد بعدها يراد به هداية المؤمنين إلى
تعاليم الإسلام مفصلة ؟

بلى .. إن ذلك هو ماتوحي به
سباقة هذه النجوى المتواصلة ، التي
مدت في خطاب المؤمنين مدأ ،
وحولت مجرى الحديث معهم رويداً
رويداً ، حتى صار كل من ألقى سمعه
إليها ملياً ، يسمع في طيها نداء خفياً :
أن قد فرغنا اليوم من الأعداء جهاداً
وألقينا على الأولياء تعليماً وإرشاداً ،
وأن قد طويينا كتاب الفجار ، وجننا
نفس كتاب الأبرار ، وأن هذه الصفحة
الأخيرة من دعوة بني إسرائيل لم تكن
إلا طلعة من كتاب الحق ، تبيء أن

سيطلوها جيشه الجرار ، أو شعاعة من
فجر الهدى سيتحول الزمان بها من
سواد الليل إلى يياض النهار . ألا ترى
الميدان قد أصبح عالياً من تلك
الأشباح الإسرائيلية التي كانت تتراءى
لك في ظلام الباطل تهاجمها
وتهاجمك ، هل تحس منهم من أحد
أو تسمع لهم ركزا ؟ ص ١٨٩ .

وبعد ؟ فإن لاكن قد وفيت هذا
الكتاب حقه من التعريف ، فلا أقل من
أن أكون قد أغريت القارىء بقراءته ؛
وذلك حسبي .



* ميزة القرآن *

إن القرآن يخاطب الناس جميعاً ، وفي كل عصر ، يخاطب
ساكن الغابة ، وساكن الصحراء ، كما يخاطب ساكن المدينة
ورائد البحار ، وهو يخاطب الأمي الذي لم يقرأ ولم يخط
حرفاً ، كما يخاطب العالم الفلكي والعالم الطبيعي والعالم
الظفري سواء ، وكل واحد من هؤلاء يجد في القرآن ما يصله
بهذا الكون ، وما يشير في قلبه التأمل والاستجابة والمتاع .

* سيد قطب *

مفهوم السببية عند أهل السنة

(٢)

طارق عبد الحليم

كان من أهم وأبرز النتائج التي تترتب على ردة فعل الأشاعرة تجاه التطرف الاعتزالي في مسائل خلق الأفعال ، والتحسين والتفويض ، وحدود الإرادة والقدرة الإنسانية إلى جانب المشيئة والإرادة الإلهية ، ماسبق أن ذكرناه في الجزء الأول من المقال عن نفى الأشاعرة للحكمة الإلهية التي تصدر عنها أفعال الله سبحانه .

الإسلامية خلال القرون اللاحقة .

أولهما : الفصل بين العلة الشرعية والعلة العقلية (٢) :

ذلك أن الكثير من أحكام الشرع قد ورد معللاً بعلة منصوص عليها ، كما في قوله تعالى : ﴿ من أجل ذلك كتبنا على بني إسرائيل أنه من قتل نفساً بغير نفس أو فساد في الأرض فكأنما قتل الناس جميعاً ﴾ (المائدة ٣٢) ، وقوله تعالى : ﴿ فاصفوا رسول ربهم فأخذناهم أخذة رابية ﴾ (الحاقة ١٠) وفي الحديث : من سلمة بن الأكوع قال : قال رسول الله ﷺ : « من ضحى منكم فلا يصبحن بعد ثلاثة وفي بيته منه شيء ، فلما كان في العام المقبل

فسأله سبحانه — كما قالت الأشاعرة — « لا يفعل شيئاً لشيء » ، ولا يأمر لحكمة ، ولا يجعل شيئاً سبباً لغيره ، وما لم إلا مشيئة محضة ، وقدرة ترجع مثلاً على مثل ، بلا سبب ولا علة ، كان ذلك ردّاً على الآراء الاعتزالية التي أكدت على الحكمة الإلهية و « أوجبت » على الله سبحانه فعل الأصلح لعباده ، فأهدرت عموم المشيئة لصالح الحكمة ، وأهدرت الأشاعرة الحكمة الإلهية لأجل عموم المشيئة ، كما بين ذلك شيخ الإسلام ابن تيمية (١) .

وقد ترتب على ذلك النظر الأشعري في الحكمة والتعليل ، أمران هامان كان لهما أكبر الأثر في صياغة العقلية

قالوا : يا رسول الله نقعل كما فعلنا في عام الماضي ؟ قال : كلوا وأطعموا وادخروا ، فإن ذلك العام كان بالناس جهد فأردت أن تعينوا فيها « متفق عليه (٣) .

« ولو تتبعنا مايفيد إثبات الأسباب من القرآن والسنة لزاد على عشرة آلاف موضع » (٤) .

ولذلك ، كان من الصعب على الأشاعرة — بل على الظاهرية — إنكار العلة بإطلاق ، فساروا في ذلك كل حسب مآدته إليه مقدماته :

● **فالظاهرية** : أقروا بالعلل المنصوصة وأنكروا العلل المستنبطة بطرق استنباط العلة المحتمدة في مناهج أهل السنة — والتي تبني على مفاهيم شرعية — أعمالاً لمبدئهم في الأخذ بظواهر النصوص .

● **والمعتزلة** : قبلوا التعليل في الشرع والعقل جميعاً ، وأطلقوه إطلاقاً عاماً ليس منه فكان إعمالاً لمبدئهم في عموم الحكمة الإلهية ، وإهدارهم لمبدأ عموم المشيئة الإلهية .

● **والأشاعرة** : أقروا بالعلة الشرعية المنصوصة والمستنبطة ، على أنها ليست سبباً أو علة للفعل ، بل على أنها « باعث » على الفعل ، وأمرة دالة عليه وإن لم يكن سبب له (٥) ، وأنكروا العلل العقلية مطلقاً إعمالاً لمبدئهم في عموم الفعل مطلقاً — إلا بذلك الكسب الذي لايسمن ولايفني من جوع — من

جهة ولعموم الحكمة الإلهية من جهة أخرى .

وقد تصور بعض الكتاب المحدثين أن الأشاعرة قد انطلقوا في تصورهم ذاك من الموقف القرآني الذي توهموه أنه « في مواضع عديدة منه ينكر العلوية ويتحدى الأسباب ، وينكر الصعود إليها » (٦) (كنا) ! إلا أننا نرى أن ذلك التصور لايتوافق مع ماأريته من نشأة تلك انصباح أصلاً ، ومآثر في الفكر الأشعري حتى وصل به إلى تلك النتائج المؤسفة .. إذ إن القرآن كله — على عكس قول القائل — دال على إثبات الحكمة والسبب إثباتاً لاينكره أحد من المنصفين .

الثاني : تفسير العلل والأسباب بحكم العادة :

ذلك أن التلازم الذي لاينكره الفطر السوية بين السبب ونتيجته لايمكن جمده جمداً ظاهراً إلا من أخرج أو سوسطائي مشكك .. أما الأشاعرة فقد ذهبوا في إنكار تلك العلاقة بين السبب ونتيجته — أو العلة ومعلولها — إلى أن ذلك التابع بينهما إنما هو من تصورنا لاغير ، فهو « تلازم في الحدوث » وليس تلازم ناشيء عن الارتباط بينهما وبمعنى آخر هو إلف العادة التي نشأنا عليها أن نرى النار تشتعل في الورق ثم نرى الورق يحترق ، فالاحتراق ليس ناشئاً عن النار ، بل هو حادث عند

حدوثها فقط (كذا) !! النار لا تدخل لها بالإحراق إنما الله سبحانه يخلق الاشتعال ، ويخلق عنده الاحتراق كل منفصل عن الآخر ، لا الاحتراق ناشيء عن النار ، ولا النار تسبب الاحتراق وهكذا في سائر الظواهر الطبيعية كتلازم الشرب والري ، والأكل والشبع . وقد كانت أدلة الأشاعرة على ذلك الأمر ، أغرب من أقوالهم ذاتها ، إذ قالوا : ليس الله سبحانه يقدر على خلق الشيع في الإنسان ، دون أن يأكل وأن يحرق إنساناً دون أن تشتعل فيه نار ، أو أن يشعل ناراً دون أن يحرق بها الناس .. ألم يحدث ذلك مع إبراهيم عليه السلام ؟! فهذا يعني — بالضرورة عندهم — أنه لا سبب ولا علة للمحادثات بل هو مجرد التلازم وإلغى العادة ، وإثبات المشيئة الإلهية والقدرة الربانية العامة المرافقة للمخلوق في كل صغيرة وكبيرة على حساب الحكمة الإلهية التي شاعت فعل الأحكام والأصلح ، لكن كمال الذات الإلهية التي يناسبها فعل الأحكام والأصلح عن عدم فعله أو عن الفعل غير المعلن ابتداء .

وقد نقل علي لنشار قول الغزالي في تهافت الفلاسفة — مؤيداً له — حيث قال : « واستمرار العادة بها مرة بعد أخرى ترسخ في أذهاننا جريانها على وفق العادة الماضية ترسخاً لا تنفك عنه » .

« إن من المسلم به أن النار خلقت

بمحيط إذا تلاقت مع قطتين متماثلتين أحرقتهما ولم تفرق بينهما ، طالما كانتا متماثلتين من جميع الوجوه ، ولكن مع هذا يجوز أن يلتقي شخص في النار فلا يحرق ، فقد تتغير صفة النار أو تتغير صفة الشخص ، (٧) .

والملاحظ أنه قوله ، فقد تتغير صفة النار أو صفة الشخص ، رجوع عن مبدأه كلية ، إذ في هذا إقرار بأن صفة الشخص الأساسية هي أن يحترق بالنار وأن صفة النار الأساسية أنها تحرق الشخص ، ولا يعني هذا إطلاقاً أن النار أساساً لم تُخلق لتحرق ، أو الناس لا يحترقون ابتداءً بالنار ، كما أنه لا يعني أن الله سبحانه لم يخلق فعل الاحتراق في الشخص ، أو فعل الإحراق في النار رغم أن ذلك ممكن عند إرادة الله سبحانه أن يحدث معجزة أو كرامة ولكن ذلك يكون غرضاً مقصوداً مؤقتاً للنواميس العادية التي جبلت عليها المخلوقات .. ونحن نرى أن النشار قد اندفع وراء أشعرته بعيداً عن النهج القويم في النظر والاستدلال الذي تناوله بالبحث والدرس في « مناهج بحث » التي استقصاها عند مفكري المسلمين !!

ومما لاشك فيه أن إهدار مفهوم النتائج عن أسبابها أدى إلى أبشع النتائج وأخطرها على العقلية الإسلامية خلال القرون الماضية ، لما في ذلك من إهدار

عام لقيمة العلم التجريبي بل والنظري
معاً ، كما سنرى في حديثنا عن الآثار
التي ترتبت على انتشار مثل تلك
المفاهيم .

الصوفية والأسباب :

لم يكن الأشاعرة أو المعتزلة
وحدسهما الذين خاضوا معترك الحديث ،
في الأسباب والعلل ، أو الكلام في
القدر وحدود الإرادة الإنسانية وحريتها
وماترتب على ذلك من قضايا ، بل
شاركت في ذلك فرقة واكب ظهور
أوائل روادها حوالي منتصف القرن
الأولى الهجري ، ثم تطورت مفاهيمها
بعد ذلك — من منتصف القرن
الثاني — إلى أن وصلت حدّ الغلو
والتطرف — بل في بعض آرائها التي
دعا إليها نفر من كبار مشايخها — إلى
حد الكفر والمروق ونعني بها فرقة
الصوفية ، التي أدلت بدلوها في موضوع
العلة والسبب بما يتناسب مع الخط العام
لفكرها ومنهجها ، فكانت تلك الآراء
من أهم العوامل التي أدت إلى إهدار
قيمة الأخذ بالأسباب في المجتمع
الإسلامي ، وبالتالي من عوامل الهدم
التي عملت في جنبات الحياة الإسلامية
حتى أدت بها إلى الانحطاط والركود
والتخلف .

تناولت الصوفية مفهوم السبب من
منطلق تصوراتها لثلاثة أمور :

أولاً : مفهوم القدر .

ثانياً : مفهوم التوكل .
ثالثاً : مفهوم الركون والولاية .

أولاً : القضاء والقدر عند
الصوفية :

استغرق الصوفية في معاني توحيد
الربوبية ، والتأمل في الأسماء والصفات
حتى شذوا في تلك المعاني ، وخرجوا
بها عن "مقصود منها كتصوير عن كمال
الله سبحانه وجوانب عظمتة وقدرته
وسائر صفاته ، وماتضفيه تلك المعاني
على المسلم من مشاعر المحبة والتوكل
والخضوع وتمازج الاطمئنان لحكمة الله
وقدرته سبحانه ، وهو ما يستلزمه توحيد
الأكوهمية والقيام بحق العبادة على وجهها
الأكمل في كافة جنبات الحياة
الإنسانية .

كان لذلك الاستغراق في معاني
توحيد الربوبية والشطط والغلو في
مفاهيمها ومراميها ، أن خلطت الصوفية
في مسألة القدر الإلهي وحدود الإرادة
الإنسانية التي أتاحها الله للإنسان لجعله
بها مكلفاً ، ومعرضاً للثواب والعقاب ،
ولم يميزوا بين إرادة الله النافذة التي
لا يقع شيء في الكون مخالفاً لها ، وبين
إرادته التي يبينها في أمره ونهيه ، حسب
ما يحبه ويرضاه ، أو يكرهه ويأباه ،
فأخذوا بقول الجبرية في أن الإنسان

كالريشة في مهب الريح ، مسير بإرادة الله تعالى دون إرادة منه أو استطاعة ، والمؤمن الحق — عندهم — هو من يشهد هذه الحقيقة ، ويرى قدر الله النافذ فيه وفي الناس حين يفعلون الخير أو يأتون الشر ، بل تطرف بعضهم فذهب إلى أن الكافر حين يكفر فهو يسير على القدر الإلهي السابق ، وهو مطيع لله بكفره !! والكواثر والمجاعات والمصائب والمظالم التي تصيب الناس ، لا داعي للتخلص منها أو إزالتها ، والاستسلام لها هو عين الاستسلام لقدر الله النافذ والخضوع لمشيئته ، وهو قمة الإيمان والتوحيد ، ولا يخفى ما في هذا التصور من اتحاد عن الله ، وتهديد للوجود الإسلامي أصلاً .

ثانياً : الصوفية ومفهوم الكرامة :

كان لإلغاء دور العقل في الحياة الإنسانية — بما زعموه من أن تربية الروح هي مقصودهم الأول والأوحد — أثر واسع في التعلق بالكثير من الخرافات والخروج بالعديد من الظواهر الدنيوية أو الشرعية عن حدودها المعلوم والصحيح ، استنامة للأحلام التي يهيم فيها « العاشقون » المتدرجون في مراتب « الشوق » و « الدهشة » و « الانبهار » وما إلى ذلك من مسالك لا يدرکها إلا السالك !! ومن تلك الظواهر ظاهرة الكرامة التي يختص الله

سبحانه بها بعضاً من عباده الأتقياء الأولياء على الحقيقة ، فيجري على أيديهم ما يخرق العادة الجارية والعلل السائرة إكراماً لهم ، وتبيناً لإيمان بعض من يحتاج إيمانه إلى ذلك الثبوت ، وإظهاراً لعموم القدرة الإلهية التي خلقت النواميس ، والتي تقدر على خرقها في أي وقت شئت .

والصوفية — والله الحمد من قبل ومن بعد — أولياؤهم عبدون ، ودرجة الولاية تنال عندهم بنسب الخرق والمرقعات ، والسلاسل والرفص في الحضرات ، وحفظ الأوراد المبتدعة والاتبان بالأفعال الشادة .. والكرامة متاحة للعديد منهم بمناسبة وبدون مناسبة ، بحق أو باطل ، لولي أو دعي طالما هو سائر على دربهم ذاك .

هذا يخطو خطوة فينتقل من الشام إلى الكعبة فيزور البيت ويعود إلى مجلسه من ساعته ، وذاك يخرج إلى الصحراء دون عدة أو عناد فيلاقي الوحش فينفع فيه فيكون كالقط الأليف وذاك يخرج للحج فإذا به يرى الكعبة قادمة في الطريق فيسألها إلى أين هي ذاهبة (أي الكعبة ؟) فتقول (الكعبة كذلك !) إلى فلانة العابدة لتطوف بي ثم أعود !! وهناك إحدى الروايات التي يرددنها أهل بعض القرى في صعيد مصر عن عائلة من العائلات التي يتوارث أولادها الولاية عن آبائهم ، وكيف أن أحد أطفال هذه العائلة أوقف قطاراً

مندفعاً بيده ليركب فيه !! أي والله يحكيها الكبير المتعلم قبل الغر الجاهل ! وليرجع القارئ — إن شاء — إلى رسالة للقسيري أو إحياء علوم الدين للغزالي أو غير ذلك من الكتب المملوءة بمثل تلك الروايات . إذن فمما حاجتنا للسيارات والطائرات ؟! وما للداعي لاقتناء آلات الحرب أو الدفاع ؟! وما للدافع إلى الخروج بحثاً عن الرزق والزاد وعمارة الدنيا ، والبحث عن مكونات الطبيعة وأسرارها المودعة فيها لصالح المسلمين وإعلاء كلمة الدين .. الأمر أهون من ذلك ، فإنما هي صفة باليد فإذا التخت مملوءة والموائد مملوءة والمسافات قد قصرت ، والأفكار قد اندفعت .. فحسبك أن تلبس الخرق ، وترقص بالحضرة !!! قل لي بالله عليك — أيها القارئ العزيز — أي إهدار لقيمة اتخاذ الأسباب أكبر من ذلك ؟ وأي محاولة للقضاء على الكيان الإسلامي أبعد أثراً من تلك المحاولة .

ثالثاً : الصوفية والتوكل :

كان من نتيجة ما رأينا من الأفكار الصوفية عن مسائل القدر والكرامات والاستغراق في توحيد الربوبية بهجول وابتداع دون النظر إلى ما يستلزمه من حق العبادة ، أن اضطرب لدى الصوفية مفهوم التوكل على الله .. واستحال إلى التواكل والاستقامة والبعد عن العمل

واتخاذ السبب ، فصحة التوكل — عندهم — لا تكتمل إلا بالنظر إلى نسب الأسباب سبحانه ، وقطعوا النظر إلى الأسباب ذاتها والانفصاض عنها .. وكلما ترقى المسلم الصوفي ! في مدارج الطريق كلما ازداد بعداً عن الأخذ بالسبب مطلقاً ، بل إن النظر إلى الأسباب هو تلبس من الشيطان على أهل « التفرقة » (٨) ، فيجعلهم يعدّون في المصدر والسبب ، ويرون أن للأفعال أسباباً ظاهرة ناشئة عنها فالري لا يحدث إلا بالشرب مثلاً .. وهو وهم من أهل التفرقة ، وتلبس عليهم ، فالري يحدث بالشرب أو بولونه كما في الكرامة ، أو إذا صح التوكل — دون اكتساب لذلك — كما أن فعل الطاعات أو الإقامة عليها ليس نتيجة عمل الشخص بل هي متسوبة لله تعالى ، سواء فعله أو الإثابة والعقاب عليه ، وإضافة فعل الطاعة للعبد تلبس على أهل التفرقة ! وغير ذلك كثير من الخلط والاضطراب والابتداع الذي كان له ولاشك أكبر الأثر في صياغة تلك العقيدة الإسلامية التي يعاني منها الوجود الإسلامي في العصر الحاضر ، والتي كانت سبباً مباشراً — ولو كرهه نقابة الأسباب ! — في تلك الأمراض ، والعلل التي يعاني منها المسلمون في هذا العصر .

١ — العلة الشرعية — كما عرفها علماء الأصول في مبحث القياس — هي التي يدور معها الحكم وجوداً وعلماً ، أي يوجد عند وجودها ، وينعدم عند عدمها ، ومثال ذلك : الأسكار علة لتحريم المشروب ، فإذا وجد الإسكار عند تناول المشروب (قليله أو كثيره) حرم المشروب ، وإن لم يوجد الإسكار لم يكن المشروب محرماً .

والعلة إما متصوص عليها ، كما في قوله ﷺ : « لأجل الدفلة » فيمن علة تحريم أكل لحوم الأشخاص في ذلك العام لسبب ورود الدفلة حول المدينة ، أو مستبط بطرق الاستبطاء التي عندها الشوكاني أحد عشر مسلماً ، كما أن لها أوصافاً يجب أن تتحقق فيها لكي تكون علة مستبطة للحكم ، وقد عددها الشوكاني كذلك أربعة وعشرين وصفاً . إرشاد الفحول ٢٠٧ - ٢٢٢ .
أما العلة العقلية فالمقصود بها السبب الذي تنشأ عنه النتيجة في حكم العادة سواء في المجال النظري ، كما يقال : إن جمع المتفرقات علة في حدوث المركب ، أو المجال التجريبي كما في الظواهر الطبيعية عامة كما يقال النار علة الاحراق أو الأكل علة الشبع ، وكلاهما يطلق عليه علة عقلية .

٢ — شفاء الملل لابن القيم / ١٨٩ .

٤ — إرشاد الفحول للشوكاني / ٢٠٧ .

٥ — مناهج البحث عند مفكري الإسلام لعلي سامي النشار / ١٢٤ .

٦ — تهافت الفلاسفة للغزالي / ٦٧ .

٧ — الذين هم أهل السنة ١ والحق أن بعضهم كصاحب منازل السائرين يزعم أن التلبس من فعل الله سبحانه وتعالى ليعضل به أهل التفرقة ، على أصلهم أن الإضلال من الله وليس للبعد به شأن .

=====

ومن المتزهدين أقوام يرون التوكل قطع الأسباب كلها ، وهذا جهل بالعلم . فإن النبي ﷺ دخل الغار ، وذاور الطبيب ، ولبس الدرع ، وحفر الخندق ، ودخل مكة في جوار المطعم بن عدي وكان كائراً ، وقال لسعد : « لأن تدع وروحك أغنياء غير لك من أن تدعهم عائلة يتكففون الناس » . فالوقوف مع الأسباب مع نسيان المسبب غلط ، والعمل على الأسباب مع تعلق القلب بالمسبب هو المشروع .
وكل هذه الظلمات إنما تقطع بمصباح العلم ، ولقد ضل من مشى في ظلمة الجهل ، أو في زقاق الهوى .

« صيد الخاطر — ابن الجوزي »

بين القوة والضعف

من السهولة على كثير من الناس معرفة الخير والشر ، فإن الفرق بينهما واضح لكل ذي فطرة سليمة ، بل إن اتباع الخير أيسر على النفس من تعمد الشر ، ولكن معرفة خير الخيرين واتباع أعلاهما ، ومعرفة شر الشرين والسكوت أو الاضطرار لفعل أدناهما دفعا لأعلاهما فهذا هو الفقه الدقيق الذي يحتاجه المسلم ، خاصة إذا كثرت الدخن ، واضطربت المفاهيم ، وكثرت الاجتهادات دون علم ينير الطريق ويوضح المبحجة .

والمسلم مضطرب للعيش في هذه الأجواء ، التي يختلط فيها الحق والباطل . ويكثر فيها الشر مع وجود الخير ، فكيف يكون منسجماً مع نفسه ومع مبادئه التي يحملها ولا يقع في التناقض والحيرة ، ويصبح ممزق الشخصية بين الواقع والمثال .

هنا يظهر مصداق حديث رسول الله ﷺ : « من يرد الله به خيراً يفقهه في الدين » فالفقيه حقاً هو من يجنب نفسه والمسلمين الانتكاف حول النصوص والأخذ بالرخص الملققة ، كما يجنب نفسه والمسلمين العنت والحرج المتعارض مع الحنيفية السمحاء .

إن سهولة انتشار كتب العلم في هذا العصر ، جعل بعض الناس يقرأ
الكتاب والكتابين ، ثم يستنبط ويستخرج الأحكام من غير أن يكون على
دراية تامة ومعرفة بأسرار الشريعة وحكمتها في التدرج بالناس ومراعاة
المصالح ومعرفة أسباب اختلاف العلماء ، ومن غير أن ينظر بعين البصيرة
إلى تطور مراحل الدعوة والدولة ، وكيف كانت تنزل الأحكام . والذي
يطالب المسلمين بتطبيق تفاصيل الشريعة ، كالتمييز عن الكفار في كل شيء
أو تطبيق ماجاء في سورة براءة من قتال المشركين كافة والمسلمون في
حالة ضعف ، فهذا لم يفقه الاسلام الفقه الصحيح .
ومن الأدلة على أن بعض الأحكام تختلف بين حال القوة والضعف :

١ — ماجاء في قصة صبيغ بن عجل أنه كان يسأل عن تفسير
﴿ والذاريات ذروا ، فالحاملات وقرأ ... ﴾ الآيات ، يفتش بذلك عن
المعضلات ويتتبع المتشابه ، وسمع به أمير المؤمنين عمر بن الخطاب فدعا
الله أن يمكنه منه ، فلما حضر بين يديه وتأكد له أنه يسأل عن هذه الأشياء
أمره بوضع عمامته فإذا له وفرة ، فقال له : « لو رأيتك محلولاً لضربت
عنقك » لقد خشى عمر أن يكون هذا الرجل من الخوارج الذين وردت
الأحاديث بدمهم وأن من علاماتهم التحليق ، وكان عمر سيفتله لو تأكد
له أنه من هذه الفئة مع أن الرسول ﷺ لم يقتل ذي الخويصرة التميمي
عنا. ما انتقد قسمته لغنائم حنين وقال له : (إنك لم تعدل) فقال ﷺ :
« ويحك من يعدل إذا أنا لم أعدل » فَعَلِمَ أن العفو عن الخوارج كان
في حالة الضعف والاستلاف (١) .

٢ — إن الحال التي أخبر الله سبحانه أن المسلمين يسمعون أذى
من الذين أوتوا الكتاب والمشركين نسخت عند بعض العلماء بحال القوة
والأمر بقتالهم وبعض الناس يقول : الأمر بالصفح باق عند الحاجة إليه
بضعف المسلم عن القتال ، ولاخلاف أن النبي ﷺ كان مفروضاً عليه
لما قوري أن يترك ماكان يعامل به أهل الكتاب والمشركين ومظهري النفاق
من العفو والصفح إلى قتالهم وإقامة الحدود عليهم سواء سمي هذا نسخاً
أو لم يُسمَ (٢) .

٣ — احتمل الرسول ﷺ من المنافقين وأذاهم قبل نزول براءة مالم

يحتمل من أذى الكفار وهو بمكة مالم يكن يحتمل بدار الهجرة والنصرة (٣) .
 ٤ — إن الآيات مثل ﴿ وَإِذَا خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ قَالُوا : سَلَاماً ﴾
 ﴿ وَإِنْ تَعَفَّوْا أَقْرَبُ لِلتَّقْوَى ﴾ ﴿ وَإِذَا سَمِعُوا اللَّفْوَ أَعْرَضُوا عَنْهُ ﴾ إن هذه
 الآيات لادليل على نسخها بالآيات التي تدعو إلى قتال المشركين والغلبة
 عليهم وأمثال ذلك مما وردت به السنة النبوية ، ولايقول بالنسخ إلا من
 يتوهم التعارض في ذلك ، ممن خفي عليه حسن اختلاف الأمرين عند
 اختلاف الحالين ، ولذلك أنزل الله الكتاب والحديد وكان رسول الله ﷺ
 نبي الرحمة والملمحة (٤) .

ولا يظن ظان أن اختلاف الأمرين عند اختلاف الحالين هو تغيير لأحكام
 الله أو انحراف بها عما وضعت له ، فالأحكام الثابتة المفروضة لا تتغير إلى يوم
 القيامة ، ويبقى هناك أمور يراعى فيها حال المسلمين من الضعف أو القوة في
 كل عصر ، ولا يعقلها إلا العالمون ...

أبوانس



١ ، ٢ ، ٣ : انظر ماكتبه ابن تيمية حول هذا الموضوع في (الصارم المسلول) ص

١٨٩ — ٢٢٤/٢٣٩ .

٤ — محمد بن إبراهيم الوزير : المواسم والقواصم ١ / ١٧٢ .

الخصائص الأخلاقية والسلوكية لأهل السنة والجماعة

اختار : محمد المصري

تمهيد :

هذه مختارات مما كتبه شيخ الإسلام ابن تيمية ، توضح بعض خصائص أهل السنة والجماعة ، والمميزات الاعتقادية ، والأخلاقية ، والسلوكية لهم ، اختيرت بعناية ، وعلم عليها بتعليقات ربطت بين فقراتها ، وألفت بعض العنود على مناسبتها ومواطن الاستشهاد بها .
وسنعرض للمواصفات العامة لأهل السنة والجماعة في حلقة قادمة إن شاء الله .
التحرير

أهل السنة والجماعة هم حملة ميراث النبوة في جانبها العلمي والعملية . ولا شك أن أبرز الجوانب العملية في الهدي النبوي هو الجانب الأخلاقي ، ولذلك فإن أخلاق النبوة — من الرحمة ومحبّة الخير للناس واحتمال أذاهم ، والصبر على دعوتهم إلى آخر ذلك .. — هي المنبع الذي يستقي منه أهل السنة خصائصهم السلوكية والأخلاقية ، والتي لا تقل أهمية — في منظور الحق — عن ميراث العلم والهدي الذي اخص به الله هذه الفرقة

الناجية بفضلله ورحمته .
(الرسول ﷺ بعثه الله تعالى هدى ورحمة للعالمين ، فإنه كما أرسله بالعلم والهدى والبراهين العقلية والسلمية ، فإنه أرسله بالإحسان إلى الناس ، والرحمة لهم بلا عوض ، وبالصبر على أذاهم واحتماله فيعته بالعلم والكرم والحلم : عليهم هاد ، كريم محسن ، حلیم صفوح .
فهو يعلم ويهدي ويصلح القلوب ، ويدلها على صلاحها في الدنيا والآخرة بلا عوض ، وهذا نعت الرسل كلهم وهذه سبيل من اتبعه ، وكذلك نعت

أتمه بقوله : ﴿ كنتم خير أمة أخرجت للناس ﴾ ، قال أبو هريرة : كنتم خير الناس للناس : تأتون بهم في السلاسل حتى تدخلوهم الجنة ، فيجاهدون — يذبلون أنفسهم وأموالهم — لمنفعة الخلق وصلاحهم ، وهم يكرهون ذلك لجهلهم ، كما قال أحمد في خطبته :

« الحمد لله الذي جعل في كل زمان فترة من الرسل بقايا من أهل العلم يدعون من ضل إلى الهدى ، ويصبرون منهم على الأذى ، يحيون بكتاب الله الموتى ، ويصبرون بنور الله أهل العمى فكيف قيل لإبليس قد أحيوه ، وكم من ضال تاله قد هدوه ، فما أحسن أثرهم عنى الناس ، وأتبع أثر الناس عليهم ... إلى آخر كلامه » .

وهو سبحانه وتعالى يحب معالي الأخلاق ويكره سفاسفها ، وهو يحب البصر النافذ عند ورود الشبهات ، ويحب العقل الكامل عند حلول الشهوات ، وقد قيل أيضاً : وقد يحب الشجاعة ولو على قتل الحيات ، ويحب الساحة ولو بكف من الثمرات (ج ١٦ ص ٣١٣ — ٣١٧) .

وأهل السنة والجماعة في أخلاقهم وسلوكهم يأتمنون بالكتاب والسنة ، سواء في علاقتهم مع بعضهم ، أو مع غيرهم .
(يأمرون بالصبر عند البلاء ، والشكر عند الرخاء ، والرضا بمر

القضاء ، ويدعون إلى مكارم الأخلاق ومحاسن الأعمال ، ويعتقدون معنى قوله ﷺ : « أكمل المؤمنين إيمانا أحسنهم خلقاً » ويندبون إلى أن تصل من قطعك ، وتعطي من حرمك ، وتعفو عمن ظلمك ، ويأمرون ببر الوالدين ، وصلة الأرحام ، وحسن الجوار ، والإحسان إلى اليتامى والمساكين وابن السبيل ، والرفق بالملوك ، وينهون عن الفخر والخيلاء والبغي ، والاستطالة على الخلق بحق أو بغير حق ، ويأمرون بمعالي الأخلاق ، وينهون عن سفاسفها ، وكل مايقولونه من هذا أو غيره ، فإنما هم فيه متبعون للكتاب والسنة (ج ٣ ، ص ١٥٨) .

وأهل السنة لذلك هم أهل الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، فهذا هو الأصل الأول والقاعدة العظيمة التي جعلتهم خير أمة أخرجت للناس ، ولكنهم يقومون بذلك على ماتوجه الشريعة ، فيلتزمون في الوقت نفسه أصلاً آخر وقاعدة أخرى عظيمة ، هي الحفاظ على الجماعة ، وتأليف القلوب واجتماع الكلمة ، ونزذ الفروق والاختلاف .

(يأمرون بالمعروف ، وينهون عن المنكر ، على ماتوجه الشريعة ، ويرون إقامة الحجج والجهاد ، والجمع والأعياد مع الأمراء — أبراراً كانوا أم فجاراً — ويحافظون على الجماعات ، ويدبنون بالنصيحة للأمة ، ويعتقدون

معنى قوله ﷺ : « المؤمن للمؤمن كالبنيان يشد بعضه بعضاً » وشك بين أصابعه ﷺ . وقوله ﷺ : « مثل المؤمنين في توادهم وتراحمهم وتعاطفهم كمثل الجسد الواحد إذا اشتكى منه عضو تداعى له سائر الجسد بالحمى والسهر » (ج ٣ ، ص ١٥٨ .) ويجب على أولي الأمر وهم علماء كل طائفة وأمرؤها ومشايخها أن يقوموا على عامتهم ، يأمرهم بالمعروف ، وينهون عن المنكر ، فيأمرهم بما أمر الله به ورسوله ، وينهون عما نهى الله عنه ورسوله ﷺ (ج ٣ ، ص ٤٢٣ .) (ويزن جميع ما خاض الناس فيه ، من أقوال وأعمال ، في الأصول والفروع الباطنة والظاهرة بكتاب الله وسنة رسوله غير متبعين لهوى : من عادة أو مذهب أو طريقة أو رئاسة أو سلف ، ولا متبعين لظن : من حديث ضيف أو قياس فاسد — سواء كان قياس شمول ، أو قياس تمثيل — أو تقليد لمن لا يجب اتباع قوله وعمله ، فإن الله ذم في كتابه الذين يتبعون الظن وماتهمى الأنفس ، ويتركون اتباع ما جاءهم من ربهم من الهدى) ج ١٢ ص ٤٧٦ .

فأهل السنة والجماعة ، إذن ، ولاؤهم الأول للحق وحده ، ومن هذا المنطلق فإنهم ينظرون إلى كل فرد ، أو طائفة ، أو تجمع ، على هذا الأساس وحده ، وليس على

أساس من التعصب الجاهلي للقبيلة ، أو المدينة ، أو المذهب ، أو الطريقة ، أو التجمع ، أو الزعامة . (وليس لأحد أن يعلق الحمد والذم والحب والبغض ، والموالة والمعاداة ، والصلاة واللعن ، بغير الأسماء التي علق الله بها ذلك ، مثل : أسماء القبائل ، والمدائن ، والمذاهب ، والطرائق المضافة إلى الأئمة والمشايخ ، ونحو ذلك مما يراد به التعريف ، فمن كان مؤمناً وجبت موالاته ، من أي صنف كان . ومن كان كافراً وجبت معاداته من أي صنف كان . ومن كان فيه إيمان وفيه فجور أعطي من الموالة بحسب إيمانه ، ومن البغض بحسب فجوره ، ولا يخرج من الإيمان بالكلية بمجرد الذنوب والمعاصي ، كما يقوله الخوارج والمعتزلة ، ولا يجعل الأنبياء ، والصديقين ، والشهداء ، والصالحين ، بمنزلة الفساق في الإيمان والدين ، والحب والبغض ، والموالة والمعاداة) ج ٢٨ ، ص ٢٢٧ — ٢٢٩ .

وأهل السنة والجماعة لذلك يوالي بعضهم بعضاً ، ولأه عاباً — بغض النظر عن انتماءاتهم المختلفة لحزب ، أو جماعة ، أو اتجاه ، أو اجتهاد معين — بل الأصل أن يكونوا جميعاً ، يدا واحدة ، ويعذر بعضهم بعضاً ، ولا يسارعون إلى اتهام أو تضليل بعضهم بعضاً .

(الواجب أن يقدم من قدمه الله رسولاً ، ويُؤخر من أخره الله ورسوله ويحب ما أحبه الله ورسوله ، ويبغض ما أبغضه الله ورسوله ، وينهى عما نهى الله عنه ورسوله ، وأن يرضى بما رضى به الله ورسوله ، وأن يكون المسلمون بدأ واحدة ، فكيف إذا بلغ الأمر ببعض الناس إلى أن يضلل غيره ويكفره ، وقد يكون الصواب معه ، وهو الموافق للكتاب والسنة ، ولو كان أخوه المسلم قد أخطأ في شيء من أمور الدين ، فليس كل من أخطأ يكون كافراً ، ولا فاسقاً ، بل قد عفا الله لهذه الأمة الخطأ والنسيان) ج ٣ ، ص ٤٢٠ .

وأهل السنة والجماعة
لا يمتحنون الناس بأموار ما أنزل الله بها من سلطان ولا يتعصبون لأسماء ، أو شعارات ، أو تجمعات ، أو زعامات ، بل يوالون ويمادون على أساس الدين والتقوى ، ولا يتعصبون إلا لجماعة المسلمين ، بمعناها الحقيقي ، وهي الجماعة التي ترفع راية القرآن والسنة ، وهدي السلف الصالح ، رضي الله عنهم .

(... بل الأسماء التي قد يسوغ التسمي بها — مثل انتساب الناس إلى إمام ، كالحنفي ، والمالكي ، والشافعي والحنبلي ، أو إلى شيخ ، كالكادري والمعلوي ونحوهم ، أو مثل الانتساب إلى القبائل ، كالتقيسي ، واليماني ، وإلى الأمصار ، كالشامي ، والعراقي ،

والمصري — فلا يجوز لأحد أن يحتج الناس بها ، ولا يوالي بهذه الأسماء ، ولا يعادي عليها ، بل أكرم الخلق عند الله أنقامهم ، من أي طائفة كان) ج ٣ ، ص ٤١٦ .

(فكيف يجوز — مع هذا لأمة محمد ﷺ أن تفترق وتختلف ، حتى يوالي الرجل طائفة ، ويعادي أخرى ، بالظن والهوى ، بلا برهان من الله تعالى وقد برأ الله نبيه ﷺ ممن كان هكذا فهذا فعل أهل البدع كالخوارج ، الذين فارقوا جماعة المسلمين ، واستحلوا دماء من خالفهم . وأما أهل السنة والجماعة ، فهم معتمدون بحبل الله ، وأقل ما في ذلك أن يفضل الرجل من يوافقه على هواه ، وإن كان غيره أبقى لله منه ... وكيف يجوز التفريق بين الأمة بأسماء مبتدعة ، لا أصل لها في كتاب الله ، ولا سنة رسوله ﷺ ؟)

وهذا التفريق الذي حصل من الأمة : علمائها ، ومشايخها ، وأمرائها ، وكبرائها ، هو الذي أوجب تسلط الأعداء عليها ، وذلك بتركهم العمل بطاعة الله ورسوله . فمتى ترك الناس بعض مآثرهم الله به ، وقعت بينهم العداوة والبغضاء ، وإذا تفرق القوم فسلوا وهلكوا ، وإذا اجتمعوا صلحوا وملكوا ، فإن الجماعة رحمة ، والفرقة عذاب) ج ٣ ، ص ٤١٩ — ٤٢١ .

وأهل السنة والجماعة يعملون دائماً في إطار من الاجتماع والتآلف

ومحبة الخير لكل المسلمين ،
والغفور والتجاوز عن إساءة
المسيء ، وخطأ المخطيء ،
ودعوته إلى الصواب ، والدعاء له
بالحداية والرشاد والمغفرة .

(تعلمون أن من القواعد العظيمة ؛
التي هي من جماع الدين : تأليف
القلوب ، واجتماع الكلمة ، وصلاح
ذات البين ، فإن الله تعالى يقول :
﴿ فاتقوا الله وأصلحوا ذات بينكم ﴾
وأما ذلك من النصوص التي تأمر
بالجماعة ، والاتلاف ، وتنهى عن
الفرقة والاختلاف ، وأهل هذا الأصل
هم أهل الجماعة ، كما أن الخارجين
عنه هم أهل الفرقة . وجماع السنة ؛
طاعة الرسول .

وإني لا أحب أن يؤذى أحد من
عموم المسلمين — فضلاً عن
أصحابنا — بشيء أصلاً ؛ لأباطنا ،
ولا ظاهراً ، ولا عندي عتب على أحد

منهم ، ولا لوم ، أصلاً ، بل لهم عندي
من الكرامة والإجلال ، والمحبة
والتعظيم ، أضعاف أضعاف ما كان ،
كل بحسبه ، ولا يخلو الرجل ؛ إما أن
يكون مجتهداً مصيباً ، أو مخطئاً ، أو
مذنباً . فالأول ؛ مأجور مشكور ،
والثاني ؛ مع أجره على الاجتهاد ،
فمغفور عنه ، مغفور له ، والثالث ، فإله
يغفر لنا وله ولسائر المسلمين ...
وتعلمون أننا جميعاً متعاونون على البر
والتقوى ؛ واجب علينا نصر بعضنا
البعض ، أعظم مما كان وأشد ..

وأنا أحب الخير لكل المسلمين ،
وأريد لكل مؤمن من الخير ما أحبه
لنفسه ... وأهل القصد الصالح
يشكرون على قصدهم ، وأهل العمل
الصالح يشكرون على عملهم ، وأهل
السيئات نسأل الله أن يتوب عليهم (ج
٢٨ ، ص ٥٠ - ٥٧ .



مواقف « الملأ » من الدعوة إلى الله

عثمان جمعة ضميرية

عندما تأذنت إرادة الله تعالى أن يجعل هذا الإنسان خليفة في هذه الأرض ، وأهبط آدم إليها ، زوّده الله تعالى بكل ما يحتاجه لعمارة هذه الأرض للقيام بأعباء الوظيفة التي خلقه الله تعالى من أجلها ، وزسم له منهج حياته ليحقق له السعادة الكاملة ، وليقوم بالقسط والعديل : ﴿ لقد أرسلنا رسلنا بالبينات وأنزلنا معهم الكتاب والميزان ليقوم الناس بالقسط ﴾ [الحديد : ٢٥] .

جَدْعَاء ٥٩ : ثم يقول أبو هريرة رضي الله عنه ﴿ فطرة الله التي فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله ، ذلك الدين القيم ﴾ (١) .

وألهمه — سبحانه — طريق الخير ليسلكه ، وعرفه طريق الشر ليجتنبه : ﴿ ونفس وما سواها فألهمها فجورها وتقواها ، قد أفلح من زكاها ، وقد خاب من دساها ﴾ [الشمس : ١٠ — ٧] .

طريقان للهداية :

وبذلك جعل الله تعالى للإنسان هادياً في داخل نفسه يميز فيه بالإلهام

وبذلك رسم الله تعالى لهذا الإنسان طريق الهداية المستقيم ، فقد خلقه الله تعالى في أحسن تقويم : ﴿ لقد خلقنا الإنسان في أحسن تقويم ﴾ [التين : ٤] .

وفطره على التوحيد والإسلام ، وأخذ عليه العهد والميثاق ليؤمنن بالله ربه : ﴿ فطرة الله التي فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله ﴾ [الروم : ٣٠] . وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « ما من مولود إلا يولد على الفطرة ، فأبواه يهودانه أو ينصرانه أو يمجسانه ، كما تنتج البهيمة بهيمة جمعاء هل تحسون فيها من

الإلهي بين الأفكار الصالحة والسيئة ، والأعمال الصحيحة والباطلة ، ويهدي الإنسان إلى الطريق السوي في الأفكار والأعمال .

ولكن لما كانت هداية الفطر غير كافية ، وكانت — لاقتها بكثير من القوى الفكرية والخارجية التي تعمل على ترغيب الإنسان في أعمال الشر والمعصية ، وتزيئها في نظره : وتجذبه إليها جذباً عنيفاً — غير كافية في جعل الإنسان يميز بين صراط الحق المستقيم وبين الطرق الموحجة المتعددة ويسلكه آمناً مطمئناً ، فإن الحق — سبحانه وتعالى — أراد الرحمة بالإنسان وتشارك فيه هذا النقص من الخارج ، بأن أرسل إليه رسوله ليساعدوا هداية الباطني بتور العلم والمعرفة ، ويوضحوا له بالآيات البينات ذلك الإلهام الفطري المبهم الذي يتضائل نوره في ظلمات الجهل وهجمات القوى الضالة في داخل النفس البشرية وخارجها (٢) .

ومن رحمة الله سبحانه بعباده أنه لا يحاسبهم بمقتضى هذه الفطرة العامة وإنما يحاسبهم بعد إرسال الرسل : ﴿ رسلاً مبشرين ومنذرين لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل ﴾ [النساء : ١٦٥] . ﴿ وما كنا معذنين حتى نبعث رسولاً ﴾ [الإسراء : ١٥] . وبذلك تقطع حجة أولئك الذين يريدون الاعتذار عن شركهم أو عدم

التزامهم بدين الله تعالى ومنهجه : ﴿ أن تقولوا يوم القيامة إنا كنا عن هذا غافلين أو تقولوا إنما أشركنا آبائنا من قبل وكنا ذرية من بعدهم ، أفنهلكنا بما فعل المبطلون ؟ وكذلك نفصل الآيات ولعلهم يرجعون ﴾ [الأعراف : ١٧٢ — ١٧٤] .

أعلام الدعوة إلى الله :

وكتابت رسل الله تعالى إلى البشرية تدعوها إلى دين الله ومنهجه ، وتجعلها على الجادة من الطريق : ﴿ ثم أرسلنا رسلاً نرى كل ماجاء أمة رسولها كذبوه فألقينا بعضهم بعضاً وجعلناهم أحياداً فبعدا لقوم لا يؤمنون ﴾ [المؤمنون : ٤٤] .

وتضافرت جهود الأنبياء عليهم الصلاة والسلام ، على الدعوة إلى دين الله الذي لا يقبل من الناس سواه ، وحملوا كلهم راية التوحيد ، وفتوا جميعاً بقومهم : ﴿ يا قوم اعبدوا الله ما لكم من إله غيره ﴾ [الأعراف : من الآيات ٥٩ ، ٦٥ ، ٧٣ ، ٨٥] .

وقد قرر الله هذه الحقيقة قاعدة عامة في دعوة كل الرسل ، عليهم الصلاة والسلام ، بعد أن ذكرها على لسان كل منهم (٣) ، فقال : ﴿ وما أرسلنا من قبلك من رسول إلا نوحي إليه أنه لا إله إلا أنا فاعبدون ﴾ [الأنبياء : ٢٥] . ﴿ ولقد بعثنا في كل أمة رسولاً : أن اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت ﴾

طبيعة دعوة الرسل وآثارها :

وهذه الدعوة التي جاء بها رسل الله تعالى هي دعوة إلى توحيد الله تعالى ، وإخلاص العبادة ، بكل أنواعها ، لله الواحد الأحد ، وهي تنهيد بالكفر والشرك وأهلها ، ودعوة إلى اجتنب الأوثان والطواغيت ، مهما تعددت أشكالها وألوانها وصورها ، ودعوة إلى إسقاط الأئمة الزائفة التي يستتر وراءها أولئك الذين يتسلطون على رقاب العباد وأمورهم ، ويزعمون لأنفسهم حق السيادة عليهم ، وحق التشريع لهم والطاعة والاتباع .

وإن هذه العقيدة ، وهذا الإيمان بالله سبحانه وبأنه هو وحده الإله الحق الذي ينبغي أن يعبد وأن يطاع وأن يكون له الأمر والنهي ، لأنه وحده هو الخالق : ﴿ إن الحكم إلا لله أمر ألا تعبدوا إلا إياه ﴾ [يوسف : ٤٠] ﴿ إلا لله الخالق والأمر ﴾ [الأعراف : ٥٤] . وأن كل ما عداه ، من الآلهة التي يعلق الناس عليها آمالهم ويصكفون حولها ، إنما هو زيف وباطل ، وأن الله سبحانه وتعالى هو مالك الملك المتصرف بكل شيء : ﴿ قل اللهم مالك الملك تؤتي الملك من تشاء وتنزع الملك ممن تشاء وترزق من تشاء وتذل من تشاء بيدك الخير إنك على كل شيء قدير ﴾ [آل عمران :

وأنه هو وحده القادر الرزق المحيي المميت ، مقدر الآجال ، وإليه المرجع والمصير ، وأن ما عداه ، مما يدعو الناس من آلهة وما يخافون في الأرض — من دون الله — إنما هو زيف وضلال وغشاة (٤) :

﴿ لا يملكون متضائل ذرة في السموات ولا في الأرض ، ومالهم فيها من شرك وماله منهم من ظهير ﴾ [سبا : ٢٢] .

هذه العقيدة الواضحة الناصعة ، تكشف الحقيقة ، وتزيل الغشاوة عن العيون ، وتهتك الأئمة التي يختبئ وراءها الطغاة ، وتقوض عقائدهم ، وتزلزل عروشهم ، وتكشف زيفهم ، فهي خطر عظيم يهدد سيادتهم ، ويقلق أمنهم وراحتهم ، ويقلب الأوضاع التي تعارفوا عليها ، والقيم والتقاليد التي توارثوها عن آبائهم وأسلافهم جيلاً بعد جيل ، وتنزع منهم السلطان الذي يتسلطون به على رقاب العباد فيذلونهم ويحتقرونهم ، ويتسلطون به على أرزاقهم وأمورهم ، فيأكلون بالباطل والإثم والممنون .

هذه العقيدة تجعل الناس كلهم سواسية أمام الله تعالى ، لا يمتازون بالأنساب ولا يتخابلون بالألقاب .. السادة والعبيد سواء ... لا يفاضلون إلا بالإيمان والتقوى ولا يمتازون إلا بالسبق والبلاء ، فلكل خلقوا من أصل واحد

ويعبدون رباً واحداً :

﴿ يَأْتِيهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً ﴾ [النساء : ١] .

﴿ يَأْتِيهَا النَّاسُ إِنْ خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا ، إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ ﴾ [الحجرات : ١٣] .

من الواقع التاريخي :

ولقد عبّر عن تلك المعاني كلها ربي بن عامر ، وحذيفة بن محصن ، والمغيرة بن شعبة رضي الله عنهم ، وظهر في كلامهم لرستم قائد الفرس أثر هذه الدعوة في النفوس :

قال رستم لربي بن عامر ، رضي الله عنه : ماجاء بكم ؟

قال : الله ابتعثنا ، والله جاء بنا لنخرج من شاء من عبادة العباد إلى عبادة الله ، ومن ضيق الدنيا إلى سعتها ومن جور الأديان إلى عدل الإسلام ، فأرسلنا بدينه إلى خلقه لندعوهم إليه ، فمن قبل منا ذلك قبلنا منه ، ورجعنا عنه وتركناه وأرضه بآلهنا دوننا ، ومن أبى قاتلناه أبداً ، حتى نُفَضِّيَ إلى موعود الله .

قال : وما موعود الله ؟

قال ربي : الجنة لمن مات على قتال من أبى ، والظفر لمن بقي .
ولما سأله رستم ، بعد نقاش : هل

أنت سيد قومك ؟

قال : لا ، ولكن المسلمين كالجسد بعضهم من بعض ، يجير أذنهم على أعلامهم .

.. وفي اليوم الثاني بعثوا إليهم حذيفة بن محصن ، رضي الله عنه ، .. فجاء حتى وقف على بساط رستم ، فقال له : ماجاء بكم ؟

قال : إن الله عز وجل من علينا بدينه وأرانا آياته ، حتى عرفناه ، وكنا له منكبين ، ثم أمرنا بدعاء الناس إلى واحدة من ثلاث ، فأبها أجابوا إليها قبلناها : الإسلام ونصرف عنكم ، أو الجزاء (الجزية) ونمنعكم إن احتجتم إلى ذلك ، أو المنازلة ..

فلما كان من الغد أرسل رستم إلى المسلمين : ابشوا لنا رجلاً ، فبعثوا إليه المغيرة بن شعبة ، فأقبل المغيرة والقوم في زئهم ، عليهم التيجان والثياب المنسوجة بالذهب ، وبُسْطُهم على غلوة (قدر رجعة السهم) لا يصل إلى صاحبهم ، حتى يمشي غلوة ، وأقبل المغيرة حتى جلس على سريره ووسادته فوثبوا عليه وأنزلوه وضربوه ضرباً ليس شديداً ، فقال :

كانت تبلغنا عنكم الأحلام ، ولا أرى قوماً أسفه منكم ! إنا معشر العرب سواء ؛ لا يستعبد بعضنا بعضاً إلا أن يكون محارباً لصاحبه ، فظننت أنكم تواسون قومكم كما تواسي ، وكان أحسن من الذي صنعتم أن تخبروني أن

بعضكم أرباب بعض . وأن هذا الأمر لا يستقيم فيكم فلا نصنعه ؛ ولم آتكم ولكن دعوتيوني ، اليوم علمت أن أمركم مضمحل ، وأنكم مغلوبون ، وأن ملكاً لا يقوم على هذه السيرة ، ولا على هذه العقول .

فقال السُّفلة : صدق والله المرئي ، وقال الدهاقين : والله لقد رمى بكلام لايزال عبيدنا ينزعون إليه ، قائل الله أولنا ماكان أحققهم حين كانوا يصغرون أمر هذه الأمة .

ثم تكلم المنيعة فحمد الله وأثنى عليه ، وردّ علي رستم كلامه .. ثم ذكر مثل الكلام الأول (٦) .

تلكم هي كلمات ربي وإخوانه ، رضي الله عنهم ، صدى على طريق الدعوة إلى الله ، تنير الطريق أمام الناس وتفتح عقولهم وقلوبهم ، فلا عجب أن ينزع إليها العبيد وعامة الناس في فارس من بطانة رستم ، وأن يخافها دهاقين فارس ، أي الرؤساء فيها المتسلطون على أولئك العبيد .

الناس أمام الدعوة أصناف :

ولو رحت تستقريء أخبار الرسل ودعواتهم ، وتتقصص تاريخ حركات الإصلاح ، لوجدت أن مواقف الناس من الدعوة لا تخرج عن ثلاثة مواقف لثلاثة أصناف من الناس :
أ - الصنف الأول : وهم أولئك الذين طهر الله تعالى نفوسهم من الكبر

والغرور ، وفتح قلوبهم للهدى والخير فعملوا ذلك عن الله ورسوله ، وأبصروا أمام الطريق ، وآمنوا بالحق المبين وعاشوا من أجله ، وضخّوا في سبيله بالنفس والنفيس ، فإن الحق قد ملئت عليهم نفوسهم ، فهم لا يتحركون إلا بدافع الحق الذي آمنوا به وعاشوا به وله . وهذا الإيمان هو النور الذي يضيء لهم الطريق في الحياة فيسلكونه آمنين مطمئنين ، هادين مهدين : ﴿ الذين آمنوا ولم يلبسوا إيمانهم بظلم أولئك لهم الأمن وهم مهتدون ﴾ [الأنعام . ٨٢] .

وهؤلاء هم الذين تولاهم الله برعايته وبصرهم الطريق ، فأخرجهم من ظلمات الكفر إلى نور الإيمان : ﴿ الله ولي الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات إلى النور ﴾ [البقرة : ٢٥٧] . فلا عجب بعد هذه العناية والرعاية من الله تعالى — لما رأى منهم الاستعداد للإيمان — أن يكونوا من السابقين الذين يسارعون إلى الإيمان بدعوات الرسل ويناصرونها ، وأولئك هم المقربون ، فضلاً من الله ونعمة : ﴿ والسابقون السابقون ، أولئك المقربون ، في جنات النعيم ﴾ [الواقعة : ١٠ - ١٢] .

وقد نوّه الله تعالى بمواقف أولئك المصدقين المسارعين إلى الإيمان السابقين إليه ، فقال عن الذين آمنوا بصالح عليه الصلاة والسلام :

﴿ قال الملأ الذين استكبروا من قومه للذين استضعفوا لِمَنْ آمَنَ مِنْهُمْ : اتَّعِلْمُونَ أَنْ صَالِحًا مَرْسَلٌ مِنْ رَبِّهِ ؟ ﴾ قالوا : إنا بما أُرْسِلَ بِهِ مُؤْمِنُونَ ﴿ [الأعراف : ٧٥] .

وقال عن لوط عندما سارع إلى تصديق أبي الأنبياء والإيمان به ، عليهما السلام :

﴿ فَأَمِنَ لَهُ لُوطٌ وَقَالَ : إِنِّي مَهَاجِرٌ إِلَى رَبِّي إِنَّهُ هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴾ [العنكبوت : ٢٦] .

وقال عن الحواريين الذين آمنوا بيسى عليه السلام ، وأسلموا معه لله رب العالمين :

﴿ وَإِذْ وَاحَيْتُ إِلَى الْخَوَارِجِ أَنْ آمَنُوا بِي وَبِرَسُولِي ، قَالُوا : آمَنَّا وَاشْهَدْ بِأَنَا مُسْلِمُونَ ﴾ [المائدة : ١١١] ، ﴿ كَمَا قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ لِلْخَوَارِجِ مِنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ ، قَالَ الْخَوَارِجُ : نَحْنُ أَنْصَارُ اللَّهِ . فَأَمْنَتْ طَائِفَةٌ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَكَفَرْتَ طَائِفَةٌ ﴾ [الصف : ١٤] .

وقد امتدح الرسول ﷺ مواقف السابقين إلى دعوته ، المسارعين إلى الإيمان به ، فقال مثلاً عن أبي بكر الصديق رضي الله عنه : « يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّ اللَّهَ بَشَنِي إِلَيْكُمْ ، فَكُلْتُمْ : كَذَبْتُ ، وَقَالَ أَبُو بَكْرٍ : صَدَقْتُ ، وَوَاسَنِي بِنَفْسِهِ وَمَالِهِ ، فَهَلْ أَنْتُمْ تَارِكُوا لِي صَاحِبِي ؟ » (٧) .

وعن الحسن قال : قال رسول الله

ﷺ : « أَنَا سَابِقُ الْعَرَبِ ، وَسَلَمَانَ سَابِقُ فَارَسَ ، وَصَهْبَ سَابِقِ الرُّومِ ، وَبِلَالَ سَابِقِ الْحِشِّ » (٨) .

ب - الصنف الثاني : أولئك الذين امتلأت نفوسهم كبراً وغروراً ، ومردوا على الشقاق ، واستملوا في الأرض بغير الحق .. أولئك هم الذين ماتت ضمائرهم ، وقست قلوبهم ، فهي كالحجارة أو أشد قسوة ، فأشربوا الكفر والعناد بطغيانهم ، فوقفوا بكل عناد يعارضون دعوات الرسل والأنبياء ، عليهم الصلاة والسلام ، ويحاربونها بكل وسيلة يمكن أن تتفق عنها عقولهم الشيطانية الماكرة ، ولن تستطيع نفوسهم هذه أن تصغي إلى كلمة الحق المجردة ، ولن يسمحو لها أن تطرق آذانهم ، وقوم نوح مثل صارخ على ذلك :

﴿ وَإِنِّي كَلِمَاتُ دُعوتِهِمْ لِتَغْفِرَ لَهُمْ جَعَلُوا أَصَابِعَهُمْ فِي آذَانِهِمْ وَاسْتَسْمُوا ثِيَابَهُمْ وَأَصْرُوا وَاسْتَكْبَرُوا وَاسْتَكْبَرُوا ﴾ [نوح : ٧] .

بل إنهم يصرفون الآخرين عن الدعوة ، وعن الحق ، فلا ينعموا به : ﴿ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا : لَا تَسْمَعُوا لِهَذَا الْقُرْآنِ وَالْغَوْا فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ ﴾ [فصلت : ٢٦] .

لأنهم يتآمرون ويمكرون ويكيدون : ﴿ وَمَكُرُوا مَكْرًا كَبِيرًا ، وَقَالُوا : لَا تَنْتَرِزْ آلِهَتُكُمْ وَلَا تَنْتَرِزْ وَدًّا وَلَا سِوَاعَا وَلَا يَغُوثَ وَيَعُوقَ وَنَسْرًا ﴾ [نوح :

٢٢ - ٢٣] ، ﴿إنهم يَكُونُونَ كِيداً
وأَكِيدَ كِيداً﴾ [الطلاق :
١٥ - ١٦] .

أولئك هم المَلَأُ الذين يتصدون
لدعوات الرسل ، عليهم الصلاة والسلام
بالإعراض والتكذيب والحرب المشبوبة
المتنوعة الوسائل والأهداف ، هم ومن
يتبعهم من الرعاع : ﴿يريدون ليطفئوا
نور الله بأفواههم والله متم نوره ولو كره
الكافرون﴾ [الصف : ٨] .

ج - الصف الثالث :

وهو الذين لم يكن لهم إيمان
الصف الأول وأخلاقه العالية ونفسه
الطيبة التي تدفع إلى الإيمان ، ولم يكن
لهم جرأة الصف الثاني المكذبين
للدعوات ، ولكنهم شر منه ، يشتركون
معهم في « خبث النفس وفساد الفطرة
والطوية والحق على الرسل ، ويمتازون
عنهم بالجبن والخور وضعف القلب ،
فلا يستطيعون أن يصارحوا بأنهم العدو
اللدود ، ولا أن يظهروا أمام المؤمنين
بذلك المظهر فيضطرهم ضعف
عقيدتهم وفقدانهم للجرأة أن يداروا
ويؤاربوا ، فيكونون بين الصديق والعدو
والمناصر والمحارب ، إذا رأوا المؤمنين
أظهروا لهم الإيمان ، وإذا لقوا الكافرين
قالوا لهم : إنا معكم » (٩) .

وأولئك هم المنافقون الذين قال
الله تعالى عنهم :

﴿ومن الناس من يقول آمنا بالله
وباليوم الآخر ، وما هم بمؤمنين ،

يخادعون الله والذين آمنوا
وما يخدعون إلا أنفسهم وما يشعرون ،
في قلوبهم مرض فزادهم الله مرضاً
ولهم عذاب أليم بما كانوا يكذبون .
وإذا قيل لهم : لا تفسدوا في الأرض
قالوا إنما نحن مصلحون ، ألا إنهم
هم المفسدون ولكن لا يشعرون .
وإذا قيل لهم : آمنوا كما آمن الناس
قالوا : أنؤمن كما آمن السفهاء ، ألا
إنهم هم السفهاء ولكن لا يعلمون ،
وإذا لقوا الذين آمنوا قالوا : آمنا ، وإذا
خلوا إلى شياطينهم قالوا : إنا معكم
إنما نحن مستهزؤون ، الله يستهزئ
بهم ويمدهم في طغيانهم يعمهون ،
أولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى
فما ربحت تجارتهم وما كانوا
مهيئين﴾ [البقرة : ٨ - ١٦] .

الصف الثاني فريقان :

وإذا عدنا إلى الصف الثاني الذي
يكذب بدعوة الرسل ، عليهم الصلاة
والسلام ، ويناصبها العداة نجد أنه
ينقسم إلى فريقيين :
أ - السادة والأشراف أو المَلَأُ من
القوم .

ب - الأبياح أو الضعفاء الذين
يتبعون المَلَأُ المستكبرين .

كلاهما يكذب بدعوة الرسول ،
ويصد عنها ويعرض ، ولكن الذي يأخذ
زمام المبادرة ويحمل راية التكذيب
والعصيان ويلتوحن بها للناس لينضموا

إليهم ، هم الملأ والسادة .

أما الأنباغ والضغفاء ؛ فإنهم يتقادون لهم ويسيرون في القطيع ، يهتفون باسم السادة ويصفقون لهم ، ويؤمنون على كلماتهم ، ويطيعونهم فيما يأمرهم ، ويصدقونهم فيما يخبرون ويفترون ، ويؤمنون بما يزيفون لهم ويؤثرون ؛ فإنهم اعتادوا على الذلل والخنوع ، فلن يجرؤوا على رفع رؤوسهم عالية أمام السادة والكبراء ، ولن يرتفعوا بنفوسهم إلى آفاق عالية لأنهم اعتادوا العيش في السفح ، واستمروا الذلل والعبودية الخائفة ، وكرهوا الحرية .

ولكنهم لا يلبثون — طال الوقت أم قصر — أن يتحسسوا الحقيقة ، ويتعرفوا السبيل ، ويشعروا بأنهم غارقون في عبودية ذليلة ، ينهي أن يرتفعوا عنها ، ليكونوا عبيداً لله تعالى وحده ، وهذه العبودية الكريمة لله وحده تهب في نفوسهم العزة والكرامة وعندئذ يتحررون من جديد ، بل يولدون من جديد ، ويشعرون بإنسانيتهم من جديد ، فإن دعوة الإسلام تحررهم من كل عبودية لغير الله عندما تجعلهم عبيداً لله تعالى وحده . وبذلك يستملكون على أولئك الملأ والطواغيت ، ويهزؤون بكل جبروتهم ومتاعهم المادي وسلطانهم ووعيدهم وتهديدهم (١٠) .

وإن موقفاً رائعاً كهذا الموقف ، وقفه السحرة من فرعون وملكه عندما

لامس الإيمان شفاف قلوبهم ، وصاغهم صياغة جديدة ، لما رأوا البينات من ربهم ، وهم أنفسهم الذين كانوا قبل قليل يطلبون من فرعون — بكل ذلة وطمع — أن يجعل لهم شيعاً من الأجر والمال إن كانوا هم الغالين لموسى وهارون ! وفرعون يمتنّ عليهم فيعدهم بذلك ، ويزيد تفضلاً عليهم ومِنَّةً ، فيعدهم أيضاً بالقرب منه ، كأن يجعلهم من حاشيته وبطانته ومستشاريه الخاصين !! ولو كان عنده إذاعة وتلفزيون وصحف ومجلات ، كما يمتلك ذلك طغاة العصر ، لكانوا أول من يظهر على شاشة التلفزيون بجانب فرعون وهامان ، أما الإذاعة فتخصص الساعات الطوال لتبث عنهم ولهم الأحاديث من زخرف القول ، ولظهرت الصحف والمجلات محلاة بصورهم الملونة ، ولتسابق الصحفيون لإجراء المقابلات والأحاديث الصحفية مع أولئك الأبطال ، الذين غلوا من أركان الدولة ، ولهم الفضل في تثبيت كرسي الحكم لفرعون!

ولكن ذلك كله لم يحدث ، فأرادة الله تعالى وقدره شابت غير ذلك ، فتغيرت الصورة كلها ، وتغيرت النفوس ، واختلف الموقف ووقع مالم يكن بالحسبان ، وانقضت كلمات المؤمنين — لما آمنوا —

كالصاعقة على رأس فرعون .
ويحكى الله تعالى لنا الموقف في
كتابه الكريم ، فيقول :

﴿ وجاء السحرة فرعون ، قالوا : إنَّ
لنا لأجراً إن كنا نحن الغالبين ؟ قال :
نعم وإنكم لمن المقربين ، قالوا :
يا موسى إما أن تلقى وإما أن نكون نحن
الملقين ، قال : ألقوا ، فلما ألقوا سحروا
أعين الناس واسترهبوهم وجازوا بسحر
عظيم . وأوحينا إلى موسى : أن ألقِ
عصاك فإذا هي تلقف ما لم تكن ، فوقع
الحق وبطل ما كانوا يعملون ، فقلبوا
هنالك وانقلبوا صاغرين . وألقى السحرة
ساجدين . قالوا : آمنا برب العالمين ،
رب موسى وهارون . قال فرعون :
أمتنتم به قبل أن أذن لكم ، إن هذا لكم
مكرتموه في المدينة لتخرجوا منها أهلها
فسوف تعلمون . لأقطعن أيديكم
وأرجلكم من خلاف ثم لأصلبنكم
أجمعين ، قالوا : إنا إلى ربنا منقلبون ،
وما ننقم منا إلا أن آمنا بأيات ربنا لما
جاءتنا . ربنا أفرغ علينا صبراً وتوفنا
مسلمين ﴾ [الأعراف :
١١٣ - ١٢٦] .

﴿ قالوا : لن نؤثرَكَ على ما جاءنا من
البيئات ، والذي فطرنا ، فافض ما أنت
قاضٍ إنما تقضي هذه الحياة الدنيا ، إنا

آمنا بربنا لينفر لنا خطايانا وما أكرهتنا
عليه من السحر ، والله خير وأبقى . إنه
من يأت ربه مجزئاً فإن له جهم
لا يموت فيها ولا يحيا ، ومن يأت مؤمناً
قد عمل الصالحات . فأولئك لهم
الدرجات العلى ﴾ [طه :
٧٢ - ٧٥] .

ذلك هو شأن العامة والأتباع أو
الضعفاء ... ولكن ما هو شأن الملأ ؟
هذا ما نريد أن نقف عنده وقفة متأنية
متأملة ، نعود فيها إلى كتاب الله الكريم
وسنة نبيه المصطفى ﷺ ، وسيرته
المطهرة ، وسيرة الأنبياء السابقين ، لننتبه
معالم شخصية هؤلاء « الملأ » الذين
أكثر القرآن الكريم من ذكرهم وبين
مواقفهم وأساليبهم المتنوعة ، التي
يحاربون بها كلمة الحق ودعوة السماء
على مدار التاريخ ، ثم نلتفت إلى
الحاضر لنرى هل كانت مواقف الملأ
تلك فلفة عابرة أو أمراً طارئاً ، أم أن
الأمر سنة إلهية ومنهج ثابت في
الدعوات ؟ وعندئذ ينبغي للعاملين في
حق الدعوة ألا يغيب ذلك عن بالهم ،
وأن يعرفوا : أن الملأ هم الملأ .. في
كل زمان وفي كل مكان وأمام كل
دعوة .. يقفون الموقف ذاته .

• يجمع •

الهوامش

- ١ — أخرجه البخاري في الجناز ، فتح الباري ٢١٩/٣ ، ٢٤٦ ، ومسلم في القدر ٢٠٤٧/٤ برقم (٢٦٥٨) ، والحدِيث أخرجه أيضاً أبو داود في السنة ، والترمذي في القدر ، ومالك في الجناز وأحمد في المسند ٣١٥/٢ ، ٣٤٦ ، وانظر شرح السنة للبغوي : ١٥٤/١ — ١٦٢ ، درء تناقض العقل والنقل لشيخ الإسلام ابن تيمية ، وماكبه المحقق حول الحديث : ٣٦٦/٨ — ٣٦٦ .
- ٢ — الحضارة الإسلامية لأبي الأعلى المودودي ص ١٦٧ — ١٦٨ ، وانظر شرح العقيدة الطحاوية ٤ — ١٣ ، في ظلال القرآن لسيد قطب رحمه الله ٨٠٦/٦ — ٨١٢ ، دار الشروق .
- ٣ — انظر بالتفصيل بحثاً لنا بعنوان : إن الدين عند الله الإسلام ، في مجلة البحوث الإسلامية ، العدد ١٥ ، تصدر عن رئاسة إدارات البحوث العلمية والإفتاء والدعوة والإرشاد ، بالرياض .
- ٤ — اقرأ — إن شئت — طريق الدعوة في ظلال القرآن ، لأحمد فايز ٧٩/٢ وما بعدها .
- ٥ — السُّؤَالُ مِنَ النَّاسِ — بالكسر والسكون وفتح الأول وكسر الثاني — : أسألهم وغوغلهم . المعجم الوسيط ٤٣٤/١ .
- ٦ — انظر تاريخ الطبري ٥٢٠/٣ — ٥٢٥ بتحقيق محمد أبي الفضل إبراهيم ، البداية والنهاية لابن كثير ٣٩٧/٧ — ٤٠ .
- ٧ — أخرجه الإمام أحمد في فضائل الصحابة ٢٤٠/١ — ٢٤١ ، برقم ٢٩٧ ، تحقيق وصي الله عباس والبخاري في كتاب فضائل الصحابة ١٨/٦ برقم ٣٦٦١ من فتح الباري .
- ٨ — فضائل الصحابة ٩٠٩/٢ ، برقم ١٧٣٧ للإمام أحمد بن حنبل ، والطبراني عن أنس وأبي أمامة وإسناده حسن . مجمع الزوائد للهيتمي ٣٠٥/٩ .
- ٩ — انظر دعوة الرسل إلى الله تعالى ، لمحمد أحمد العدوي ، ص ٢٥ .
- ١٠ — انظر ماكبه شيخ الإسلام ابن تيمية حول هذا المعنى في العبودية مع مقدمة المحقق الفاضل الأستاذ عبد الرحمن الباني ، وقرأ فصل : نقلة جديدة ، استعلاء الإيمان في معالم في الطريق لسيد قطب رحمه الله .

أُكُتُبُ وَتَارِيخ

- مفهوم الجاهلية في الشعر الجاهلي
- معالم حول كتابة التاريخ الإسلامي
- الشيخ محمد الخضر حسين

مفهوم الجاهلية في الشعر الجاهلي

(٣)

محمد الناصر

ملخص ماسبق نشره :
في الحلقة السابقة عرض لنا الكاتب طرفاً من حياة العرب في الجاهلية ، من خلال استعراض شعرهم الذي حفل بدقيق حياتهم وجليها ، فذكر المنصفات من القصائد ومشاركة الهجاء والثناء في إذكاء نيران الحروب المشبوبة ، وكذلك ما حفل به الشعر الجاهلي من وصف تفصيلي لطرق القتال وأدواته كالسيوف والرماح والخيل ، وهو غالب أغراض شعر الشعراء الفرسان ، وفي هذا الجو كانت تكثر الأسرى والسبايا ، وكذلك وجد من الشعراء من يغلّب عليه جانب الحكمة والأناة ، فيضمن شعره الدعوة إلى نبذ الحروب ووصفها الوصف الذي ينفر الناس منها ويجعلهم يطلون التفكير قبل غرض غمارها .

٤ - الأحلاف :

وبمجرد أن تدخل القبيلة في حلف يصبح لها على أحلافها كل الحقوق فهم ينصرونها على أعدائها ، ويردون كيدهم عنها ، وكثيراً ما كنا نجد أحلافاً تضعف لتحل محلها أحلاف أخرى ، وقبائل قليلة لم تدخل في أحلاف لقوتها وسميت لذلك باسم جمرات العرب ، منها : بنو عامر بن صعصعة ، وبنو الحارث بن كعب ، وبنو ضبة ، وبنو عيس ، فإذا تحالفت أطفئت (١) .

وفي هذه البيئة الحربية التي كان يشيع فيها القزح والهول ، وبعم فيها الاضطراب ، كان الفرد يبحث عن الأمن في ظل القبيلة ، وكانت هذه القبيلة تلجأ إلى التحالف مع القبائل الأخرى ، إذ تنضم العشائر الضعيفة إلى العشائر القوية الكبيرة لتحميها وترد عنها العدوان .

وكانت هذه القبائل تتفاخر بنفسها

وربما آثرت القبيلة بدافع المصلحة أو الجوار أو الضعف هذا الحلف ،

لأنها لا تعتمد على حليف يدافع عنها
لقوتها وكثرة عددها .

وكانت بعض القبائل تشرك مواليتها
معا في حروبها كما فعلت مذحج في
يوم الكلاب ، وإلى ذلك يشير ربيعة بن
مفروم في حرب مذحج مع تميم : (٢)

وساقت لنا مذحج بالكلاب
مواليتها كلها والصميمسا

وكذلك فعلت قريش عندما فُتحت
مكة المكرمة إذ استماتوا بالأحباش
لمعاونتها .

والأحلاف مأخوذة من الحليف وهو
اليمن ، إذا كانوا يوثقون هذا الحلف
بالدم أحياناً ليحل محل النسب ، ومن
هؤلاء حلف لعقة الدم (٣) .

وأحياناً كانوا يوثقون بالماء كما
حصل في حلف الفضول (٤) ، وسببه
أن رجلاً من اليمن قدم مكة ببضاعة
فاشتراها منه العاص بن وائل ولم يعطه
الثمن فوقف على جبل أبي قبيس عند
طلوع الشمس ونادى بأعلى صوته :

يآل فھر لمظلوم بضاعته
بيطن مكة نألي الدار والنفر
ومحرّم أشعث لم يقض عمرته
بالرجال وبين الجبجر والججر

فاجتمعت هاشم وزهرة وتيم بن مرة
في دار عبد الله بن جدعان وتحالفوا
وتعاهدوا ليكونوا يداً واحدة مع المظلوم
على الظالم حتى يؤدي إليه حقه ، ثم

مشوا إلى العاص بن وائل وانتزعوا منه
سلعة الزبيدي فدفعوها إليه .

وفي السيرة النبوية لابن هشام : أن
طلحة بن عبيد الله رضي الله عنه سمع
رسول الله ﷺ يقول : « لقد شهدت
في دار عبد الله بن جدعان حلفاً ما أحب
أن لي به حمر النعم ولو أدعى به في
الإسلام لأجبت » .

ويعتبر هذا الحلف من غير أحلاف
الجاهلية لأنه كان نصرة للمظلوم وردعاً
للظالم .

أما حلف المطّيين فقد غمّسوا
أيديهم بجفنة فيها طيب ، وهم القبائل
التي ناصرته بني عبد مناف ضد بني
عبد الدار ومن حالفهم ، إلا أنهم
اصطلحوا على أن تكون الرفاة والسقاية
لبني عبد مناف ، وأن تستقر الحجابة
واللواء والنسوة في بني عبد الدار فأنهرم
الأمر على ذلك واستمر (٥) .

وكانوا أحياناً يتحالفون على النار ،
ولعل ذلك سرى إليهم من المجوسية
الفارسية ، ومن هؤلاء حلف المحاش ،
كما فعلت قبائل مرة بن عوف الذينيين
حينما تحالفوا عند ناري ودنوا منها حتى
محسنتهم فسموا بذلك (٦) .

ونجد الشعر الجاهلي عند كبار
الشعراء ، مخلاً هذه الأحلاف مبنياً
أهميتها .

فالنابغة الذبياني يدافع عن حلف
قومه ذبيان مع بني أسد ، إذ حاول عينته
ابن حصن زعيم ذبيان أن ينقض هذا

الحلف ويتعاون مع خصومهم من عيس
فقال النابتة قصيدة طويلة يخاطب فيها
عيينة منها (٧) :

إذا حاولت في أسد فجوراً
فلإني لست منك ولست مني
ثم يمدح بني أسد ويعدد مآثرهم
ويكون وفياً لحلفائه إذ يقول :

فهم درعي التي استأملت فيها
إلى يوم التار وهم مجتني
وهم ساروا لجنح في خميس
وكانوا يوم ذلك عند ظني
إلى أن يقول :

ولو أنني أطعك في أمور
قرعت للدامة من ذاك ستي

وبشامة بن الغدير يحرض قومه بني
سهم بن مرة على ألا يخذلوا حلفاءهم
الخرقة وألا يتركوهم وحدهم أمام
غطفان .. وأكد الحلف وشده الحصين
ابن الحمام المري .. وذكر بشامة هذا
الحلف في قصيدة منها (٨) :

فإيما هلكك ولم آتهم
فأبلغ أمائل سهم رسولا
بأن قومكم غيروا غصلتين
كلتاها جعلوها عدولا
عززي الحياة وحرب الصديق
وكل أراه طعاماً ويلا
ويحبر الحصين بن الحمام المري من

أوفياء العرب وكان سيد قومه وذا رأي
وقيادة .. وفي نصرته لحلفائه وجيرانه
يقول (٩) :

ولما رأيت الود ليس بناضي
وأن كان يوماً ذا كواكب مظلم
صبرنا وكان الصبر لنا سجة
بأسيافا تقطعن كلأً ويمصنا
يفلقن هاماً من رجال أعزة
علينا وهم كانوا أعلى وأظلم
لقد أعز العرب حلفاءهم ، إذ كان
الحليف يعتبر من المشيرة حتى أن قريشاً
كانت تترفع عن تزويج بناتها من غيرها
إلا إذا كان من حلفائها .

واضخروا بخماية الجار حتى قالوا ::
فلان متبع الجار حامي الثمار (١٠)
لأنها دليل على القوة والرهبة . قال عبيد
ابن الأبرص (١١) :

نحني حقيقتنا ونمنع جارنا
ونلف بين أراميل الأيمان

ولم يكن من السهل أن ينقض حام
ذمة عقدها لجاره فإنهم كانوا إذا غدر
فيهم أحد رفضوا له لواءً بسوق عكاظ
ليشهروا به ، وفي ذلك يقول قطبة بن
أوس بن محصن (الحادرة) :

أسمي ويحك هل سمعت بقدرة
رفع اللواء لنا بها في مجمع
إنا نعرف فلا لرب حليفنا
ونكف شح نفوسنا في المطمع (١٢)

ويذكر الميداني أنهم كانوا يقولون :
الدم الدم والهلم الهلم ، يعني أبايك
على أن دمي دمك وهدمي
هدمك (١٣) .

وهكذا كانت أخلاقهم مظهرًا من
مظاهر الدفاع عن النفس ، في بيعة
الحرب والقتال ، وسط صحراء ملتعبة
وقبائل متناحرة ، ونادراً ما كانت
الأخلاق دفاعاً عن المظلوم ، كما هي
الحال في حلف الفضول .

٥ - أيام العرب :

كان العرب يسمون حروبهم أياماً ،
لأنهم يتحاربون نهاراً ، فإذا حل اليوم
الثاني عادوا إلى القتال ، وتسمى هذه
الحروب والأيام غالباً بأسماء الأماكن
التي وقعت فيها مثل يوم الكلاب ،
وعين أبغ ، وذئ قار ، وبأسماء
الأشخاص أو الحوادث البارزة فيها ،
كيوم السوس ، ويوم حليلة ، وأيام
داحس والفراء ، أو باسم الصفة التي
تميزت فيها كيوم تحلاق اللحم ، ويوم
الفجار .

وأيام العرب كثيرة بحيث
يقال (١٤) : إن أبا عبيدة معمر بن
المنشئ (توفي ٢١١ هـ) ألف كتاباً جاء
فيه ذكر مائتين وألف يوم ، ولم يصل
إلينا هذا الكتاب ، ولكن كتابه شرح
التفاض حفظ طائفة كبيرة من تلك
الأيام ، وفي كتاب الكامل في التاريخ

لابن الأثير الجزء الأول طائفة كثيرة منها
وكذلك كتاب الأغاني والعقد الفريد .
(تعتبر هذه الأيام في الجاهلية
مصدرًا خصيصاً من مصادر التاريخ ،
ويتنوعاً صافياً من ينابيع الأدب ، وتنوعاً
طريقاً من أنواع القصص بما اشتملت
عليه من الوقائع والأحداث وماروي في
أثنائها من ثمر وشعر) .

(وهي مرآة صافية لأحوال العرب
وعاداتهم ، وأسلوب الحياة الدائرة بينهم
.. في الحرب والسلام ، والاجتماع
والفرقة والفداء والأسر) (١٥) .

لقد امتلأت كتب الأدب ، ودواوين
الشعر ، بشعراء نذبوا الصرعى والقتلى
من أشرفهم ، وذنوا عن أحسابهم ، أو
هجوا خصومهم ، كمترة بن شداد ،
وعامر بن الطفيل ، والمهلhel بن ربيعة
 وغيرهم .

إن الحروب الدامية كانت سمة
العصر الجاهلي ، وهي كثيرة ، وسوف
نشير إلى الأيام المشهورة بين قبائل
العرب المختلفة ، كنماذج توضح لنا
القصد ، وتجلو لنا العبرة .

٦ - فم أيام العرب والفرس :

أ - يوم الصفقة (١٦) : (ويسمى
أيضاً يوم المشقر) .

وكان لكسرى على تميم ، حيث إن
كسرى أصفق على بني تميم الباب في
حصن المشقر ، وهو حصن في البحرين
إذ تُخدع الناس بالميرة وصاروا يدخلون

رجلاً رجلاً إلى عامل كسرى على البحرين (المكبر) وهو فارسي ... حتى انتبه أحد بني تميم وقال : يا قوم أين عقولكم فوالله ما بهد السلب إلا القتل وضرب بسيفه سلسلة كانت على باب الحصن فقطعها وافتتح الباب ، وإذا الناس يقتلون ضارت بنو تميم وفي ذلك يقول الأعشى يمدح هوزة وهو رجل من بني حنيفة أشار على كسرى بفكرة الميرة وحيلة الحصن (١٧) :

سائل تميمأ به أيام صفقتهم
لما أنزوة أسارى كلهم ضرعا
وسط المشقر في عطاء مظلمة
لا يستطيعون فيها ثم ممتعا (١٨)
أصابهم من عقاب الملك طائفة
كل تميم بما في نفسه مجدعا

. وهي قصيدة طويلة يمدح فيها هوزة ابن علي الحنفي ، ويعتبر أنه خلص مائة من خيارهم ... وذلك عندما علم هوزة بدخول بني تميم الحصن .
ب - يوم ذي قار (١٩) :

وهو من أهم الأيام بين العرب والفرس ، وذو قار ماء لبني بكر بن وائل قريب من الكوفة ، ومن أسبابها : أن كسرى كان قد غضب على النعمان بن المنذر ، أمير الحيرة ، بسبب عدي بن زيد الذي قتله النعمان ، في قصة طويلة ثم قر بعدها النعمان وحاول أن يلتجئ إلى قبائل العرب ، إلى أن استودع ودائع عند العرب ، ووضع أهله وسلاحه

ودروعه عند هانيء بن قبيصة بن هانيء ابن مسعود الشيباني ، ثم جاء رسول كسرى بالأمان على النعمان ، فخرج الأمير حتى أتى كسرى في المدائن فأمر به فحبس فمات في حبسه ، أو قتل تحت أرجل الفيلة ، وعُين بدلاً منه على الحيرة إلياس بن قبيصة الطائي .

بعث كسرى إلى هانيء الشيباني : إن أموال عبدتي النعمان عندك فابعث بها إلي ، فاعتذر هانيء بأنها أمانة ولن يسلمها .

جهز كسرى عندها جيشاً عقد فيه للنعمان بن زرعة التغلبي على تغلب والنسر ، ولخالد بن يزيد البهراني على قضاة وإياد ، وعقد لإلياس بن قبيصة الطائي على بقية العرب ، فكانت العرب ثلاثة آلاف ، وعقد للهاكرز على ألف من الأساورة (٢٠) .

وبعث كسرى معهم اللطيمة (٢١) ، وكانت تخرج بالبضائع ، وأمرهم إذا شارفوا بلاد بكر ودنوا منها أن يهتوا النعمان التغلبي يخبرهم بين ثلاث : إما أن يعطوا السلاح وما بأيديهم ويحكم فيهم الملك بما شاء ، وإما أن يتركوا الديار ، أو أن يأذنوا بحرب .

وكان كسرى قد أوقع ببني تميم يوم الصفقة والعرب خائفة منه وجلة .

اجتمعت قبائل بكر في بطحاء ذي قار ، وعينوا حنظلة بن ثعلبة العجلي قائداً على حربيهم ، وأخرجت الدروع وفرقت في القوم المحاربين .

ولما تقارب الزحفان قلم حنظلة
وتقطع ورضن الهوداج (٢٧) فسقطن على
الأرض ... وقال : ليقاتل كل رجل
منكم عن حليلته ، ثم ضرب على نفسه
قبة في بطحاء ذي قار ، وإلى لايفر حتى
تفر القبة .

ثم احتدم القتال بين العجم ومن
معه من العرب وبين قبائل بكر بن وائل
ومنهم بنو شيان وبنو عجل وغيرهم .
وقتل الحوفران الهامز مبارزة ، ثم
أرسلت قبيلة لباد إلى بكر تخيرها إما أن
تهرب وتترك جيوش كسرى ، أو تفر
حين ملاقة القوم ، فعندما التقى الناس
انهزموا وضوا في عضد الأعاجم ومن
والاهم ، وانهزمت الفرس وأحلافهم .
وابتعضهم بكر يقتلون بقية يومهم
وليلتهم حتى أصبحوا من الغد وقد
شارفوا السواد ثم دخلوه في طلب
القوم .

وقد ذكر أن الرسول ﷺ لما بلغه
نبأ انتصار ربيعة قال : « اليوم أول يوم
انتصفت فيه العرب من العجم وبني
نصرها » (٢٣) .

وفي هذا اليوم يقول أعشى قيس
مفتخراً (٢٤) :

لما أظننا كشفنا عن جماجمنا
ليعلموا أننا بكرٌ ، فینصرفوا
وجند كسرى غداة الجنو (٢٥) صبحهم
منا كاثبٌ ترجي الموت فأنصرفوا
لو أن كل مغلي كان شاركنا

في يوم ذي قار ما أعطاهم الشرف

فالحرب إذن كانت قبلية ، لا عربية
فارسية ، بكر بن ربيعة وليست قبائل
ممد كلها التي ساهمت في هذا القتال
وفي جانب الفرس كانت قبائل عربية
كبيرة كتغلب وطيء قد شاركت في
هذا اليوم ، متلفة لكسرى ، ومنتقمة
من بكر العربية .

وقال الأعشى أيضاً يمدح بني شيان
لأنهم كانوا من أحسن الناس بلاء
قصيدة طويلة منها (٢٦) :

فدى لبني ذهل بن شيان ناقي
وراكبها يوم اللقاء وقلت (٢٧)
هم ضربوا بالحدو ، حو فرار
مقدمة الهامز حتى تولت (٢٨)
تناهت بنو الأحوار إذ صبرث لهم
فوارس من شيان غلبت فولت (٢٩)

وفي الأصمعيات قصيدة طويلة قالها
عمرو بن الأسود تحدث فيها عن ذي
قار ، ووصف حومة الحرب وتساقط
الفرسان ثم سرد أسماء القبائل المشتركة
في هذه الحرب (٣٠) .

٢ - أيام القحطانييين فيما
بينهم (٣١) :

أ - ما بين المناذرة والغساسنة :
كانت أيامهم كثيرة لأنهم صنائع
للفرس والروم من جهة ، ولأنهم قبائل
متناحرة من جهة أخرى ، حسب النظام

القبلي السائد بينهم آنذاك ، ومن أهمها :
يوم عين أباغ :

وهي واد وراء الأنبار ، التقى فيه الحارث الأعرج بن جيلة ملك الغساسنة بالمنذر بن ماء السماء ملك المناذرة في الحيرة ، حيث أن المنذر كان قد سار في قبائل معد كلها ، إلى الحارث ، بعد أن أرسل إليه يطلب منه الفدية لينصرف بجنوده ، أو أن يأذن بحرب ، ثم التقى الجيشان ، وبدأت الحرب بالمبارزة إذ أخرج المنذر وقدم علم الحارث بالخدعة ، وانهزم جيش المناذرة بعد أن قُتل المنذر في هذا اليوم ، ثم سار الحارث وجيشه إلى الحيرة فجهبا وأحرقها .
وقد وصف هذه الحرب عدلي بن رغلانة الفسائي إذ يقول : (٣٢)

ربما ضربة مسيف صليل
دون يصرى وطعنة لجلاد (٣٣)
وغموير قتل فيها يد الآ
سي وبها طيها بالدواء (٣٤)
فصبرن النفوس للظعن حتى
جرت الخيل بيتا في اللعاء

إلى أن يقول في شأن من تركته الحرب سليماً معافى في ثياب من الذل فحياته ليست إلا موتاً ، وسار البيتان مسير الحكمة لكل حياة ذليلة رعيصة :

ليس من مات فاستراح يموت

إنما الميت ميت الأحياء
إنما الميت من يعيش ذليلاً
سعيًا باله قليل الرجاء

حاول المنذر بن المنذر أن يثار لأبيه فكان يوم حليمة ، وفي هذا اليوم ضرب المثل : ما يوم حليمة بسر والتقى الجيشان في مرج حليمة ، ومكثت الحرب أياماً يتتصف بعضهم من بعض إلى أن دعا الحارث ابنته واسمها حليمة وكانت من أجمل النساء ، وأعطاهما طيباً لتطيب من يمر بها من جنده ثم نادى : يا فتيان غسان من قتل ملك الحيرة زوجته ابنتي .. وانهزمت لحم وجيش المنذر ، وقُتل المنذر على يد لبيد بن عمرو الفسائي ثم قُتل هو أيضاً ، وانصرفت غسان بأحسن الظفر بعد أن أسروا كثيراً ممن كانوا مع المنذر من العرب ، وكان منهم مائة من بني تميم فيهم شأس بن عيلة ، ولما سمع أخوه علقمة الفحل وفد إلى الحارث الفسائي مستشفعاً وأنشده قصيدة طويلة مطلعها (٣٥) :

طحا بك (٣٦) قلب في الحسان طروب
بقيت الشباب عصر حسان مشب
ثم يمدح النعمان ويؤثر بمواقفه في الحرب ، وذكر الشؤم الذي أصاب أعداءه بسبب التقتيل والهزيمة ومن ثم طلب إنقاذ أخيه من الأسر يقول منها :
فوالله لولا فارس الجنون منهم
لأبوا عزلاً ، والإهاب حبيب (٣٧)

فقاتلتهم حتى اشرك بكبشهم

ولله حان من شمس النهار غروب (٣٨)

وفي كل حي قد تحطت بهمسة

فحق لشأس من نذاك ذنوب (٣٩)

ولما بلغ قوله : فحق لشأس من

نذاك ذنوب ... أمر الملك بإطلاق

شأس وسائر أسرى بن تميم .

ب - الحروب مايسن الأوس

الخزرج :

كانت الحروب كثيرة بين هاتين

القبيلتين ومن أهمها :

حرب سُمَيْر :

وسببها أن رجلاً من ذبيان اسمه

كعب من بني ثعلبة نزل على مالك بن

العجلان الخزرجي وحالفه وأقام معه .

ثم خرج كعب إلى سوق بني قنقاع

فرأى رجلاً من غطفان معه فرس وهو

يقول : ليأخذ هذه الفرس أعز أهل

بئر . فقال الناس فلان أو فلان حتى

قال كعب : مالك بن العجلان أعز أهل

بئر ، وكثر الكلام ، ثم قبل الرسول

قول كعب الثعلبي ودفع الفرس إلى

مالك بن العجلان الخزرجي .. فقال

كعب : ألم أقل لكم إن حليفي

أفضلكم ؟ فغضب رجل من الأوس

يقال له : سُمَيْر بن يزيد وشتمه ثم

انفراق ..

قصده كعب سوقاً لهم بقاء فقصده

سمير وقتله ..

طالب مالك بن العجلان يقتل سمير

أو بديهة حليفه .. رفضت الأوس أن

تدفع إلا دية الحليف وهي النصف ..

حكموا بينهم عمرو بن أمريء القيس

جد عبد الله بن رواحة رضي الله عنه

وهو خزرجي فقصى بنصف الدية ..

رفض مالك واستنصر قبائل الخزرج ..

وزحفت الأوس بمن معها من حلفائها

من قريظة والنضير والتقوا قرب بقاء

واقتنوا قتلاً شديداً وانصرفوا ثم التقوا

ثانية واقتلوا حتى حجز الليل بينهم

وكان الظفر للأوس على الخزرج .

واستمرت الأوس والخزرج

متحاربين عشرين سنة في أمر سمير

يتعادون القتال ، وكثرت أيامهم

ومواطنهم .. كيوم حاطب (٤٠) ، ويوم

كعب ، ويوم بعاث ، وغيرها .

وأخيراً حكموا بينهم ثابت بن المنذر

ابن حرام والد حسان بن ثابت رضي الله

عنه وحكم بأن يؤدي حليف مالك دية

الصريح ثم تكون السنة فيهم بعده

ماكانت عليه ؛ الصريح على دينه ،

والحليف على دينه ، وأن تعد القتلى

وتعطي الديات لمن زاد قتلاهم فرضى

مالك وسلمت الأوس وتفرقوا .

ومن أواخر أيامهم المشهورة :

يوم بُعاث :

وسببه أن سيد الخزرج وهو عمرو بن

النعمان البياضي قال لقومه : إن أباكم

أنزلكم منزلة سوء والله لايمس رأسي ماء

حتى أنزلكم منازل قريظة والنضير ،

وأقتل رهنهم (٤١) وأرسل إلى يهود في

الحروب .

وفي حرب سُئِر قال مالك بن العجلان يعتب على قومه من بني الحارث لأنهم رفضوا نصرته غضباً لرده قضاء عمرو بن امرئ القيس ويحرض بني النجار على نصرته (٤٦):

إِنْ سُمِيرًا أَرَى عَشِيرَتَهُ
لَدَّ جَدُّوهُ دُونَهُ وَقَدْ أَلْفُوا
لَكِنَّ مَوَالِيَّ قَدْ بَدَأَ لَهُمْ
رَأْيِي سِوَى مَا لَدَيْي أَوْ ضَعُفُوا

ثم يفتخر بقوتهم في الحرب
وبعزتهم إذ يقول :

نحن بنو الحرب حين تشجرُ الـ
حربٌ ، إذا ما بهاها الكُشْفُ (٤٧)
ما قصّر المجذُ دون محتلبنا
بل لم يزل في يوتنا يكفُ (٤٨)
إِنْ سُمِيرًا عَمِدَ بِغِيٍّ بَطْرًا
وَأَدْرَكَهُ الْمَنِيَةُ أَثْلَفُ (٤٩)

ويشير قيس بن الخطيم شاعر الأوس
إلى حرب حاطب ، وكذلك حرب
بعاث في قصيدة طويلة منها (٥٠) :

دعوت بني عوف لحقن دماهم (٥١)
فلما أبوا سامحت في حرب حاطب
ضربناكم بالبيض حتى لأتكم
أذل من السُّقَابِ بين الحلاب (٥٢)
ويوم بعاثُ أسلمتنا سيولنا (٥٣)
إلى حسبٍ لي جُذُمٍ غسان ثاقب

ذلك ، وهموا بالخروج من ديارهم حتى
نهامهم كعب بن أسيد القرظي ،
واعترض عبد الله بن أبي بن سلول على
هذا الأمر ثم التقت الأوس ومعا
حلفاؤها من اليهود ، مع الخزرج ومعا
حلفاؤها من أشجع وجهينة ، وكان
القتال شديداً دارت الدائرة فيه على
الخزرج وأحرقت دورهم ونخلهم من
قبل الأوس وأجار سعد بن معاذ أموال
بني سلمة جزاء معروف سابق لهم يوم
الرعل .

وفي هذا اليوم يقول أبو قيس بن
الأسلت (وهو من شعراء الجاهلية
المجيدين وسيد الأوس وصاحب حربها
في يوم بعاث) ، وقد عاد إلى امرأته بعد
أن مكث في الحرب أشهراً حتى شحب
لونه وتغير فدى الباب ، ولما فحمت له
زوجته أنكرته وقال : أنا أبو قيس ،
فقالت : والله ما عرفتك حتى تكلمت .
قال قصيدة طويلة منها (٤٢) :

قالت ولم تقصد لقليل الخنا
مهلاً فقد أبلفت إسماعلي (٤٣)
أنكرته حين توسمجه
والحربُ حوُلُ ذات أوجاع (٤٤)
لا نألمُ القتل ونجزى به
الأعداء كيل الصاع بالصاع

ولقد سطر لنا الشعر حروب الأوس
والخزرج ، ونظرة في جمهرة أشعار
العرب نجد أن المذاهب السبع لشعراء
هاتين القبيلتين كلها قيل في هذه

رضينا لعوف أن تقول لناؤهم

ويهران منهم : ليتنا لم نحارب

ومما قاله حسان بن ثابت الخزرجي رضي الله عنه في هذه الحروب ، ويرد على شاعر الأوس قيس بن الخطيم (٥٤) :

فلا تملحن يا قيس واربع فلانما
لعبارك أن تلقى بكل مهدي (٥٥)
لقد لاقت الأوس القتال وطردت
وأنت لدى الكتائب في كل مطرد (٥٦)
فلن لدى الأبيات خوراً كواعباً
وحجراً ما يملك الحسان باليديد (٥٧)

ويقول عبد الله بن رواحة رضي الله عنه ، وهو من الخزرج مفتخراً وذاكراً حرب قومه مع الأوس (في قصيدة من المذهبات وهي الثانية) :

إذا ندهي لسب أو لجار
لنحن الأكثرين بها عديدا
زعمتم أنما لنقم ملوكاً
ونزعم أنما لنا عيدا

أي أن الأسرى من الأوس هم كالبيد الأذلة بخلاف الأسرى من الخزرج .

هذه حالة الأوس والخزرج قبل

الإسلام ، حروب وتناحر وانقسام ، وتفاخر ومباهاة ، وضغائن يشترك في إشعالها اليهود ، تتحول بعد الهجرة إلى مدينة طيبة ، ودار الهجرة ، إنه الإيمان الذي يصنع في النفوس الأعاجيب ، هو الذي جعل حسان بن ثابت رضي الله عنه يقول قبل فتح مكة (٥٨) :

وقال الله : قد أرسلت عبداً
يقول الحق إن نفع البلاء
شهدت به فقرموا صدقوه
فقتلتم لا تقسوم ولا تشاء
فإن أبي ووالده وعرضي
لعرض محمد منكم وقاء
وقوله :

هجوت محمداً فأجبت عنه
وعند الله في ذاك الجزاء

يخاطب أبا سفيان بن الحارث وبقية قريش ، ويفدي الرسول عليه أفضل الصلاة والسلام بنفسه وأهله وعرضه ، لقد ذابت العصبيات التي رأينا نماذج منها في القصائد السابقة ، عند شعراء الأوس والخزرج قبل الإسلام .. ووقف حسان في صف الإسلام والإيمان مع الأوس وقريش وبقية المؤمنين ضد معسكر الشرك وأهله .

★ ★ ★

الهوامش :

- ١ — النصر الجاهلي : د. شوقي ضيف ٥٨ ، والفروسي في الشعر الجاهلي : د. محمود القيسي ٧٩ .
- ٢ — المفضليات ص ١٨٤ .
- ٣ — الحياة العربية من الشعر الجاهلي ص ٢٨٦ للحوفي .
- ٤ — البداية والنهاية لابن كثير ٢٩١/٢ — ٢٩٣ ، والسيرة النبوية لابن هشام ١٣٣/١ .
- ٥ — البداية والنهاية لابن كثير ٢٠٩/٢ ، وانظر بلوغ الأرب ٢٧٧/١ .
- ٦ — الشعر الجاهلي ص ٤٦ د. يحيى الجبري .
- ٧ — اختيارات الأعلام ص ٢٤٦ ، والفجور : الفساد ، المجن : الترس ، الخميس : الجيش ، النصار : يوم كانت فيه وقعة ، حجر : والد امرئ القيس .
- ٨ — المفضليات رقم ١٠ ص ٥٥ — ٥٩ ، أمثالهم : خيارهم ، عدولاً : جوراً لأنهم عدلوا عن الحق عززي الحياة : مايلحقهم من العار إذا غفلوا حلفاءهم ، الطعام الويل : غير المستمر .
- ٩ — المفضليات رقم ١٢ ص ٦٥ ، كان يوماً مظلماً : بسبب غبار الحرب حتى استبانت الكواكب ، الهام : ج حامة الرأس ، أظلمنا : بدلونا بالظلم على إعرزتنا لهما .
- ١٠ — الحياة العربية للحوفي ص ٢٩٠ وماينها .
- ١١ — ديوان حميد بن الأبرص ص ٤ .
- ١٢ — المفضليات ص ٤٥ رقم ٨ ، لا ترهب حليفنا : لا ننذر به ولا تأتبه منا ريبة .
- ١٣ — نجمع الأمثال : ٢٤٣/١ .
- ١٤ — الفهرست لابن النديم .
- ١٥ — أيام العرب في الجاهلية ، محمد أحمد جاد المولى وصاحبه (المقدمة) .
- ١٦ — أيام العرب ص ٢ — ٥ ، والكنال لابن الأثير ٢٧٥/١ .
- ١٧ — ديوان الأعشى ص ١٠٥ — ١١٠ .
- ١٨ — وفي رواية أخرى : غبراء مظلمة .
- ١٩ — الكامل في التاريخ ٢٨٥/١ — ٢٩٣ ، وأيام العرب في الجاهلية ص ٦ — ٣٩ .
- ٢٠ — الهامز : كان على مسلحة كسرى بالسواد ، وهو لقب للقائد عند الفرس ، والأساورة : جمع أسوار وهو الجعد الرمي بالسهم .
- ٢١ — قافلة كانت تخرج من العراق محملة ، فيها البز والمطر والأطراف ، توصل إلى باذان عامل كسرى في اليمن .
- ٢٢ — الوضين : نفاق عريض منسوج من سيور أو شعر ، وقيل لا يكون إلا من الجلد .
- ٢٣ — ذكره الطبري في الجزء الثاني من تاريخه بصيغة وقد ذكر بلا سند ولم نثر على الحديث في كتب الحديث المشهورة .
- ٢٤ — ديوان الأعشى ص ١١٢ ، والأعشى من قيس بن ثعلبة وهم بطن من بطون بكر بن وائل بن ربيعة .
- ٢٥ — الجن : منعرج الوادي .
- ٢٦ — ديوان الأعشى ص ٣٣ — ٣٤ .
- ٢٧ — قلت : قل الشيء أي غلا .
- ٢٨ — حنو قرقر : موضع قرب الكوفة ، والهامز : القائد عند الفرس .
- ٢٩ — بنو الأحرار : أي الفرس ، غلب : ج أغلب وهو غليظ المنق كتابة عن القوة .

- ٣٠- الأسمعيات رقم ٢١ ص ٧٩ .
- ٣١- انظر الكامل في التاريخ ٣٢٥/١ وما بعدها ، وأيام العرب في الجاهلية ص ٥١ حتى ٨٤ .
- ٣٢- الأسمعيات ص ١٥٢ .
- ٣٣- بصرى : من أعمال دمشق وهي قصبة حوران .
- ٣٤- النفوس : الطعنة الواسعة ، الآسى : الطبيب .
- ٣٥- المفضليات رقم ١١٩ .
- ٣٦- طحا بك : اتسع بك وذهب كل مذهب .
- ٣٧- الجود : فرس الخوارث بن أبي شمر النخاسي .
- ٣٨- كبشهم : أي ملكهم ورأسهم يعني المنظر .
- ٣٩- يقال : خبطه بخبر أعطاه من غير معرفة بينهما ، اللذوب : الللو ويقصد الحظ والنصيب .
- ٤٠- كانت الذقارة على الأوس .
- ٤١- أرمعون غلاماً من اليهود كانوا رهاقن عند الخزرج بسبب الحروب السابقة وللمساعدة يهود الأوس ضد الخزرج .
- ٤٢- جمهرة أشعار العرب ٦٦٥/٢ ، تحقيق د. محمد علي الهاشمي .
- ٤٣- الخفا : الكلام الفاسد .
- ٤٤- أي شكت فيه ، حين توسمت : أي تثبتت من معرفته ، والفول ما اغتال الأشياء فذهب بها .
- ٤٥- المعنى : أنه يطيل لبس السلاح ويقل النوم ، والبيضة : عودة من الحديد ، حصته : أذهبت شعره التهجاع : النوم الخفيف .
- ٤٦- جمهرة أشعار العرب ٦٣٧/٢ وهي الثالثة من المذهبيات .
- ٤٧- تشعير : تستولد ، الكشف : الذين لأقرس معهم .
- ٤٨- المحدث : الأصل والطبع ، يكف : يسيل وضاطر (أي أن المجد ثابت مسمر لا ينقطع) .
- ٤٩- سمير : قاتل جابر مالك .
- ٥٠- جمهرة أشعار العرب ٦٤٥/٢ ، وهي الرابعة من المذهبيات .
- ٥١- بنو عوف : من الخزرج ، سامحت : تابعت .
- ٥٢- السقبان : ج سقب وهو ولد الناقة .
- ٥٣- مغني : غير حامل .
- ٥٤- المصدر السابق ٦٢١/٢ ، وهي الأولى من الملحيات .
- ٥٥- أربع : أقم وكف نفسك .
- ٥٦- الكنات : ج كنة وهي امرأة الابن أو الأخ .
- ٥٧- أي دعك مع النساء لاهياً وخذ زيتهن فانت بهن أشبه .
- ٥٨- ديوان حسان ص ٨ - ٩ .

معالج حول كتابة التاريخ الإسلامي

(٣)

محمد العبد

تمهيد :

كان الحديث في المقال الأول عن أهمية التاريخ ، والحاجة الملحة لكتابة تاريخنا من جديد تحقيقاً وصياغة بعيداً عن التعصب أو الحقد ، ونظرة الإسلام — من خلال القرآن والسنة — إلى أحداث التاريخ نشوءً وتعليلاً ، والسنن التي تيسر عليها هذه الأحداث . وتحدثنا في المقال الثاني عن الأمة الإسلامية وعرضنا لهذه السنن كما هي حال الأمم الأخرى ، ولكن هناك معيزات خاصة بها . وفي هذه العدد نتكلم عن بعض النقاط التي نريد توضيحها من خلال الأحداث العامة لتاريخنا .

نقطة أخرى

وتختلف ، ولكن هذا التصوير غير صحيح في بعض جوانبه ، والإسلام لا يحتاج إلى مثل هذا الدفاع للإسباب التالية :

أولاً : لم يكن العرب في الجزيرة العربية قبل الإسلام على ما يصوره هؤلاء الكتاب ، ولا نريد أن نتكلم عن عادات العرب الجاهلية وعبادتهم للأوثان ، فهذا شيء معروف مشهور ، ولكن نريد أن نبرز بعضاً من صفاتهم وعاداتهم التي هي من خصال الخير ، وأخرى أن تكون من الأخلاق التي تنهض بها الأمم

دأب أكثر الذين يكتبون في التاريخ الإسلامي أو الذين يكتبون عن الإسلام بشكل عام ، دأبوا على إظهار حالة العرب قبل الإسلام بصورة مظلمة قاتمة ، وأنهم شعب همجي متناحر لأهمية له بين الأمم ، وله عادات سيئة في كذا وكذا ، وأخلاق سيئة في كذا وكذا ، ونية هؤلاء الكتاب في الغالب حسنة لأنهم يريدون إظهار محاسن الإسلام وكيف انتقل بهذه الأمة إلى عز بعد ذل وعلم وتقدم بعد جهل

أو ما يسمى (الأخلاق الأساسية) مثل :
أ - صدق اللهجة والبعد عن خلق
الكذب والمراوغة ، أو السفش
والخداع ، تلك الأخلاق التي تتصف
بها الشعوب التي عاشت رداً من
الزمن تحت الذل والقهر ، فهي ترضى
بالدون وتلجأ إلى المكر والخضوع
للحصول على مطالبها ، بينما تجد
رجلاً مثل أبي جهل وهو في أشد
المواقف حاجة للكذب يُسأل عن
رسول الله ﷺ فيتكلم صادقاً معبراً عما
في نفسه وذلك قبيل معركة بدر ،
و يُسأل أبو سفيان صخر بن حرب قبل
إسلامه عن رسول الله ﷺ فيصدق في
حديثه ويربأ بنفسه عن الكذب . فإذا
كان هذا وهم في جاهلية فكيف بعد
إسلامهم ، ولذلك يحق للإمام الزهري
أن ي غضب بعد أن اتهم في مجلس من
المجالس بالكذب فقال : **والله لو أن
نازلاً من السماء نزل بجعل الكذب
ماكذباً !**

ب - الوفاء والإقامة على العهد :
وقد قاموا بهذه الصفة أحسن قُبل ، فما
نقضوا عهداً لمن حافظ عليه ويرون
الغدر والإخلاف من أقيح الصوب ،
ولا ينسون فضل من أحسن إليهم ،
والأمة التي لا تكون فيها هذه الصفات

كيف تأمل في النهوض ؟ والأمة التي
تعودت على اللؤم والفش والخداع
لا تفلح أبداً ، والرجل الذي لا يعطي
للكلمة حقها ولا يفي بعهوده ووعوده
هو معول هدم وإن صلى وصام .

ج - الغيرة : وهي صفة محمودة
جعلها الله في الإنسان سبباً لحفظ
الأنساب ، وقد مدحها رسول الله ﷺ
عندما قال : **« ألا تمجبون من غيرة سعد
أنا أغير منه والله أغير مني »** (١) .

وقد قيل : كل أمة وضعت الغيرة في
رجالها وضعت الصيانة في نسائها ، وقد
بلغ العرب من الغيرة شيئاً جاوز الحد
وبالفوا في ذلك (٢) .

ومن طبائعهم الحميدة الكرم وهي صفة
تدل على جودة معدن ونبل نفس ،
والبخل والشح من أسوأ صفات الإنسان
ولذلك قال رسول الله ﷺ : **« شر
ما في المرء شح هالغ وجبن خالغ »** (٣)
والذي يضحى بماله قد يضحى بنفسه ،
وقصص العرب في الكرم أشهر من أن
تذكر ويكفي أن نعلم أن رسول الله
ﷺ أطلق سفانة بنت حاتم الطائي من
الأسر لأن أباهما كان يحب مكارم
الأخلاق ، وأما جودهم بعد الإسلام فهو
أتم وأعظم ، ومن يتصفح أخبارهم من
أمثال عبيد الله بن العباس وجد الله بن

١ - سنن الدارمي ، كتاب النكاح ١٤٩/٢ .

٢ - انظر ما كتبه محمود شكري الآلوسي عن صفات العرب ومآثرهم في كتابه : بلوغ الأرب في معرفة
أحوال العرب .

٣ - أخرجه أبو دلود في باب الجهاد وهو صحيح .

جعفر وسعيد بن العاص وقيس بن سعد
فسيجد المحب المحباب .

كما اشتهروا بالحلم الذي يدل على
وفرة العقل ، وأما حبهم للشجاعة
وتعدهم بها فشيء يفوق الوصف
حيث أغنوا رسول الله ﷺ عن تعليمهم
وتدريهم على هذه الصفات ، بل
وجدنا مطبوعة فيهم فلما جاء الإسلام
كانت (نور على نور) .

وشيء آخر : فقد كانت لهم عادات
وأعراف أقرها الإسلام أو هي من الفطرة
السليمة لأنها من بقايا إبراهيم وإسماعيل
عليهما السلام ، وقد لا يفتن لهذا الأمر
بل لا يظن أن هذه العادات والأعراف
كانت فيهم ، ومنها :

● كانوا يفعلون أشياء من طهارات
الفطرة كالإفخس من الجنابة والمختار
وتقديم الأيمن في الشرب ، بل عاداتهم
في المأكل والمشرب من أوسط
العادات ولم يكونوا يتكلفون تكلف
الأعاجم .

● كانت قريش تقوم على سداثة
الكعبة كما تقوم بالسقاية والرفادة فأقرها
الإسلام .

● كانوا يخبرون « القسامة » وهي
أيمان معينة عند التهمة بالقتل على
الإثبات أو النفي وقد أقرها الإسلام .

● كانوا يعظمون الأشهر الحرم حتى
يحر الرجل بقاتل أبيه فلا يحرك له
سكناً .

ثانياً — إن السنن التي وضعها الله في

الكون تأتي أن يكلف شعب خصيص في
أخلاقه ، وضع في تصرفاته ، بمهمة
تبليغ الدعوة وقيادة الأمم بعدئذ وأن
يكونوا أصحاباً لنبيه ﷺ ، فإن الطالب
النقي الكسول لا يستطيع المدرس
الناجح أن يصنع منه عالماً كبيراً أو قائداً
فلماً ، والناس معادن كمعادن الذهب
والفضة ومن العيث وضياح الوقت أن
يُفكر بتحويل أروء المعادن إلى أعلاها
وأنفسها ، ولكن رغم وجود هذه
الاستعدادات لدى العرب فإنهم لولا
الإسلام لم يكونوا شيئاً مذكوراً ،
فالإسلام نقلهم نقلة أخرى ، نقلة بعيدة
المدى ، لقد تحولوا إلى أمة تحمل
رسالة وتنقل حضارة ، والصحابة
رضوان الله عليهم كانوا يعلمون هذه
النعمة ويشكرونها وقد قاموا بواجبها .

تجمع القوى في تناسق داخلي

انساح المسلمون في الأرض يبلغون
دعوة نبيهم ، سواء كان هذا التبليغ
بالكتاب أو الكتاب ، وضع المشرق
والمغرب بسرعة مذهلة لا تزال تحير
المؤرخين الغربيين فيعللونوها بالعالم
الواهي ، ولكننا نحن نعلم الأسباب التي
جعلت هؤلاء الفاتحين يصلون إلى
جنوب فرنسا بعد قرن من وفاة نبيهم
ﷺ . نعلم أن سبب ذلك وحدة
الوجهة ووحدة الهدف والفطرة السليمة
لهذا الشعب الذي لم يكن بحاجة كبيرة
لتعليمه الشجاعة وفنون القتال أو تعليمه

”هبر والصدق والوفاء ، والمسلمون اليوم كثير يصلون ويصومون ويحجون ولكنهم يفتقدون هذه الصفات الأصيلة .

ولكن بعد هذه الفتوحات العظيمة كيف يصهر هذا المجتمع الجديد ، ويتكيف مع قواعد الإسلام وعادات هؤلاء الفاتحين ، أم يكون التأثير عكسياً فتنتقل عادات البلاد المفتوحة وبعض عقائدهم إلى المجتمع الجديد ، وأظن أن هذا ما كان يتخوف منه أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه فقد روي عنه أنه قال : « يآلت بيني وبين فارس جبل من نار » لقد كان بعقرته الفذة يحمل هموم اندماج هذه الشعوب في الإسلام ، وهذا أمر لاشك في صعوبته كما تظن لهذا عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه حين أمر جيش مسلمة بن عبد الملك بالقول وترك حصار القسطنطينية لأن الحصار قد طال وعشي عمر من فناء الجيش ، وحفظ المسلمين أولى من جلب أرباح جدد ، وعلى ضوء نظرات المبرزين هذه نستطيع فهم حديث رسول الله ﷺ : « دعوا الحبشة ماودعوكم واتركوا الترك ما تركوكم » (١) .

وعلى حسب فهمي للحديث — والله أعلم — إما أن يكون المقصود ترك الترك ابتداءً حتى يهضم المجتمع

الإسلامي العناصر الجديدة قبل الانتشار إلى بلاد الترك ، أو كان تركهم بعدئذ والمقصود عدم التحرش بهم وكأنه إشارة إلى الغزو المغولي المدمر لأن الخوارزميين هم الذين تحرشوا بهم وحصل بعدئذ ما حصل من قدر الله الغالب .

فرض اللغة العربية

فرض الفاتحون الأوائل اللغة العربية في كل مكان وصلوا إليه ، سواء كانت لغة للعلم والثقافة أو لغة للتخاطب اليومي ، وسواء كان حياً بها لأنها لغة الدين الجديد الذي اعتنقوه ولغة الذين كانوا وسيلة لهدايتهم ، أو مجاملة لهؤلاء الفاتحين الذين كان عندهم من الاعتزاز بدينهم وشخصيتهم ما يمنهم من قبول رطانة الأعاجم ، بل يجب على هؤلاء الأعاجم أن يتعربوا كي يفهموا دينهم ، وأقبل المسلمون الجدد على تعلمها فعلاً وبشغف ونهم ، ولم تمض سنوات حتى كان منهم أكابر العلماء في شتى فنون المعرفة الإسلامية ، ولكن الدول التي جاءت بعدئذ تساهلت في هذا الموضوع ، بل إن مسؤولية هذا التساهل تقع على العلماء والمسلمين بشكل عام ، وعادت الأقاليم البعيدة إلى لغتها الأولى ونسيت اللغة العربية شيئاً فشيئاً ، وهذا شيء خطير لأنه

١ — صحيح الجامع الصغير ١٤٥/٣ ، وهو حديث حسن .

من أقوى الأسباب في ضعف الروابط بين المسلمين ، بل إن وجهة الثقافة ستبتعد أيضاً لأنه لا يفهم الإسلام فهماً صحيحاً بغیر العربية .

إن أكبر خطأ ارتكبه الدولة العثمانية هو عدم تبنيها اللغة العربية كلغة ثقافة وعلم وتغاطب يومي ، بل إن هذا الخطأ يصير من مقاتل هذه الدولة . ونتيجة لذلك ضعف العلم والابداع ، بل وصلت الأمور في أواخر عهدها إلى حالة مزرية من الجهل والتخلف وهذا الأمر وإن كان قد تبه له بعض العلماء والمؤرخين أو ممن كتب عن الدولة العثمانية ولكنه لم يعط الأهمية المناسبة عند من يكتبون في التاريخ الإسلامي ، فتراهم يبرزون حسنات هذه الدول ولا يحررون ذكر أخطائها لما قامت به من جهود للدفاع عن العالم الإسلامي ، ولكن هذا شيء لا بد من ذكره .

حضارة إسلامية

انقسم الناس بعد الاستقرار والهدوء للذين أعقبا الفتوحات إلى الأقسام التالية :

١ - الفاتحون وأكثرينهم من العرب وهم قسمان :

أ - قسم يعتزون بإسلامهم ولغتهم ويعتبرون أنفسهم رسل هداية وليس عندهم نظرة قومية للشعوب الأخرى مع احتفاظهم بأنسابهم وقبائلهم واعتزازهم

بها لأن ذلك لا يتعارض مع دينهم .
ب - قسم ضيق الأفق رجعت إليهم بعض نمرات الجاهلية فهم لا يحترزون بأنسابهم وقبائلهم فقط بل يحترزون الآخرين لمجرد أنهم غير عرب ولو كانوا من أصحاب الفضل والدين .

٢ - الشعوب الأخرى من الفرس والترك والبربر ... وهؤلاء ثلاثة أقسام :
أ - أناس أسلموا عن طوعية واختيار وأصبح الإسلام هو نسبهم وهو الشرعة والمنهاج ، وهم مع ذلك لا ينكرون فضل العرب الذين بلغوهم الدعوة ، وهم أنفسهم تعربوا باللسان حباً في هذا الدين وأهله وطمعاً في فهم الشرعة .
ب - أناس أسلموا ولكن نعمة الاعتزاز بترائهم القديم والفخر بحضارتهم السابقة لاتزال فيهم .

ج - والبعض منهم تظاهر بالإسلام وهو يطن الرذقة والمجوسية ويكره الإسلام والعرب ولذلك بدأ يث سموه بخبث ومكر ودهاء .

ولاشك أن أكثرية المجتمع كانت من الأقسام المعتقلة التي انصهرت بالإسلام وعاشت به ومن أجله سواء كانوا من العرب أو العجم ولكن البعض عندما يتكلم عن الدولة الأموية يضحخم مشكلة (الموالى) وأنهم كانوا مضطهدين وينظر لهم بازدراء ، نعم هناك بعض العبارات من الأمراء والكبراء تدل على هذا أو تصرفات خاطئة ظالمة مثل تصرفات الحجاج ، ولكنني أعتقد

أن الدولة الأموية ماكانت تستطيع في ظروفها تلك إلا أن يكون كبار الأمراء وقواد الجيوش من العرب ، وعندما رفعت الدولة العباسية شعار المساواة استغل الفرس الشيعة هذا الشعار أحسن استغلال وأرادوا الهدم من الداخل ، وقد تنبه الخليفة الرشيد لهذا فكانت ضربته المشهورة للبرامكة ، فإذا كانت هناك مشكلة الموالي ففي المقابل هناك شيء أعظم وهو ماسمي بمشكلة (الشيعة) ، وهم الذين تنفل صدورهم بالحق على الإسلام ومن أتى بهذا الإسلام ويعنون بذلك العرب واستعملوا شتى الأساليب والوسائل من فكرية وأغلاقية فألقوا الكتب والرسائل (١) وحاولوا إفساد الشخصية الإسلامية بإشاعة الفساحة والمجون (٢) وأخيراً استعملوا الإرهاب فلجأوا إلى الاختيال ، فهل خطورة مشكلة الموالي كخطورة الشيعة التي

جُتد العلماء والجيوش للرد عليها (٣) ، واضطر المعتصم العباسي لتجيش العساكر لمقاومة حركة بابك الخرمي . ولكن النظرة الإسلامية الواسعة التي تقبل الحق من أي مصدر كان ، هي التي انتصرت أخيراً على النغمة الشيوعية الحاقلة الضيقة ، وغلب تيار الفقهاء والمحدثين وأخذوا بالنظرة الواقعية رغم أنهم مقتنعون بأن (الأئمة من قریش) كما جاء في الحديث الصحيح ، فتولى قيادة المسلمين رجال من أمثال نوح الدين وصلاح الدين والظاهر بالله الذين تصدوا للهجمات الصليبية والمغولية ، ورجال قادوا الفتوحات لنشر الإسلام من أمثال محمود الغزنوي ومحمد الفاتح وهؤلاء كلهم يمثلون الحضارة الإسلامية بأوسع معانيها دون تعصب وانغلاق ، ومثلهم الأعلى الصحابة الذين خرجوا من الجزيرة العربية يشرعون بالإسلام .

• يتبع •

• • •

- ١ — مثل كتب أبو عبيدة معمر بن المثنى عن مثالب العرب أو ترجمة ابن المقفع لكتب الفرس التي تشيد بحضارتهم وحكمتهم ومحاولتهم لإحياء المزدكية والمناوية .
- ٢ — مثل أشعار بشار بن برد ومجون أبي نواس وحماد عجرد ومطعم بن إلياس .
- ٣ — تصدى أمثال ابن قتيبة والجاحظ والبلاذري للرد عليهم أما الفقهاء والمحدثون فوجودهم أكبر رد عملي عليهم بل هم شوكة في حلوقهم .

علماء معاصرون

الشيخ محمد الخضر حسين

(١٢٩٣ - ١٣٧٣) هـ

أحمد عبد العزيز أبو عامر

يحفل تاريخنا الإسلامي في القديم والحديث بنماذج مشرفة للعلماء الذين ضربوا المثل الأعلى في الفضل والعلم والجهاد ، وكثير من هؤلاء مغفورون ، ولليل من الناس من يعرفهم .

وسأحاول في هذه المقالة عرض حياة علم من هؤلاء العلماء الأعلام ، وسترى فيه أخي القارئ ، نموذجاً للصبر على العلم والتحصيل والبلغ والجهاد والمواقف الجريئة . فما أخرجنا لأمثاله من العلماء العاملين الذين هم بحق ورثة الأنبياء .

تونس ، وعاله (محمد المكي) من كبار العلماء وكان موضع الإجلال في الخلافة العثمانية .

وستتبع حياة عالما في مراحل ثلاث :

الأولى : في تونس : حيث ولد الشيخ بنفطة عام ١٢٩٣ ، وعلى أرضها درج ونشأ ، وهو - كأي عالم مسلم - تبدأ حياته في أجواء البيت المسلم ، والأسرة المسلمة ، ثم أخذ العلم في نقطة وكان لا يتعدى مبادئ

هو : محمد الخضر حسين الذي ينتسب إلى أسرة عريقة في العلم والشرف ، حيث تعود أسرته إلى البيت العمري في بلدة (طولقة) جنوب الجزائر ، وقد رحل والده إلى (نفطة) من بلاد الجريد بتونس بصحبة صهره (مصطفى بن عزوز) حينما دخل الاستعمار الفرنسي الجزائر ، ومما يدل على عراقية أسرته في العلم أن منها جده (مصطفى بن عزوز) وأبو جده لأمه (محمد بن عزوز) ، من أفاضل علماء

علوم الدين ووسائلها ، وقد ذكر أن والدته قد لقتته مع إخوانه (الكفراوي) في النحو و (السقطي) في الفقه المالكي ، وفي عام ١٣٠٦ انتقل مع أسرته إلى العاصمة ، فتعلم بالابتدائي ، وحفظ القرآن مما حوله الانتظام بجامع الزيتونة فجد واجهد وثار على مواصلة العلم ، حتى صار مثار إعجاب أساتذته وعارفيه ، حيث درس على أستاذه (سالم أبو حاجب) صحيح البخاري ، وعنه أخذ ميوله الإصلاحية وأخذ التفسير عن أستاذه (عمر بن الشيخ) و (محمد النجار) ، وفي عام ١٣١٦ نال شهادة (التطويع) التي تخول حاملها إلقاء الدروس في الزيتونة تطوعاً وكانت هذه الطريقة درباً للمفسر بالمناصب العلمية وميداناً للخبرة والتدريب على مهنة التعليم ، فعظمت مكانته في نفوس زملائه ، وذاع صيته في البلاد حتى صار من قادة الفكر وذوي النفوذ ، وأعجب به طلبة الزيتونة وكانت الحركة الفكرية هناك في حاجة لإبراز نشرة دورية تتعلق بلساتها ، ولم يكن يوجد آنذاك بتونس سوى الصحف . فقام بإنشاء مجلته (السعادة العظمى) فالتت إعجاب العلماء والأدباء وساء بعضهم صدورهم لما اتسمت به من نزعة الحرية في التقيد واحترام التفكير السليم ، ولتأييدها فتح باب الاجتهاد حيث قال الشيخ عنه في مقدمة العدد الأول :

(.. إن دعوى أن باب الاجتهاد قد أغلق دعوى لا تسمع إلا إذا أيدها دليل يوازن في قوته الدليل الذي فتح به باب الاجتهاد) .

وكان منهج المجلة كما جاء في المقدمة أيضاً يتمثل في :

- ١ - افتتاحية لكل عدد تحت على المحافظة على مجدنا وتاريخنا .
- ٢ - تعرض لعيون الباحث العلمية .
- ٣ - ما يكون مرقة لصناعة الشعر والنثر .
- ٤ - الأخلاق كيف تتحرف وبهم تستقيم .
- ٥ - الأسئلة والمقترحات .
- ٦ - الخاتمة ومسائل شتى .

وهكذا صدرت هذه المجلة فملأت فراغاً كبيراً في ميدان الثقافة الإسلامية وتساوى العلماء والكتاب للمشاركة فيها حتى أغلقها المستعمر الفرنسي حينما تعرض لهجومها عام ١٣٢٢ هـ أي بعد مضي عام واحد فقط على صدورها ، فانتجهت إلى الشيخ الجمعيات الرسمية وغيرها للاشتراك في أعمالها ، ثم تولى قضاء (بنزرت) عام ١٣٢٣ مع الخطابة والتدريس بجامعها ، وحدثت اشتباكات بين المواطنين والمستعمر ، فتطور الأمر ، وأعلنت الأحكام العرفية وعطلت الصحف ، وسجن أو نفى معظم ذوي الشأن من القادة والمفكرين فأصبحت كل حركة تبلى من الطلاب محمولة عليه . فنظر إليه المسؤولون

شزراً ، خصوصاً بعد إضراب الطلاب عن التعليم . وفي هذا الجو المكهرب والمحجوك بالمؤامرات دفع به الضيق إلى طلب حياته الفكرية والعملية في خارج تونس ، خصوصاً وأنه من أنصار (الجامعة الإسلامية) الذين يؤمنون بخدمة الإسلام خدمة لاتضيق بها حدود الأوطان .

فقام بعدة سفرات متوالية بادئاً بالجزائر عام ١٣٢٧ لإلقاء المحاضرات والدروس فلقى ترحيباً من علمائها ، وكانت هذه الرحلة بداية جديدة شرع بعدها في إعداد نفسه وأفكاره الإصلاحية . ثم عاد إلى تونس لمزاولة التدريس . واشترك في مناظرة للتدريس من الدرجة الأولى ، فحرم من النجاح فحز ذلك في نفسه لسيطرة روح المحاباة على الحياة العلمية في بلده . وفي عام ١٣٢٩ وجهت إليه تهمة بث المراء للغرب ، ولاسيما فرنسا ، فمجم وجهه صوب الشرق ، وزار كثيراً من بلداته ، وزار محاله في الآستانة ولعل هذه الرحلة لاكتشاف أي محل منها يلقي فيه عصا الترحال . ثم عاد لتونس فلم يطلب له المقام والمستعمر من ورائه .

المرحلة الثانية : علم الاستقرار :

وصل دمشق عام ١٣٣٠ مع أسرته ومن ضمنها أخواه العالمان المكي وزين العابدين ، فعين الشيخ (محمد الخضر

حسين) مدرساً بالمدرسة السلطانية ، وألقى في جامع بني أمية دروساً فلقه العلماء عليها ، وتوثقت بينه وبين علماء الشام الصلة وبخاصة الشيخ البيطار ، والشيخ القاسمي ، ولما كانت آنذاك سكة الحديد الحجازية سالكة إلى المدينة المنورة زار المسجد النبوي عام ١٣٣١ وله في هذه الرحلة قصيدة مطلعها :

أحيك والآفاق ترسل مدمعاً

كأنني أحدهو بالسلام مودعاً

وفي هذه الفترة شله الحنين إلى تونس الخضراء ، فزارها وله في ديوانه ذكريات في الصفحات ٢٦ ، ١٣٤ . وكان الشيخ دائماً مايدعو للإخاء بين العرب وإخوانهم الأتراك حينما بدأت النعرة القومية تفرقه . وقد ذهب إلى الآستانة ، ولقي وزير الحرية (أنور باشا) فاختير محرراً للقلم العربي هناك فعرف دخيلة الدولة ، فاصيب بخيبة أمل للواقع المؤلم الذي لمسه ورآه رؤيا العين ، فوجد روحه الكبيرة تتمزق وهي ترى دولة الخلافة تحتضر وقال في قصيدة (بكاء على مجد ضائع) :

أعني فؤادي أن أرى الـ

أقلام ترسف في قيود

وأرى سياسة أممي

في قبضة الخصم العنيد

وفي عام ١٣٣٣ هـ أرسله (أنور باشا) إلى برلين في مهمة رسمية ، ولعلها للمشاركة في بث الدعاية في

المرحلة الثالثة : مصر :

وقد وصلها عام ١٣٣٩ فوجد بها صفوة من أصدقائه الذين تعرف عليهم بدمشق ومنهم : (محب الدين الخطيب) ونظراً لمكانته العلمية والأدبية اشتغل بالكتابة والتحرير ، وكان العلامة (أحمد تيمور) من أول من قدر الشيخ في علمه وأدبه . فساعده وتوطدت العلاقة بينهما . ثم كسبه دار الكتب المصرية . مع نشاطه في الدروس والمحاضرات وقدم للأزهر مستحفاً أمام لجنة من العلماء اكتشفت آفاق علمه ، فاعجبت به أيما إعجاب فنال على أثر ذلك (العالمية) فأصبح من كبار الأساتذة في كلية (أصول الدين والتخصص) لاثنتي عشرة سنة ، وفي عام ١٣٤٤ أصدر كتاب (نقض كتاب الإسلام وأصول الحكم) رد فيه على الشيخ (علي عبد الرزاق) فيما اقترأه على الإسلام من دعوته المشبوهة للفصل بين الدين والدولة ، وفي عام ١٣٤٥ أصدر كتابه (نقض كتاب في الشعر الجاهلي) رداً على طه حسين فيما زعمه في قضية انتحال الشعر الجاهلي وماضيه من اقتراعات ضد القرآن الكريم . وفي عام ١٣٤٦ هـ شارك في تأسيس جمعية الشبان المسلمين ، وفي السنة نفسها أسس جمعية (الهداية الإسلامية) والتي كانت تهدف للقيام بما يرشد إليه الدين

صفوف المقاربة والتونسين داخل الجيش الفرنسي والأسرى في ألمانيا لحملهم على النضال ضد فرنسا ، أو التطوع في الحركات الجهادية . وظل هناك تسعة أشهر أثنى فيها اللغة الألمانية وقام بمهمته أحسن قيام ، وقد نقل لنا من رحلته هذه نماذج طيبة مما يحسن اقتباسه ، لما فيه من الحث على العلم والجد والسمو . نجلدها مفرقة في كتبه ففي كتاب (الهداية الإسلامية) ص ١٥٥ ، ١٦٤ ، ١٧٥ ، وفي كتابه (دراسات في الشريعة) ص ١٣٥ ، ولما عاد للاستانة وجد حاله قد مات فضائق به البلد ، وعاد إلى دمشق ، فاعتقله (جمال باشا) عام ١٣٣٤ بتهمة علمه بالحركات السرية المعادية للأتراك ، ومكث في السجن سنة وأربعة أشهر برئت بعدها ساحته ، وأطلق سراحه فعاد للاستانة فأرسل في مهمة أخرى لألمانيا . ثم عاد إلى دمشق ، وتولى التدريس بثلاثة معاهد هي : (المدرسة السلطانية — المدرسة العسكرية — المدرسة العثمانية) ثم نرح عن دمشق التي أحياها حينما أصدر ضده حكم غيابي بالإعدام — لما قام به ضد فرنسا من نشاطات في رحلاته لأوروبا — وذلك بعد دخول المستعمر الفرنسي إلى سورية ، وكان أمله أن يعود إلى تونس ، ولكن إرادة الله شاعت أن تكون مصر هي موطئه الأخير ، وبهذا تم المرحلة الثانية .

الحنيف من علم نافع وأدب رفيع مع السعي للتحارف بين المسلمين ونشر حقائق الإسلام ومقاومة مفتريات خصومه ، وصدر عنها مجلة باسمها هي لسان حالها ، وفي عام ١٣٤٩ هـ صدرت مجلة (نور الإسلام - الأزهر حالياً) وتولى رئاسة تحريرها فترة طويلة . وفي عام ١٣٥١ منح الجنسية المصرية ثم صار عضواً بالمجمع اللغوي . ثم تولى رئاسة تحرير مجلة (لواء الإسلام) مدة . وفي عام ١٣٧٠ تقدم بطلب عضوية جمعية كبار العلماء فنالها بحسب (القياس في اللغة) وفي ١٣٧١/١٢/٢١ هـ تولى مشيخة الأزهر وفي ذهنه رسالة طالما تمنى قيام الأزهر بها ، وتحمل هذا العبء بصبر وجد وفي عهده أرسل وعاظ من الأزهر إلى السودان ولاسيما جنوبه ، وكان يصدر رأي الإسلام في المواقف الحاسمة ، وعمل على اتصال الأزهر بالمجمع واستمر على هذا المنوال ، ولما لم يكن للأزهر ما أراد أبي إلا الاستقالة .

ولابد من ختم هذا المقالة بذكر بعض من المواقف الجريئة التي تدل على شجاعته ، وأنه لا يخشى في قول الحق لومة لائم شأنه شأن غيره من علماء السلف الذين صدعوا بالحق في وجه الطغيان في كل زمان ومكان .

١ - حينما كان في تونس لم تمنعه وظيفته من القيام بواجبه في الدعوة والإصلاح بالرغم من أن الاستعمار يبتغي

بكليله على البلاد ، فقد ألقى في نادي (قدماء مدرسة الصادقية) عام ١٣٢٤ محاضراته (الحرية في الإسلام) والتي قال فيها :

(إن الأمة التي بليت بأفراد متوحشة تجوس غلالها ، أو حكومة جائرة تسوقها بسوط الاستبداد هي الأمة التي نصفها بصفة الاستبداد ونفي عنها لقب الحرية) .

ثم بين حقيقتي الشورى والمساواة ، ثم تحدث عن حق الناس في حفظ الأموال والأعراض والدماء والدين وخطاب الأمراء . ثم بين الآثار السيئة للاستبداد وهذه المحاضرة من دراساته التي تدل على شجاعته وعلى نزعة المبكرة للحرية المسؤولة وفهمه لمنهج الإسلام فهماً راقياً سليماً .

٢ - وفي عام ١٣٢٦ عرضت عليه السلطة المستعمرة الاشتراك في المحكمة المختلطة التي يكون أحد طرفيها أجنبياً . فرفض أن يكون قاضياً أو مستشاراً في ظل الاستعمار ولخدمة مصالحه وتحت إمرة قانون لا يحكم بما أنزل الله .

٣ - ولأزال أذكر ما قصه علينا أستاذ أزهري كان آنذاك طالباً في أصول الدين إبان رئاسة الشيخ للأزهر ، حين دعا أحد أعضاء مجلس الثورة إلى مساواة الجنسين في الميراث ، ولما علم الشيخ بذلك اتصل بهم وأنذرهم إن لم يتراجعوا عن ما قيل فإنه سيلبس كفته

ويستتر الشعب لزلزلة الحكومة
لاعتدائها على حكم من أحكام الله ،
فكان له مآلراد .

وأواخر حياته :

واستمر الشيخ محمد الخضر حسين
رحمه الله في أواخر حياته يلقي
المحاضرات ويمد المجلات والصحف
بمقالاته ودراساته القيمة ، بالرغم مما
اعتراه من كبر السن والحاجة إلى الراحة
وهذا ليس غريباً عن عرفنا مشوار حياته
المليء بالجد والاجتهاد والجهاد .

وكان أمله أن يرى الأمة متحدة
ومتضامنة لتكون كما أراد الله غير أمة
أخرجت للناس ، وحسبه أنه قدم الكثير
مما لانتجده عند الكثير من علماء هذا
الزمان .

وفي عام ١٣٧٧ هـ انتقل إلى رحاب
الله ، ودفن في مقبرة أصلقاته آل تيمور
جزاء الله عن الإسلام غير الجراء ،
ورحمه رحمة واسعة ، وعفا الله عنا
وعنه ، ولأرجو أن يكون لنا لقاء آخر مع
وقفات عند علم الشيخ ومآثره من
أفكار في الدعوة والإصلاح .

***** عقوبات عاجلة ! *****

رأيت خلقاً من العلماء والقباص تنطبق عليهم الدنيا ، فيفزعون إلى
مخالطة السلاطين ، لينالوا من أموالهم ، وهم يعلمون أن السلاطين لا يكادون
يأخذون الدنيا من وجهها ، ولا يخرجونها في حقها . فإن أكثرهم ، إذا حصل
له مجراج ينهي أن يصرف إلى المصالح ، وحبه لشاهر !
وربما كان معه جندي يصلح أن تكون مشاهرتة عشرة دنائير ، فأعطاه
عشرة آلاف !

هذا غير مايجري من الظلم في المعاملات .

وأول مايجري علي ذلك العالم أن قد حرم النفع بطلمه . وقد رأى بعض
الصالحين رجلاً عالماً يخرج من دار يحيى بن خالد البرمكي فقال : أعود
بالله من علم لا ينفع ! كيف ؟ ألم تر المنكرات والاعتكاف ، وتساؤل من طعامهم
الذي لا يكاد يحصل إلا بظلم ، فينطمس قلبك ، وتحرم لذة المعاملة للحق
سبحانه ، ثم لا تقدر لك أن يهتدي بك أحد .

« سيد الخاطر — ابن الجوزي ،

شؤون العالم الإسلامي ومشكلاته

- لبنان ... والإرهاب
- أوقاف المسلمين ... آخر الحصون
- زيارة غورباتشوف للهند
- زيارة البابا لبنغلاديش
- اليهود ... حقد موروث

لبنان .. والإرهاب

- حقائق يجب أن تعرف عن الحرب اللبنانية
- المسلمون السنة هدف للإرهاب في لبنان وغيره

عجبية هي الأخبار المتلاحقة التي تشهدها الساحة اللبنانية ، وأعجب منها القلوب الجامدة التي يمتلكها أباطرة الطوائف في هذا البلد المنكوب ...

موقفاً بل هي ليست أحسن حالاً منهم ..

ورغم الفقر والمجاعة والبؤس فلا تزال الحرب في لبنان تلتهم الأخضر واليابس ، وبينما كنا نعد مادة هذا العدد كانت أجهزة الإعلام العالمية تتابع أخبار الحرب الضروس التي تدور رحاها حول المخيمات في بيروت وجنوب لبنان . إن ما يجري في هذا البلد يهم كل المسلمين لأنهم كالجسد الواحد إذا اشتكى منه عضو تداعى له سائر الجسد بالحمى والسهر .

وقد رافق هذه الحرب الآثمة اختراق تشكيل من المقاتلات الإسرائيلية حاجز الصوت في العاصمة اللبنانية على ارتفاعات شاهقة ، كما حلفت هذه الطائرات في طلعات استطلاعية فوق منطقتي الجبل

فأنت تقرأ في الصحف أخبار المجاعة التي ين من وطأتها جميع اللبنانيين وأن قيمة الدولار تزيد على ٧٠ ليرة لبنانية ، وأن أكثر من رب أسرة في الجنوب حاول بيع أولاده لأنه لا يجد من القوات ما يسد به رمقهم .. كما تقرأ في هذه الصحف أخبار تجارة المخدرات التي تدور المليارات من الدولارات ، على قادة الطوائف ، وتشبه هذه الأخبار الأساطير ، لكنها بكل أسف حقيقة ليس فيها شك ولا ريب . وإذا كانت الحرب قد ضاعفت استيراد المخدرات وزراعتها ، فهي موجودة قبل الحرب ، وتعرف الحكومات المتعاقبة منذ القديم من زعماء الطوائف يزرع المخدرات وفي أي أرض يزرعها ، ولكنها [أي الحكومات] أعجز من أن تتخذ

والبقاع وجنوب لبنان ، أي فوق أرض
المركة لمراقبة القتال ، بل وشاركت
الزوارق الإسرائيلية المسلحة في قصف
مساكن الفلسطينيين في مخيمات صيدا
وصور ! كما رافق هذه الحرب
العدوانية أيضاً اعتداءات من جيش لبنان
الجنوبي الموالي لإسرائيل على
المخيمات الفلسطينية .

ومما ينبغي التأكيد عليه أن هذه
الحرب ليست حدثاً عابراً نتج عن
أخطاء عادية ، وقد تسوى هذه الأخطاء
وتعوى هذه الصنعة ، وتصفاني
القلوب ، ويلتقي الطرفان على قتال
العدو الصهيوني .. لا ، ليس الأمر هكذا
ولا يستطيع القارئ فهم طبيعة هذه
الحرب إلا إذا علم الحقائق التالية :

الحقيقة الأولى :

هناك مؤامرة عالمية رهيبة ضد لبنان
وقد شاركت الدول الكبرى وإسرائيل
في رسم خيوط هذه المؤامرة ،
والحديث عن المؤامرة قبل الحرب كان
يتطلب أدلة وبراهين ، وبعد أكثر من
إحدى عشرة عاماً أصبحت الأدلة
واضحة لكل ذي بصيرة .. لقد كشفت
وثائق ومخططات ، ونشرت مذكرات
واستطلاعات صحفية كافية لفضح
أهداف الولايات المتحدة وإسرائيل
والاتحاد السوفياتي وغيرها من الدول
الكبرى .

لقد قرأنا فيما قرأنا أن « بن

غوريون » رئيس وزراء العدو الصهيوني
السابق ، و « موسى شاريت » وزير
خارجيته ، كانا قد تمعدنا فيما كتباه من
مذكرات عن ضرورة تقسيم لبنان إلى
دويلات طائفية ، وتحدث العالم أجمع
عبر وسائل إعلامية عن جولات « هنري
كيبنتجر » وزير خارجية الولايات
المتحدة الأمريكية السابق بين عدد من
عواصم دول الشرق الأوسط ، وقل مثل
ذلك عن لقاءات قادة العدو الصهيوني
أمثال : بيغن ، وبيروز ، وشارون مع
معظم زعماء الطوائف في لبنان .

ونتيجة لهذه المؤامرة انفجرت
الحرب في لبنان ، وكانت إسرائيل طرفاً
فيها ضد المسلمين السنة وحدهم ،
وعندما اجتاحت لبنان عام ١٩٨٢ م
استمرت في حصار بيروت حتى
اضطرت منظمة التحرير إلى مغادرة
لبنان .. ودير اليهود وحلفاءهم ملابح
صبوا وشاتلا ، ومما يجدر ذكره أن
إسرائيل أصرت على مغادرة
« الميليشيات » السننية في بيروت الغربية
مع أنهم لبنانيون .. وجملة القول
فإسرائيل والولايات المتحدة والاتحاد
السوفياتي وجميع الدول الكبرى
لا يزالون يحركون هذه الحرب عبر
عملائهم من الطوائف اللبنانية .

الحقيقة الثانية :

منذ بداية هذه الحرب وحتى كتابة
هذه الأسطر هناك خطوط حمراء

الحقيقة الثالثة :

الدويلات الطائفية حقيقة قائمة في لبنان ، لكنها غير معلنة بشكل رسمي ومنذ بضعة سنين والدول الكبرى تتعامل مع زعماء الطوائف كما لو كانوا رؤساء دول ، وفي طليعة هذه الدول الاتحاد السوفياتي الذي يمد بعض الطوائف كما يمد الميليشيات الشيوعية واليسارية بأحدث الأسلحة سواء كان ذلك بشكل مباشر أو غير مباشر .. ونقول : الاتحاد السوفياتي شريك في المؤامرة لأن من بني جلدتنا من لا يفهم الأمور إلا بعد فوات الأوان ، وربما لا يفهمها لأقبل الأوان ولا بعده ، أما دور الولايات المتحدة وإسرائيل فمعروف عند الجميع ..

ويتعامل أباطرة الطوائف مع بعضهم على هذا الأساس ، وكل إمبراطور يعرف حدود دولته ، وإذا حدث خلاف ذلك تنشعب حرب بين الدولتين ثم يتدخل الوسطاء .

وسبب الاعتداءات على المخيمات الفلسطينية هو حرص زعماء الطوائف على تنفيذ آخر بنود الاتفاقية ، وآخر هذه البنود يقتضي أن لا يقوم لأهل السنة قائمة ، وأن لا تكون لهم دولة .

الحقيقة الرابعة :

الأحزاب والحركات والهيئات العلمانية واليسارية التي يتزعمها قادة

لاستطيع أية جهة تجاوزها ، ومن الأمثلة على ذلك أن لإسرائيل خطاً أحمر في الجنوب لا تسمح بتجاوزه ، ويروت الشرقية خط أحمر ، وكذلك زغرتا ، والضاحية الجنوبية ، والشوف وبعلبك ، والبقاع ، والجبل .. أما مناطق أهل السنة ، فهي هدف لكل من يتدرب على استعمال الأسلحة ، ونذكر من الأمثلة على ذلك : طرابلس ، مخيم البداوي ، ونهر البارد ، وتل الزعر ، وصبرا ، وشاتيلا ، و برج البراجنة ، والكرفينا ، ومخيم عين الحلوة ، والرشيدي ، والمية ومية ، ويروت الغربية ، وأحياء السنة في صيدا والجنوب .. وكانت الطوائف مع إسرائيل تتناوب الاعتداء على مدن ومخيمات أهل السنة ، وكان غير اليهود أكثر يهودية [إن صح هذا التعبير] من اليهود .

قد يحصل خلل ويقع اعتداء على منطقة لأهل السنة .. والذي يحدث أن الاعتداء يتوقف فوراً ، ويجلس الطرفان على مائدة المفاوضات ، أما مناطق أهل السنة فلا يتوقف القتال إلا بعد الإبادة والتشريد أو الاستسلام التام . وتفسير هذه الظاهرة لا يحتاج إلى تفكير طويل .. فالدول الكبرى التي اتفقت على دمار لبنان وتقسيمة حدوده خطوطاً حمراء ، والذين ينفذون المؤامرة ملتزمون بالأوامر الصادرة إليهم .

العلمانية واليسارية التي يترعها قادة ولدوا من أسر سنية . هؤلاء لا يثق بهم أباطرة الطوائف ولا يطمئنون إليهم رغم توددهم لأعداء الإسلام ، وهذه عقوبة من الله لهم في الدنيا ، فالذين سلموا من إسرائيل يطش بهم عملاء إسرائيل عند احتلال بيروت الغربية ، ومن سلم منهم من القتل أو السجن خرج هالكا على وجهه في بلاد الله الواسعة .

وكذلك حال الفلسطينيين الذين تأمروا على قومهم في ساعات المحنة .. إنهم يعيشون حياة لا يحصلون عليها ، لكنهم فقدوا المروعة والتخوة ، وقبلوا حياة الذل والخيانة .

إن أعداء الإسلام يعرفون بأن السني قد يتوب إلى الله من العلمانية والإلحاد ويقف في الصف المعادي لهم ، ولهذا فهم لا يثقون به مهما ناقق وداعن لهم ..

الحقيقة الخامسة :

إن هؤلاء الأباطرة يحاربون أهل السنة بالأصالة عن أنفسهم ، وتأييد عن إسرائيل والولايات المتحدة ، وبقية الدول الكبرى ، ولهذا فهم يتقاضون راتبا لكل جندي من جنودهم ، كما يتقاضون مساعدات وأسلحة ثقيلة وخفيفة ، فضلاً عن تجارة المخدرات وممارسة سياسة السلب والنهب .. ومن يعتقد غير ذلك كيف يتصور أن تستمر هذه الطوائف أكثر من أحد عشر عاماً

مع أن دولة من الدول تعجز عن الاستمرار في القتال والاستنفار طيلة هذه المدة . وكيف يتصور إنسان يحترم عقله استمرار حصولهم على السلاح والذخيرة إذا كانوا مستقلين ولا يتلقون مساعدات من حكومات وأنظمة خارج لبنان .. وعلى كل حال فكل شيء في لبنان واضح بالأدلة والأرقام ، والأباطرة فقدوا الحياء والخجل وأصبحوا لا يخرجون مما كانوا يستترون عليه .

الحقيقة السادسة :

إن أباطرة الطوائف يتكلمون ضد أهل السنة رغم ما بينهم من تناقضات وخلافات ، ويستطيع المتصف أن يتبين صحة ما نقول إذا استعرض الأحداث منذ بداية الحرب ، وإذا كان لا يريد أن يتعب نفسه ، فليقرأ وليسمع ما نشرته وكالات الأنباء وأجهزة الإعلام عن موقف الأباطرة في الأحداث الأخيرة ، وعن موقف العدو الصهيوني من هذه الأحداث .

الحقيقة السابعة :

إن أهل السنة يدافعون عن أنفسهم في ظروف لا يحصلون عليها .. إنهم يلتفتون حولهم فيجدون العدو يحيط بهم من كل جانب داخل لبنان وخارجه وفي معظم الحالات يحققون انتصارات مهمة ، ولكن مساعدات الآخرين ووقوفهم إلى جانب العدو يغير مسيرة

المعركة .. وبعد أيام أو أشهر تنتهي الذخيرة ، ولا يجدون من يملئهم بها .. أو قد يُمنع عنهم التزويج ، أو الماء ، أو المساعدات البشرية ، نعم قد تمنع هذه الأمور كلها لأنه لا طريق للوصول لأهل السنة المحاصرين إلا عبر اجتياز دولة طائفية ، وهذه الدولة ترفض الحياذ إذا كان أهل السنة طرفاً في معركة من المعارك ، وتسارع إلى الانضمام لخصومهم ، ولهذا السبب سقط تل الزعتر ، والكركنتينا ، والمسلخ ، ومحيط هذه المناطق من الوجود ، كما سقطت طرابلس وبيروت الغربية ، وبرج البراجنة ، وصبرا وشاتيلا ، ومخيم نهر البارد ، ومخيم البداوي ، وسجل المجاهدون صفحات من البطولة لا تنسى ، كانوا يقاومون جيشاً غازياً ، كما يقاومون الميليشيات الطائفية التي انضمت للغزاة ، ومنعت عنهم الماء والكهرباء والعلاج والغذاء ، ويقاومون أيضاً الخونة وضعاف النفوس الذين جندهم الغزاة منهم .. وقد حدث هذا في بيروت الغربية عند حصار الجيش الصهيوني لها ، كما حدث في طرابلس والمخيمات عموماً .

• • •

وبعد :

هذه هي الحقائق التي نستطيع على ضوءها فهم طبيعة الحرب اللبنانية قديماً وحديثاً ، حاضراً ومستقبلاً .

ومن هنا نستطيع أن نفهم أسباب الاعتداءات المتلاحقة ضد أهل السنة ، وآخر الذين تم اغتيالهم الشيخ صبحي الصالح رحمه الله ، وما كان يملك « ميليشيا » ، ولا كان زعيماً سياسياً ، وعلى نقض ذلك كان يمثل الاعتدال بين أهل السنة ، وكانت له علاقات جيدة مع النصارى وغيرهم ، ومع ذلك لم يسلم ، وجاء اغتياله بعد محاضرة ألقاها خلال زيارة له في المغرب العربي تحدث فيها عن الإرهاب والإرهابيين ، وأتذكر أنني تنبى الإسلام لمثل هذه الأساليب ، والذين قتلوه مشوا بجنائزته وكتبوا في صحفهم يشيدون بمآثره ، وينددون بالقتلة المجرمين ، وكم في لبنان من المضحكات المبيكات !!

ونقرأ في الصحف ، ونسمع في نشرات الأخبار من يتهم المسلمين بالإرهاب ، والحقيقة نحن هدف للإرهاب الذي تمارسه إسرائيل والولايات المتحدة الأمريكية والاتحاد السوفياتي ، ومن يدور في فلكنهم من الدول والطوائف ، وهذه هي حالتنا في : لبنان ، وفلسطين المحتلة ، والحبشة ، وأرتيريا ، وتشاد ، وأوغندا ، وفي الهند وأفغانستان ، وداخل الاتحاد السوفياتي والفلبين ، وفي مناطق أخرى كثيرة من العالم الإسلامي .

نحن الذين من حقنا أن نطالب بوضع حد للإرهاب ومكافحة الإرهاب حقاً ، ويجب أن تسمى الأمور

فالبائسون الآمنون من الشيوخ والنساء
والأطفال والشباب في طرابلس وبيروت
الغربية والمخيمات ليسوا علمانيين ،
وهؤلاء الذين يرددون هذه الشعارات
ليسوا حياديين ، ومن جهة أخرى فعدونا
يقاثلنا لأننا من أهل السنة ، وبعض
الأغبياء من أهل السنة يريدون منا أن
نموت ونحن صامتون حتى لا نتهم
بالاتفاقية .

بمسمياتها الصحيحة فالخائن لا يمكن
أن يكون بطلاً ، والسارق ليس شجاعاً
والمحتدى عليه الآمن ليس إرهابياً .
ولا يزال بيتنا بكل أسف من ينجل
من قول الحقيقة لأنه — كما يزعم —
لا يريد تقسيم الإسلام إلى سني وغيره ،
ولا يريد أن تتهم بالطائفية ، أو لأنه
لا يزال يحسن الظن بالذين يقولون له
بكل حيث : ماذا تريد فالعلمانيون
يقاثلون علمانيين .. كذبوا والله



التقليد المدمر

هل من الضروري ، حقاً ، أن يفتت العالم العربي — كما
فتت الإمبراطورية الإسبانية في أميركا — إلى عشرين دولة
مستقلة عن بعضها تعيش في قوالب ضيقة غريبة النمط ؟ (كان
هذا عام ١٩٥٢)
ومن المؤسف حقاً أن تقلدنا الشعوب الناطقة بالعربية في
ذلك تقليداً تاماً .

أرنولد توينبي

أوقاف المسلمين .. آخر الحصون

متاحف !! وذكر ، كذلك ، أن كثيراً من مقابر المسلمين لا تزال تنبش وتقام عليها الملاهي الليلية ، والمستوطنات ، وأن المسلمين — وحدهم من بين جميع الطوائف الموجودة في فلسطين — هم الذين تخضع شؤونهم الدينية للإدارة اليهودية ، ماجل منها ، وماصغر ، حتى لو كان تعيين « مؤذن » أو « فراش » ، في حين أن للطوائف اليهودية مجلساً مستقلاً عن الدولة هو « المجلس الرياني » ، وللطوائف المسيحية المختلفة مجالسها التي تتولى الإشراف على أنشطتها ، دون تدخل ، أو رقابة من أحد .

وذكر من المساجد التي هدمت في فلسطين مساجد : المزيدل ، ومعلومة وصفورية ، ولوبيا ، وحطين ، وتعرين وشجرة ، وعين حوض ، والطيرة ، وجبع ، والطنطورة ، وكفر لام .

وكذلك أغلقت المدارس الإسلامية في حيفا ، والنصارية ، وعكا ، ويافا . وألغيت أيضاً جميع الوظائف الحيوية للمسلمين ، مثل : مفتش المحاكم العام ومراقبة الدعوة والإرشاد .

وبين أن أساليب الماطلة والتواطؤ التي تسلكها المحكمة العليا فيما يخص

هذا مثل آت من فلسطين ، وهو — في سياقه هكذا — ليس مفاجئاً لأحد ، لا لخصوم الإسلام ، ولا لأنصاره ، يوضح — باختصار ودون تعقيد — كيف يجهد اليهود ، ويحرصون على القضاء على كل المقومات التي تمثل أدلة على هوية فلسطين الأصلية ، ويضمرون الخطط التي تمحو كل البصمات التي تدل على انتماء سكان البلاد الشرعيين .

فقد زار مفتي فلسطين مصر أواخر شهر ١٠/١٩٨٦ ليعرض على علماء الأزهر ، ويتدارس معهم أوضاع المسلمين في فلسطين المحتلة ، والصعوبات والمشاكل الناجمة عن سيطرة اليهود المباشرة على أوقافهم ، وكثير من مساجدهم ، والتدخل السافر في كل أمر مما يخص إدارة شؤونهم الدينية ، حتى البسيط منها ، وإمكانية عرض هذه القضايا في المؤتمرات الدولية ، وفي الهيئات الإسلامية العالمية .

وقد ذكر مفتي فلسطين أن المسلمين لم يتمكنوا إلى الآن من استعادة أوقافهم الإسلامية ، ومساجدهم المصادرة منذ عام ١٩٤٨ ، والتي حولت إلى

الدعاوي التي يقيمها المسلمون ، مطالبة بحقوقهم ، وكيف تلغ هذه الدعاوي وترد بحجة عدم الاختصاص .. وهناك دلالات لابد من الإشارة إليها وردت في هذه الشهادة لمفتي فلسطين :

١ - أول هذه الدلالات : التدخل السافر في شؤون المسلمين ، مهما صغرت ، وعدم إتاحة الفرصة لهم ، ليقوموا بأي نوع من التجمع ، وعلى أي أساس كان والحرص على ضرب كل مايجعلهم يشعرون بكيان عقائدي يربطهم ، ويستمدون منه الأمل في مستقبل أفضل .

ولا يصرفك عن هذه الحقيقة مايشدق به أعداء الإسلام من كلمات مثل : حقوق الإنسان ، وحرية العقيدة والديموقراطية .. فكأن هذه المصطلحات وضعت ليفهم منها أن الإنسان المسلم مستثنى منها بدهشة .

فالإنسان المسلم - عند أغلب الناس غير المسلمين - لم يصل - ولن يصل ، مادام مسلماً - إلى مرتبة الإنسانية أبداً !

والإنسان المسلم ليس حراً ، لافي فهم عقيدته ، ولا في تطبيقها ، وإذا ماحاول ذلك ، فإنه يرمى عن قوس واحدة ، من كل الجهات ، حتى ولو كان بين هذه الجهات ماينبها من الخلافات والعداية ، فإنها تتفق على حربه والكيد له ، يرمى بشتى أنواع

التهم من تخلف ، وتطرف ، وتمصب وسير بالناس إلى الورا ، ومحاولة فرض أفكاره على الناس ، وإرهابهم فكرياً - مع أنه هو الذي تطبق عليه هذه المفهومات ، ويرهب فكرياً ، ويقتال جسدياً ، ويسلب أبسط حقوقه ألا وهو حق الدفاع عن النفس .. ماذا أقول ؟! بل حق الهمس بالشكوى والتوجع والأنين من هول مايلقي في سبيل قوله : لا إله إلا الله ، محمد رسول الله .

وقد طلب كاتب مسلم من بعض الناس أن يعرف له الديمقراطية ، فأجاب هذا : إن الديمقراطية هي : حكم الشعب بالشعب . فأجابه الكاتب المسلم : لقد نسبت استثناءً مكملاً لهذا التعريف ، اتفق عليه الشرق والغرب ، ولعله محذوف للعلم به - حتى صار ذكره أو حذفه سواء - وهو أن الديمقراطية حكم الشعب بالشعب ، إلا أن يكون هذا الشعب مسلماً !

فحتى هذه الديمقراطية ، التي هي وليدة مجتمعات وبيئات لها خلفيات ثقافية مغايرة للإسلام في أهدافه ووسائله ، أصبحت حقاً مشاعاً لكل بني البشر ، واستثنى المسلمون بقسوة من حق المشاركة فيها ، لا لشيء ، إلا لأنها تعطيه الحق في أن يقولوا : هذا نزيده ، وهذا نرفضه .

٢ - الدلالة الثانية :

مأساة الأوقاف الإسلامية ، في

أغلب بمقاع العالم الإسلامي ، فقد سُلط على هذه الأوقاف سيفان ماضيان ، بل ذئبان جائعان ، يفتكان فتكاً ذريعاً في هذه الأوقاف المكشوفة !

أول هذين الذئبين :

كثير من متولي شؤون الأوقاف ، والقائمين على تدبيرها في القديم والحديث ، ممن فسدت ذممهم ، وغربت نفوسهم ، وباعوا دينهم بخرص من الدنيا قليل ، فكم من مال نهب ، وكم من بيوت موقوفة أخفيت أو أتلقت صكوكها وحجبها ، ليستولي عليها من يسكنها ، أو تباع بضمن بخس لمن لا يستحق ، وكم من مدارس تحولت إلى بيوت ، ومساجد تحولت إلى متاجر وأربطة تحولت إلى أملاك شخصية وإلى ماشاء المسؤولون عنها ، وكم من قراء معلمين أثروا من أموال الأوقاف ، واختالوا ، واستطالوا على الناس ، ففسدوا وأفسدوا .. وكم .. وكم .. مما يطول ذكره ، ويؤلم تعداده .

أما الذئب الثاني ، فهو ذئب قديم حديث أيضاً ، ولكنه كان في القديم يعدو على هذه الأوقاف بين الفينة والفينة ، ولا يعدم من يصرخ به أحياناً ، أو ينهره ، فيرجع متخفياً موتوراً بتجبن غفلة من الحراس لينزو ثانية ، لعله ينشب أظفاره بصيد جديد .

أما الآن .. فقد أُن الهجوم متخفياً بعد أن آلت إليه وراثة حقوق المسلمين المعنوية والعينية ، وأصبح هو الذي يت

في أمر تدبير شؤون هذه الأوقاف ، وصرفها ، وتعين من يحق له أن يطلع على أسرارها ، ويكون له حق القوامة عليها .

وهكذا ، بعد أن أصبح للأوقاف وزارات ، صار طبيعياً أن يكون من بين المسؤولين عنها أناس لادين لهم أصلاً فالمسلم الذي خربت ذمته ، وانهارت نفسه لمطمع مادي ، قد يشعر في حين من الأحيان — بذنبه ، فيتوب ، ويكفر أو يعمل على إصلاح هذا العيب بالعمل الصحيح في مجال آخر .

أما من لادين له فالأمر عنده لا يتعلق بنهية يسلمها لمطمع مادي ، ولا بنفس شرعة يحرم على تلبية رغباتها ، وإنما المشكلة عنده انحراف عقائدي يريه الأمر أمر أموال لو صرفت إلى مصارفها المحددة لها بأمانة ، ووجهت حسب رغبة واقفيها المسلمين باستقلالية وتجرد ، لجعلت المسلمين أعزة في ديارهم ، يتمتعون باستقلالية في اتخاذ قراراتهم ، وجعلت علماءهم لا يتكفنون من يذلونهم ويسومونهم ويسومون دينهم الخسف والهوان ، ولجعلت المسلمين يعرفون مواليء أقدامهم على خريطة العالم ، وذلك بتعليم أولادهم دينهم وعقيدتهم ، وتشجيعهم التشعة التي تتفق وإرثهم الثقافي والحضاري ، بدل تلقينهم ما يقطعهم عن جذورهم ، ويجعلهم مشوهي الفكر ، فاقتدي أهم وأكرم ما يمتاز به الإنسان .

ولهذا ، فإن هذا وأمثاله ، ممن وسدت إليهم هذه الأمانة التي ليسوا أملاً لها ، يجهلون في أن يسيروا في أموال الأوقاف سيرة سلفهم « محمد علي باشا » في أوقاف مصر ، « الذي أخذ ما كان للمساجد من الرزق ، وأبدلها بشيء من النقد يسمى [فانتس رزنامة] لايساوي جزءاً من الألف من إيراداتها ، وأخذ من أوقاف الجامع الأزهر ماله بقي له اليوم فكانت خلته لا تقل عن نصف مليون جنيه في السنة وقرر له بدل ذلك مايساوي نحو ٤ آلاف جنيه في السنة .. وقصارى أمره (أي : محمد علي) في الدين ، أنه كان يستميل بعض العلماء بالخلق (الملابس) أو إجلالهم على الموائد ليفي من يريد منهم إذا اقتضت الحال ذلك ، وأفاضل العلماء كانوا عليه في سخط ماله عليه » (١) .

٣ — الدلالة الثالثة :

ظاهرة تحويل مساجد المسلمين إلى متاحف ، فقد كان المتحاد أن تتحول المساجد إلى كنائس في ظل السيطرة الصرائية على كثير من بلاد المسلمين وكانت الرموز الإسلامية في هذه المساجد تقتلع أو تطمس ، كما حصل في الأندلس ، أما في ظل الظروف الحالية ، عندما عزف أهل الكنائس عن ارتياد كنائسهم ، وعندما وقع كثير من بلاد المسلمين تحت حكم الملاحدة ،

وعندما لا يوجد الجمهور الذي يملأ فراغ هذه المساجد ، فيما إذا حولت إلى كنس ومعابد لليهود — كما في حالة فلسطين — بلجاً إلى تحويل هذه المساجد إلى متاحف ، لئلا يتعرض العاملون على ذلك لاستنكار بعض الجهات الدولية ، مثل « اليونسكو » وغيرها ، فيما لو حولوا هذه المساجد . وليجتنبوا بواسطتها السائحين ، بعد أن يكونوا قد عطّلوا دورها الذي قامت من أجله ، وجعلوها مثابة للمتطيلين والفارغين الذين يقصدون هذه الأماكن بقصد الترويح والفرجة .

٤ — الظاهرة الرابعة :

وهي ذات معنى يؤسف له ، فكم من الجهات — في أرجاء العالم الإسلامي الواسعة — تستطيع أن تنشر إلى مايصنع بأوقاف المسلمين فيها — غير فلسطين المحتلة — ؟

فإذا كنا نستطيع أن نرفع أصواتنا مستكرين منددين بما يفعل بحقوق الإنسان على أيدي اليهود في فلسطين ؟ فهل نستطيع أن نفصح الممارسات المشابهة في بقاع وبلاد أخرى ؟ مع أن هذه الممارسات إن لم تكن أشد خبيثاً وأكثر التواء فهي لا تقل بحال عما يفعله اليهود من اغتصاب ، ومماثلة ، وتخطيط دائم من أجل تجريد المسلمين من كل شيء له فاعلية ..

١ — من المقال الشهير الذي كتبه الشيخ محمد عبده عام ١٩٠٥ ، بمناسبة مرور مئة سنة على تولي محمد علي وأسرته حكم مصر .

زيارة غورباتشوف للهند

الخبير :

قام الرئيس السوفياتي « ميخائيل غورباتشوف » بزيارة للهند استغرقت أربعة أيام [من ١١/٢٥ إلى ١١/٢٨] وأعلن الجانبان عن إجراء محادثات بينهما حول الأمن الآسيوي ، ونزع الأسلحة ، والسلام العالمي ، وقال غاندي [رئيس وزراء الهند] في حفل الاستقبال مخاطباً غورباتشوف :
إنك تحترم حيادنا ، ونحن نحترم التزامك بالسلام .
وعقد الزعيمان اجتماعين منفردين .

التعليق :

أي حياد هذا الذي يتحدث عنه الزعيم الهندي ١؟
وأي سلام هذا الذي التزم أو سيلتزم به غورباتشوف ١؟
وماذا دار في الاجتماعين المغلقين الذين عقدهما الزعيمان السوفياتي والهندي ١؟

وللإجابة على هذه الأسئلة علينا أن نستحضر بأذهاننا تهديدات غاندي لباكستان قبل الزيارة بأيام ، وأما حياد الهند ودعوتها إلى السلام فالأدلة على بطلان هذا الادعاء واضحة في موقف الحكومة الهندية من فصل باكستان الشرقية عن الغربية ، وفي احتلالها لمعظم أرض كشمير ، وفي اضطهادها للمسلمين في الهند .

أما السلام الذي يدعو إليه الزعيم السوفياتي فأثاره جلية لكل ذي بصيرة في أفغانستان المسلمة التي احتل الشيوعيون السوفيت أرضها منذ بضع سنين مما اضطر خمسة ملايين من الأفغان إلى اللجوء إلى باكستان ، ومن أراد ذليلاً على هذا السلام المزعوم فليقم بزيارة مخيمات المسلمين الأفغان في منطقة « بيشاور » الباكستانية .

أما الأحاديث التي دارت في الاجتماعين المغلقين الذين عقدهما الزعيمان السوفياتي والهندي فيجب أن يتنبه إليها المسلمون في باكستان ، وعلى العلماء والدعاة أن يحذروا من الخطط التي يرسمها قادة السوفيات والهند .. وقد كانوا في جميع المؤتمرات السابقة يداً واحدة ضد المسلمين في باكستان .

زيارة البابا لبنغلاديش

الخبر :
زار بابا روما بنغلادش بتاريخ ١٩/١١/١٩٨٦ واستمرت زيارته يوماً واحداً ،
ورافق البابا في زيارته وفد من الفاتيكان يتألف من ٣٥ عضواً ، ويضم كاردينالين بينهم
وزير خارجية الفاتيكان « كاساريلي » .
وتوجه البابا فور وصوله إلى « دكا » مباشرة من المطار لإقامة قداس في استاد قريب
اكتظ بنحو ٥٠ ألف شخص ، ودعا في موعظته إلى الحرية والعدل واحترام معتقدات
الغير .

التعليق :

بنغلادش أو باكستان الشرقية من أفقر بلدان العالم ، وطالما استصرخ
المسلمون فيها مشاعر إخوانهم في مختلف بلدان العالم الإسلامي فما وجدوا
استجابة تستحق الذكر ، وفي المقابل نشطت المؤسسات التبشيرية في بنغلادش
فشيدوا المدارس والمستشفيات والشركات والمؤسسات الاقتصادية التي عرف
القائمون عليها كيف يستغلون حاجة المعدومين ويتلاعبون بعواطفهم ، ومن
الأمثلة على ذلك أن هناك شركات اقتصادية تتاع السمك من الصيادين بمن
بخس ولكن البائعين لا يعرفون لولا هذه الشركات كيف يبيعون السمك ، وهذه
الشركات تلعب السمك ثم تصدره فتربح أضعاف التكلفة ، وهذه الأرباح ترصد
لتصير المسلمين ، وبالفعل يتزايد عدد الذين يتصرفون في بنغلادش ، كما
يحدث في معظم دول أفريقيا وجنوب آسيا وشرقها ، ولعل الله يسر لنا تقديم
دراسة عن أنشطة المبشرين في بنغلادش في أعداد قادمة إن شاء الله .
فمتى ينهض الدعاة والعلماء والمحسنون من سبات نومهم ، ويؤدون دورهم
المطلوب ؟ ولن يؤدوا دورهم إلا إذا وحدوا صفوفهم ، وصدقوا مع ربهم
ونبذوا الأهواء والأطماع والشقاق والنفاق .
وأما احترام معتقدات الغير والحرية والعدل ، فلا وجود لهذه الشعارات
في الدول التي يتمكن فيها النصارى ، والتاريخ غير شاهد على ذلك .

اليهود .. حقد فوروث

ورؤيته المحددة باليهود ، ولهم من وحي ربهم غنية وبلاغ عن كل التحليلات والاكتشافات لخصائص العقلية اليهودية ، ومميزات المكر والالتواء التي عرف بها .

ويكرهون المسلمين ونبى المسلمين ويجعلونه هدفاً يشحلون (١) به غيظهم وكرهيتهم ، وينفسون بذلك عن أحقادهم الدفينة ، وذلك لأنهم يعلمون من التاريخ أن الجماعة الإسلامية الفتية ، القليلة العدد ، بقيادة هذا الرسول العظيم ، محمد بن عبد الله ﷺ ، لم يخدعها ظاهر اليهود عن باطنهم ، ولم تنحن لخطط اليهود وأحبايلهم ، ولم تقع تحت إغرائهم ، ولم يسبل لعابها لما يملكون من وسائل ، وما يذلونه من مطامع ، واستعصت هذه الجماعة على خطط اليهود وكيدهم ، في الوقت الذي نرى فيه أعنى أمم الأرض ، وأملكها لأسباب القوة المادية ، — من أسلحة فاكهة ، واقتصاد قوي ، وأعداد بشرية كبيرة ، وعقول خيثة ، مَرَّت على رسم خصص الشر ، وقُدرت على الإفساد في الأرض — نرى هذه الأمم العاتية وقد وقعت في شباك اليهود ،

نقلت وكالات الأنباء بتاريخ ١٩٨٦/١١/٦ خبراً من القدس مفاده أن المجددين اليهود يتدربون في أحد مراكز الجيش الإسرائيلي على إطلاق النار على أهداف يملوها غطاء الرأس « الكوفية » وهو الغطاء التقليدي العربي ويصدر إليهم الأمر على هذا النحو : « صوب النار على محمد » أو « أطلق النار على محمد » .

عندما يقرأ المسلم هذا الخبر يتذكر قوله تعالى : ﴿ لَتَجِدَنَّ أَشَدَّ النَّاسِ عَدُوًّا لِلَّذِينَ آمَنُوا الْيَهُودُ وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا ﴾ [سورة المائدة : ٨٢] .

ولو تأملنا في ما يشير إليه هذا العمل — بعيداً عن التأثير بالمواطن — بشقيه : البصري ، وذلك بوضع « الكوفية » على الهدف أو العقلي المتمثل بصيغة الأمر المعطى : « أطلق النار على محمد » ،

لعرفنا أن هذا العمل بشقيه ، يذكي روح الحقد والكراهية التي يكنها اليهود للعرب خاصة ، وللمسلمين عامة ، ويزيدهم فاعلية في تحديدهم وخططهم ، وهم يكرهون العرب لأن أغليبتهم مسلمة تدين بهذا الدين الذي له رأيه

١ — شَحَذَ السِّيفَ : صفله وجعله حاداً .

وسقطت تستجدي نفوذهم ، وتملقهم
بشتى صنوف الاسترضاء .

لذلك كله يكره اليهود المسلمين ،
ومنع أنهم يكرهون البشر جميعاً ،
ويؤمنون أن كل البشرية يجب أن تكون
بهايم لليهود ، وأنهم شعب الله
المختار ، لكن كراهيتهم تزداد طرداً
حسب تنبه الناس لهم ، ومعرضهم
لأساليبهم ، وتتناقص عكسياً بقدر
استامة الأمة لهم ، والغفلة عما هم
بصدده ، أو موافقتهم ابتغاء عَرْض من
الدنيا قليل تملكه أيديهم .

وتبقى كلمة نوجهها لبني قومتنا من
العرب ممن لا يزالون يفرقون بين
الصهيونية واليهودية ، وتطلعي عليهم
هذه المخافة التي يروجها الملاحدة
وأشباعهم من أصدقاء اليهود وأوليائهم
فقول :

إن الذي يمكن لليهود في فلسطين هو
امتلاء نفوسهم — قبيحة —
وجماهير — بهذه العقيدة التي يؤمنون
بها ، والتي وحدت هدفهم وجددت
طريقهم ، في الوقت الذي واجهوا فيه
قيادات ترفع معات الرايات ، وقلوباً
خفتت فيها أصوات العقيدة بل وجدوا
قيادات في جانب وشعوباً في جانب
آخر ، فأي خذلان أكبر من هذا
الخذلان ، وأي فرصة مناسبة للأعداء

أفضل من هذه الفرصة ؟
ومع أن الحقائق تثبت يوماً بعد يوم ،
أن لا خيار للحرب في رجوعهم إلى ما فيه
عزهم ومنعتهم وهيتهم — ألا وهو
الإسلام — وأن أحوالهم المؤسفة ،
وأمرضهم المستعصية لاعلاج لها إلا
بذلك ، إلا أننا لا نزال نرى من تفرق
الكلمة ، وكثرة الرايات وتوجيه
الأسلحة إلى صدور وظهور المسلمين
من قبل أبناء المسلمين ، ورفع كل
راية ، ماعدا الراية الإسلامية ، ما يدمي
القلب ، ويستمطر الدمع .

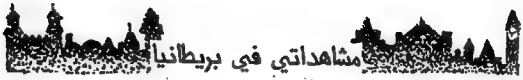
إن اليهود يطعنون حق العلم أن
الإسلام هو المحتوى العقائدي
والفكري للعرب ، وبهذا المحتوى
فضحوا فلسطين وغيرها وأرسوا فيها
معالم حضارته ، وبه أيضاً طردوا
الصلبيين الذين هجموا هجمتهم على
فلسطين وغيرها من بلاد الشام في ظرف
هو أشبه بهذا الظرف البائس ، ولم يُردوا
على أعقابهم خائين إلا حين جوبهوا
بقوة يقودها مثل عماد الدين ، ونور
الدين (١) ، وصلاح الدين ، بعد فترة
من التمزق تسلط فيها أصناف من
الملاحدة والزنادقة وأصحاب الأهواء
والمبتدعة على رقاب المسلمين ، وعاثوا
في بلاد الإسلام فساداً .

١ — عماد الدين زنكي وابنه نور الدين الشهيد .

الحضارة المعاصرة ... الوجه الآخر

- مشاهداتي في بريطانيا
- أطفال الحضارة المعاصرة .. نحو الهاوية
- مسمار جديد في نعش الشيوعية

« ... والرسالة روح العالم ونوره وحياته ،
« فأني صلاح للعالم إذا عدم الروح والحياة والنور ؟
« والدنيا مظلمة ملعونة ، إلا ما طلعت عليه شمس الرسالة . »



د. عبد الله مبارك الخاطر

من طلب رضا الناس بسخط الله

مصادقية أقوال تلميذه ، فدعاه ، إلى
وكر من أوكار الخمر ، وسارع
« دكتور المستقبل » إلى تلبية
الدعوة .. وطن الأحق أن استجابه
لطلب المشرف سوف تساعد على
اختصار الوقت .

شرب « دكتور المستقبل » حتى
الشمالة ، وققد توازنه ، ولم يعد قادراً
على ضبط أقواله وأفعاله .. أما
المشرف فكان يشرب قليلاً ويتمتع
برؤية تلميذه وهو يشرب لأول مرة .
وهب أنه شرب كثيراً فلا فرق عنده
بين الماء والخمرة ، لقد اعتاد شرب
الخمر .

أما « دكتور المستقبل » فقد أخذ
يعبر عن مشاعره الحقيقية نحو
الإنجليز ، وراح يلصق بهم أبشع
النعوت وأحطها ، والمشرف ينظر إليه
ويؤمن على كلامه ويتسم له ويخفي

عرفه في بريطانيا شاباً طموحاً
يتلقى حيوية وحركة .. جل همه أن
يحصل على شهادة « دكتوراه » ثم
يعود إلى بلده ليكون مدير جامعة أو
وكيل وزارة أو وزيراً .

كان يحدثنا عن ثقته بنفسه وقدرته
على استمالة الناس إليه .. فهذا
المسؤول أقمه بوجهة نظره ، وذاك
المدير أقام معه أطيب العلاقات
وأمتنها .. وخلال إقامته في بريطانيا
نهج طريقه المعروف ، فأخذ يتقرب
إلى مشرفه ويتماق له ، ويحاول
إرضاءه بمختلف الوسائل والأساليب
ولم يقصر « دكتور المستقبل » في
إقناع أستاذه بأنه ليس رجعيّاً ، ولا
متديناً ، وفضلاً عن هذا وذاك فهو
معجب أشد الأعجاب بالإنكليز
وجامعاتهم وتقدمهم العلمي .
وذات يوم أراد الأستاذ أن يمتحن

في نفسه مالا يبيديه .

ومضت الأيام ، وكلما قدم
« دكتور المستقبل » فصلاً آخره
المشرف مدة طويلة ومملة ، ثم يعيده
لتلميذه طالباً حذف بعض الأمور
وإضافة أمور أخرى وإعادة الصياغة
لأن لغة الكاتب ركيكة .. وكان
المشرف يغلف حقه بقوله :

أريدك أن تكون دكتوراً ناجحاً ،
وسوف تستفيد كثيراً من هذه الفترة
الطويلة التي تمكثها بيننا ، ولا يخرج
من جامعاتنا إلا الأفذاذ من الرجال .
وأخيراً بقي الطالب الطموح
ضغني المدة المحددة ، وذاق
الويلات ، وأصبح يشك بمواهبه
وقدراته .. وبعد التي والثنية نال
شهادة الدكتوراه ، وقبل سفره جلس
مع أستاذه المشرف يحدثه عن إعجابه
بالإنكليز وجامعاتهم وتقديره لكل
مارآه عندهم ، فأجابه المشرف بكل
خبث ودهاء : إن حقيقة رأيك
بالإنكليز وأخلاقهم وعاداتهم سمعته

منك في الخمرة قبل ثلاث سنين ،
فحاول « الدكتور الجديد » أن يعتذر
ولكنه أخذ يتكلم ويهزول ولكنه يعرف
أن كلامه ليس مقنعاً ومن كان عاجزاً
عن إقناع نفسه فكيف يقنع غيره .
أدرك الدكتور الجديد ورجل
المستقبل في بلده لماذا غير المشرف
أسلوبه ولماذا تضاعفت مدة الدراسة
لكنه بكل أسف لم يدرك الأمور
التالية :

- من طلب رضا الناس بسخط الله
سخط الله عليه وأسخط عليه الناس .
- ولم يدرك أنه ﴿ ومن يتق الله يجعل له مخرجاً ويرزقه من حيث لا يحسب ﴾ .
- ولم يفهم — وهو المسلم — أن
التنافس يكون على الأعمال الصالحة
وليس على حطام الدنيا التي لاتساوي
عند الله جناح بعوضة .
- وليت هذه العقوبة الدنيوية تكون
سبباً في هداية الدكتور وتوبته ..
- وليت أمثاله يتعظون .

أطفال الحضارة المعاصرة ... نحو الهاوية

ما يتعرض له أطفال الحضارة المعاصرة من أساليب التعذيب والتفني فيها إنما يحدث من أقرب المقربين منهم ، ممن يقوم على رعايتهم وتربيتهم ، بل - وفي كثير من الحالات - من أبائهم وأمهاتهم .. نعم إن الوحوش الكاسرة لتعطف على صغارها بدافع الفطرة التي فطرها الله عليها ، والرحمة التي أودعها في قلوبها تجاه صغارها .. بل وأحياناً تجاه أبناء جنسها .

فليس الذئب يأكل لحم ذئب
ويأكل بعضنا بعضاً عياناً

إن هذه الوحوش لتدفع عن صغارها كل سوء ، وتكدح من أجل تأمين الرزق لها ، وتوفر لها المكان الآمن ، وهي مع ذلك مستعدة للتضحية بحياتها من أجل أن يبقى صغارها ، وهذا الأمر لا يحتاج إلى دليل ولا إلى كثير من الإيضاح .. ولكن مالا تتقبله العقول السليمة ، ولا الفطر القويمة أن يقوم من كرمه الله بالعقل والفهم والإدراك بمثل هذه الأساليب الوحشية - مع التحفظ

إن ظاهرة الاعتداءات التي يتعرض لها الأطفال في دول الحضارة المعاصرة تكاد تملأ سمع العالم وبصره منذ سنوات ، وخصوصاً من يقدر له أن يعيش في مثل هذه الدول المتحضرة !! .. هذه الاعتداءات تشمل الضرب الجسدي الوحشي ، التعذيب بالآلات الحادة ، إطفاء السجائر بأجسام الأطفال الرقيقة ، السجن في أماكن مظلمة ، ربط الطفل في زاوية من زوايا البيت لفترات قد تتجاوز الأشهر ، بل أحياناً السنوات !! هذا عدا الترك والإهمال بكل معانيه [الصنمية - التفذية - التعليم والتربية .. الخ] والإهانات العاطفية ، بيع الأطفال مقابل مبلغ من المال ، الطرد والإبعاد عن المنزل في سن مبكرة جداً .. إلى آخر هذه الأساليب الوحشية المفزعة ..

وقد يدهش المرء عند سماع مثل هذه الحالات المذهلة من التعذيب ، وقد يصف هذه المجتمعات بالوحشية والبهيمية .. لكنه سرعان ما يتضح له خطأ هذه الوصف والتشبيه إذا علم أن

على هذه الكلمة — ويصعب صنوف العذاب على من ؟ على أطفاله وظلمات كبد .. ولو كان الأمر متعلقاً بأطفال غيره أو بأطفال من من دول العالم الثالث لهان الأمر ، خصوصاً إذا تذكرنا العقلية الاستعمارية التي يتمتع بها كل من الغرب الرأسمالي ، والشرق الملحد ، والتي لا تزال كثير من الشعوب تعاني منها أو من آثارها . ولناخذ أعرق هذه المجتمعات مدنية وتحضراً ، كشرية من شرائح المجتمع الغربي المتحضر تجري عليها هذا البحث — أعني المجتمع الإنجليزي — فالحكومة البريطانية تستعد الآن لإصدار « كتاب أبيض » يتعلق بمشروع قانون حماية الطفولة المزمع طرحه على مجلس العموم ، وقد وعدت الحكومة بأن تأخذ في الاعتبار اقتراحات وصفت بأنها « دراماتيكية مثيرة » لأنها تعطي الطفل الحق في أن يطلب قضائياً الانفصال عن أبويه إذا تعرض للإساءة من جانبهما [الشرق الأوسط ١٩٨٦/١١/٤] .

ولانظن — أخى القارئ — أن حضارة القرن العشرين المبدعة عجزت أن تبتكر أساليب جديدة أكثر تقدماً — نحو الهاوية — في هذا المجال .. ويحق لك أن تسأل : وأي جريمة بقيت لم ترتكب في حق هؤلاء الأطفال الأبرياء ؟ .. لكن إن كنت ممن تابع الصحافة الغربية ، والبريطانية منها

على وجه أخص ، في الآونة الأخيرة . فإنك لابد أن تكون أدركت ما أرمي إليه .. هذا الأسلوب الجديد هو ما يسمى « بالاعتداء الجنسي على الأطفال » .. فلقد أنشئ خط هاتفي جديد في مدينة لينز البريطانية لمساعدة الأطفال الذين تعرضوا لمثل هذا النوع من الاعتداء ، ولقد تلقت محطة تلفزيون B.B.C البريطانية ما يراوح بين ٣٠ — ٥٠ ألف مكالمة هاتفية خلال الاثنتي عشرة ساعة الأولى التي فُتحت فيها الخطوط الهاتفية للأطفال .. لكن ألفي مكالمة فقط تمكنت المحطة من الإجابة عليها .. ورغم أن أكثرهم كانوا من البالغين الذين أبدوا استعدادهم للمساعدة في هذا المجال إلا أن ٣٠٦ ممن خابروا المحطة كانوا من الأطفال الذين يشكون من وقوعهم تحت هذه المأساة ، وقد أحيل عشرة منهم إلى أقسام الرعاية الاجتماعية ، أو المكاتب المدعومة من المتطوعين أو الشرطة [الأوبزيرفر ١٩٨٦/١١/٢] .

ويتبين حجم هذه المشكلة ، والتي أثرت بمناسبة إنشاء هذا الخط الهاتفي من خلال تصريح الدكتور « جلاس Dr. Glasser » والتي تعمل في إحدى مستشفيات لندن حيث تقول :

« إن الوحدة التابعة لها والمختصة بالأطفال المعتدى عليهم ، والتي تخدم إدارة صنية واحدة فقط .. إن هذه الوحدة تتلقى الآن ٨٠ حالة جديدة

سنوياً والتي قد تكون مؤشراً لوجود ١٦ ألف حالة جديدة سنوياً في إنجلترا أو مقاطعة ويلز .

« إن أقسام الرعاية الاجتماعية غير قادرة على استيعاب الأعداد الكبيرة من الأطفال المحتدى عليهم ، وإن بيوت رعاية الأطفال والتي كان مقرراً إغلاقها ستبقى مفتوحة الآن ، في مدينة ليلز .. لقد اكتشف الأطباء مثل هذه الاعتداءات منذ أربع سنوات ، فلقد زاد عدد هذه الحالات من عشر حالات في عام ٨٣ م إلى ٤٠٠ حالة في هذه السنة ٨٦ » [الاندبندنت البريطانية ٨٦/١١/٣] .

يقول الدكتور « كرسوفر هوبز » والذي يقود مجموعة مختصة بهذا النوع من الاعتداء على الأطفال في المستشفى التابع لجامعة ليلز : « لقد درينا أساتذة المدارس والحضانات ورجال الشرطة والوزائرين الصحيين للتعرف على مؤشرات الاعتداء عند الأطفال ، ولقد أنشأنا أعداداً كبيرة من بيوت الحضانة ، وسنبعث عن عدد كبير من العوائل كي تأخذ هؤلاء الأطفال .. ولكن المشكلة التي نواجهها أن هؤلاء الأطفال يحتاجون إلى عوائل ذات خبرات في التعامل مع مثل هذه الحالات لأن لديهم كثيراً من المشاكل الاجتماعية والنفسية ، حيث يتصرفون تصرفات غير ملائمة » [الاندبندنت ٨٦/١١/٣] .

كما ذكر ناطق باسم المنظمة المذكورة بتاريخ ٨٦/٧/١٣ « إن أكثر من ٣٠٠ طفل في مدينة ليلز يتلقون علاجاً نفسياً بعد أن تعرضوا لاعتداءات من بعض أفراد عوائلهم أو من الآخرين » .

ولتر الآن ماموقف القانون البريطاني من هذه المشكلة ، ومامدى مساهمته في حلها ، والقضاء عليها ؟

يقول « ميرسي هوكر Matrice Hawker » مدير الخدمات الاجتماعية في مجلس مقاطعة اسكس :

« إن المشكلة تكمن في أن القانون لا يحمي هؤلاء الأطفال .. حيث إننا نخسر كثيراً من الحالات عندما نحاول أخذ هؤلاء الأطفال للعناية بهم ، وذلك بسبب عبء الإثباتات الهرقية (القاسية) .. وعلى عموم المجتمع أن يأخذ حقوق الأطفال في حساباته » [الأوبزيرفر ٨٦/١١/١٢] .

ويقول الدكتور هوبز : « إنه من الصعوبة بمكان اتخاذ أي إجراء ضد الشخص المختص ، إلا إذا اعترف بذلك .. حتى لو كان التشخيص الطبي يثبت هذا الشيء ، إن القانون أصبح حصانة للمختص .. والشرطة تعرف ذلك وقليل جداً من الحالات ترسل إلى المحكمة » [الاندبندنت ٨٦/١١/٣] .

هذا هو إسهام القانون في حل المشكلة .. حماية المجرم .. ووضع

العراقيل أمام المصلحين والعقلاء ..
والنتيجة زيادة الجريمة والانحطاط
الخلاقي والاجتماعي ، وتلفشي
الأعراض ، والمزيد من التناقضات
الاقتصادية لعلاج ذلك كله ..

وهذه المشكلة لم تنشأ من فراغ ،
بل إنها جاءت نتيجة انحراف موجه في
مناهج التعليم ، ووسائل الإعلام ، وثالثة
الأثافي تساهل القانون في القضاء على
الجريمة .

وإن لوسائل الإعلام حصة الأسد من
إشاعة مثل هذه الجرائم فما يعرض في
قنوات التلفاز من أفلام ولقطات تحرض
على الجريمة الجنسية ، وما يعرض في
أشرطة الفيديو والمسارح والمجلات
التي تعرض وتباع على مسمع ومرأى بل
وبحماية من القانون والسلطات .. كل
هذا مما يزيد معدل هذه الجريمة ..
وليست الخمور والمخدرات من
الساحة بعيدة في مثل هذه الجرائم ..
إذا ، كل شيء في بلدان الحضارة
المعاصرة يحرض على الجريمة وبصفة
قانونية رسمية يحارب القانون نفسه من
يحارب الجريمة أو يحاول أن يقف في
طريقها .. إنه القانون الوضعي القائم
على مثل نظرية فرويد الحيوانية .. إنه
البعد عن منهج الله .. إنه الضياع ..
والى أبناء أمتنا نسوق هذه الأمثلة
التي تعكس الوجه المظلم للحضارة
المعاصرة مستهدفين أن يزداد أبناء هذه
الامة تمسكاً بما لديهم من منهج حكيم

ومن شرع إلهي — أنزله الله الحكيم
الخبير بما يصلح عباده — فهو الملجأ
والعاصم من أمثال هذه الجرائم .
وصدق الله القائل : ﴿ وما أرسلناك إلا
رحمة للعالمين ﴾ [سورة الأنبياء
١٠٧] .

إن القوانين الوضعية الجاهلية قد
ثبت فشلها وعجزها عن محاربة
الجريمة بأنواعها ، فهي — كالصانع
الأخرق — كلما عالجت أمراً أفسدت
أموراً كثيرة بل إن هذه القوانين مهما
بلغت من الحكمة في التقنين والحد
والشدة في التنفيذ والعقوبة فالجريمة
باقية في النفوس .

إنه الإسلام .. والإسلام وحده الذي
يعالج النفوس قبل أن يحد الحلود
والعقوبات .. إنه المنهج الرباني .
فيامن وليت أمراً من أمور التعليم والتربية
أو وسيلة من وسائل التوجيه في عالمنا
الإسلامي : اتق الله فيما وليت ، ولتكن
هذه الأمثلة ماثلة أمامك ، وأنت تضع
المخطط والبرامج ، ولا يفرتك خبراء
التعليم والإعلام في العالم الغربي أو
الشرقي ، فالنتيجة كما ترى مزعجة
مفرقة ولو كان عندهم خبرة شاملة
كاملة لاستفادت منها بلادهم .

ولقد خاطبنا ربنا قائلاً : ﴿ وسكنتم
في مساكن الذين ظلموا أنفسهم ، وتبين
لكم كيف فعلنا بهم ، وضربنا لكم
الأمثال ﴾ [سورة إبراهيم ٤٥]
والعاقل من اتعظ بخبره .

مسمار جديد في نعل الشيوعية

جاء في تقرير قدمه اليكسي شكولنيكوف ، رئيس لجنة الرقابة الشعبية أنه بعد ٢٠ شهراً من تولي ميخائيل جورباتشوف ، سلطات الحكم لايزال الاقتصاد المحلي عرضة لانعدام الانضباط ، وأنه تم طرد ١٣ ألف مسؤول اقتصادي في غضون عام واحد بتهمة استغلال النفوذ .

وأنتجت المصانع ٣٥٠ ألف طن من المعادن من بينها (٣٨) ألف كيلومتر من الكابلات بيد أنها لم تسجلها في الدفاتر مما شجع على حدوث سرقات على نطاق واسع .

وندد واضح التقرير باستغلال النفوذ في توزيع المساكن ونوعية البناء التي تدعو إلى الأسف فقال : إنه في مدينة الماتا [كازاخستان] استغلت إحدى لجان البلدية ٢٦ عمارة سكنية ، بينما كانت تنقصها تركيبات الغاز والكهرباء .

وأشار شكولنيكوف إلى أن إنتاج ملابس الأطفال انخفض خلال الخطة الثانية عشرة [١٩٨١ - ١٩٨٥] بعد أن رأى الصناع أن هذا النشاط لايدر أرباحاً وفيرة ، وفيما يتعلق بأدوات المنزل فإن انتاجها انخفض في العام الماضي بنسبة ٣٧ مليون وحدة عنه منذ عشرة أعوام .

نشرت الصحف هذا التقرير في ١٩٨٦/١١/٢٠ نقلاً عن وكالة

وقال شكولنيكوف في كلمة أمام مجلس السوفيت الأعلى أنه تمت إدانة ١٠٠ ألف مسؤول آخر خلال الفترة نفسها بتهمة عدم الانضباط وتزوير الأوراق الرسمية والاختلاس . وتضم لجنة الرقابة (٤٦٠٠) خلية تضم بنورها مليونين من العاملين . وأنشئ هذا الجهاز في أبريل عام ١٩٨٤ .

وقال شكولنيكوف : إنه تفقد في العام الماضي نشاط ٧ محطات إقليمية للسكك الحديدية حيث اكتشف تزويراً في الأوراق الرسمية تتعلق بحوالي ٧ ملايين طن من البضائع . وأضاف : إن عدداً كبيراً من موظفي هذا الفرع قد عزلوا من مناصبهم .

وانتقد شكولنيكوف النوعية غير الجيدة لمنتجات الصناعة قاستشهد بصنع الجراررات في خاركوف [أوكرانيا] إذ كانت هناك عيوب في ٩ آلاف جرار أي مايعادل ١٤٪ من الإنتاج .

الأبناء : ١ . ف . ب .

ونشرت الصحف [عن وكالات الأنباء] في ١٩٨٦/١١/٢٣ الخبر التالي :

أعلن مسؤولون سوفيت أن مايرلوح بين مليونين وثلاثة ملايين عامل سيقتمون مشروعات عمل خاصة بهم العام القادم بعد الموافقة على قانون جديد يسمح للعامل السوفيتي بالعمل لخصابه الخاص .. وخم المسؤولون السوفيت حديثهم بقولهم : ليست هناك قيود على العمل الخاص في وقت الفراغ .

تعلق :

المسؤول الذي لا يؤمن بالله ولا يخشاه سوف يسرق ، ويشرب ، وينهب ، ولن يخشى حرمة القانون لأن الذين يشرفون على تنفيذ هذا القانون مثله ، لصوح ، وقطاع طرق ، والأرقام التي ذكرها « اليكسي شكولينكوف » متواضعة وغير صحيحة ومع ذلك فإنها تدل على أن النظام السوفيتي يعاني مشكلات مزمنة ، وتتفاقم هذه المشكلات يوماً بعد آخر ، ورغم السرية والكبت والإرهاب فقد اضطر المسؤول السوفيتي إلى

الاعتراف بتراجع الإنتاج وكثرة الاختلاس .

والسماح لملايين العمال بالعمل في القطاع الخاص فيه دليل آخر على هزيمة النظام السوفيتي أمام الفطرة التي فطر الله الناس عليها .. ولا نقول : إن النظام الشيوعي قد فشل ، لا نقول هذا لأن الشيوعية التي تحدث عنها كارل ماركس لم تطبق في الاتحاد السوفيتي ، رغم الأخاديد التي حفرت والمجازر التي ارتكبت ، وملايين الأرواح التي أزهقت .

فالملكية الخاصة والبنوك والادعار وما إلى ذلك موجود في السوفيت منذ القديم ، وهذا الذي ذكرناه دليل جديد لتمسك به ونواجه به الشيوعيين الملاحدة في عالمنا الإسلامي ، الذين لا يفكرون إلا بقول قادة الكرملين .. ومثل هذه الهزائم تأتي بعد تراجع الصين عن النظام الشيوعي ، وبعد فشل نبؤات ماركس وتروتسكي ولينين ويضاف إلى هذا كله ازدياد نشاط المسلمين في الاتحاد السوفيتي رغم سياسة الكبت والاضطهاد التي تمارس ضدهم .

إلى كتابنا وقرائنا الكرام

إن من دواعي سرور القائمين على المجلة أن يرحبوا بكتابات الإخوة في مجالات الكتابة المختلفة .. بحثاً كانت أو مقالات أو إنتاجاً أدبياً بشرط مراعاة الأمور التالية :

□ أن تكون الموضوعات ملائمة لوجهة المجلة من حيث تقديمها للدراسات جديدة تهتم المسلمين في وقتهم الراهن ، وتسد فراغاً في الساحة الإسلامية .

□ أن لا تكون البحوث أو الموضوعات قد سبق نشرها في مجلة أو نشرة أو كتاب .

□ يفضل أن تكون الموضوعات منسوخة على الآلة الكاتبة ، وإن تعلّر ذلك فلا أقل من أن تكون مكتوبة بخط واضح وأسلوب عربي رصين بعيد عن الركاسة ، يراعى فيه الخلو من الأخطاء الإملائية والنحوية ، والالتزام — بقدر الطاقة — بعلامات الترقيم وتقسيم الكلام إلى فقرات .

□ أن تكون المقالات مكتوبة على وجه واحد من الورقة .

ولانلتزم المجلة بإرجاع مسودات المقالات إلى أصحابها .



البيان

العدد الرابع : جمادى الآخرة / ١٤٠٧ هـ — شباط (فبراير) ١٩٨٧ م

مجلة إسلامية جامعة
تصدر عن

المنتدى الإسلامي

لندن

تصدر مؤقلاً كل شهرين

مدير التحرير
منصور الأحمد

AL-MUNTADA AL-ISLAMI TRUST

7 Bridge Place, Parsons Green, London SW6 4HR U.K.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

المحتوى

٤	التحرير	• الافتتاحية — مهمة العلماء
١٠		• التجديد في الإسلام
١٧	مقبل بن هادي الوادعي	• نصيحتي لأهل السنة
٢٢	عثمان جمعة ضميرية	• تعريف المأ في الفكر الإسلامي
٢٩	محمد المبهلة	• خواطر في الدعوة
٣١	طارق عبد الحليم	• مفهوم السببية عند أهل السنة
٤٢	محمد عثمان	• الأعياد المحترمة في الإسلام
		• أوصاف المفارقين لأهل السنة
٤٨	اختيار محمد المصري	والجماعة
		• الدعوة إلى الله بين الأسلوب
٥٣	د. صلاح الخالدي	والمضمون
		• أدب وتاريخ
٦٢	محمد العبدية	معالم حول كتابة التاريخ الإسلامي
٦٨	محمد الناصر	مفهوم الجاهلية في الشر الجاهلي
٧٦	صالح علي بن الكنانى	شكوى ونجوى : قصيدة
	إعداد : محمد أحمد عبد الله	• شؤون العالم الإسلامي ومشكلاته
٧٨		باكستان أمام التحديات
٩١		هدم المسجد الجامع في أكرا
٩٣		بيع الأطفال في لبنان
٩٤		• مختارات من كلام الشافعي
		• الحضارة المعاصرة .. الوجه
		الآخر
	إعداد : ضيف الله الضعيفان	مشاهداتي في بريطانيا
٩٦	د. عبد الله مبارك الخاطر	عندما تصبح الأعياد مآتم
٩٨		• يريد القراء
١٠٦		

مهمة العلماء

إن المكانة التي ينالها العلماء بين صفوف المسلمين لاتعدلها مكانة أبداً ، وإن عناية المسلمين بتسجيل دقائق حياة علمائهم مشهور ومشهود ، تشهد به آلاف كتب التراجم والطبقات التي حفظت هذا المقدار الهائل من أسماء العلماء على مدار العصور ، وعلى اختلاف مناحي المعرفة .

وسبب ذلك أن النظرة إلى العلم والعلماء قضية داخلية في صلب العقيدة الدينية ، فقد ترسخت هذه المكانة للعلماء من يوم أن اعتُبر أن العلماء هم ورثة الأنبياء ، ومنذ تفرق الصحابة — رضي الله عنهم — في البلدان ، ينشرون الدين ، ويعلمون الناس ماجاء به محمد بن عبد الله — عليه الصلاة والسلام — من العلم والنور والهدى .

وقد كان المنصب العلمي غير منفصل عن منصب القيادة السياسية في حياة الرسول ﷺ ، وفي حياة خلفائه الراشدين ، بل وفي حياة بعض الخلفاء الذين تحول الأمر على أيديهم إلى ملك عضوض .

وبعد ذلك بدأت العلاقة بين المكانة العلمية والمنصب السياسي تتراخي ، حتى أصبحت طبقة العلماء متميزة تقريباً عن طبقة الحكام ، إلا في استثناءات يسيرة .

ومع هذا ، فإن عامة الناس ازداد التفافها حول علمائها ، فبينما كانت العلاقة بينهم وبين القادة السياسيين — في الغالب — تحكمها الأمور الرسمية ، وتحيط بها مشاعر الرهبة والخوف لأنها كانت ناتجة عن استخدام القوة والإكراه ؛ كانت علاقتهم بالعلماء علاقة قلبية تقوم على مشاعر الولاء الداخلي الصادق النابع من عقيدتهم ، وذلك لأنهم كانوا يجدون في هؤلاء العلماء الملاذ من قسوة الظروف

وكانوا يتمسكون عندهم الحلول لمشاكلهم ، والنور الذي يهتدون به حينما كانت تشتد عليهم الأحوال الداخلية أو الخارجية .

وحينما حصل الانفصال بين العلم وبين القيادة ، وتسلبت على الناس من لايالي ولايقيم وزناً لمثل هذه المؤهلات ، أصبحت هيبة العالم تزداد ، وأثره يترسخ بقدر بعده عن أبواب هؤلاء السلاطين ، وكان هذا نوعاً من المقاومة السلبية لهذه الحال غير الطبيعية .

ولو أننا أردنا أن نستخلص مميزات للعلماء الذين بقوا في ذاكرة الأمة ، واستمر أثرهم حياً بعد موتهم ، من خلال استعراضنا لتاريخ العلم والعلماء لأمكننا أن نشر على كثير من الصفات التي كفلت لهؤلاء العلماء جميل الذكر وعميق الأثر في حياتهم وبعد مماتهم ، ومن ذلك :

١ — العلم الصحيح التابع من توجيهات القرآن الكريم ، وماصح من سنة المصطفى ﷺ .

٢ — الإخلاص في طلب هذا العلم ، وفي تبليغه ، وعدم الحرص على فضول الدنيا وحطامها الزائل .

وإننا لنجد العجب العجيب في سيرة علمائنا حول هذا المعنى ، ولقد سن هؤلاء لمن بعدهم نهجاً واضحاً في التقليل والصبر والبعد عن إذلال النفس وإهانتها في سبيل تحصيل فضول العيش ، وضربوا أروع الأمثلة في ذلك ، بل إنهم كانوا لا يستنكفون عن القيام بأي عمل يدوي مهما كان ، ليمشوا في غناء عن الحاجة لأحد ، أعزة يقولون كلمة الحق في وجه من يحدد عنها ، لا يخشون قطع جرابية أو مرتب ، فكان منهم الفراء والطار والزجاج والإسكاف ...

٣ — الالتصاق بالجماهير ، فالعلماء الذين أخذوا أثراً مدوياً هم الذين لم ينزلوا في بيوتهم ، أو في حلقات ضيقة حصروا أنفسهم فيها ولم يدروا مايجوع به المجتمع من مشاكل ، وإنما تناولوا قضايا الناس الملحة ، ونظروا في ماله أثره وانعكاساته على حاضر الناس ومستقبلهم .

وإنني سأكتفي بضرب مثالين من أمثلة كثيرة على هذا الأمر من حياة إمامين جليلين هما : الإمام أحمد بن حنبل ، وشيخ الإسلام ابن تيمية .

فقيماً يتعلق بالإمام أحمد فإنه وقف موقفاً جريئاً وثابتاً من قضية شغلت الناس في عصره ، وبدعة استظهر على القول بها جماعة من أهل الأهواء بقوة السلطان ، وامتنحوا الناس بها ، وأرادوا أن يحملوهم عليها قسراً ، ألا وهي بدعة القول بـ « خلق القرآن » .

وقد يظن بعض الناس — لأول وهلة — أن موقف الإمام أحمد ليس له ما يبرره ، وأن القضية التي تصدى لها ليس لها ذلك الخطر الذي نصب نفسه لمجابهته ، ولكن هذا الظن قد تدفع إليه المجلة أو الجهل بالحقائق ، فقد وجد الإمام أحمد في هذه المقالة — من حيث المبدأ — أمراً لأصل له ، ولادليل عليه ، ومن جهة ثانية كانت هذه المقالة بتأثير من الأفكار الوافدة والفلسفات الدخيلة التي تسربت من خلال الترجمة لبعض آثار الأمم غير الإسلامية ، بتصوراتها الوثنية ، ولوثاتها التي تصادم ماعليه المسلمون من عقيدة ومنهج .

وليس هذا مقام تحليل ظروف المحنة ، وما كانت ستؤدي إليه النظريات الاعتزالية والعقلية ، فيما لو هيمنت على أسس النظر والاستدلال عند المسلمين ، ولكن نقول :

إن بقاء الإمام أحمد صابراً محتسباً ، يسام العذاب في سبيل عقيدته ، لا يزلزله الترهيب ، ولا يستخفه الترغيب ؛ أمر لا يدعو إلى الإعجاب فقط ؛ بل يدعو للتساؤل عن سبب هذا الثبات على الرأي ، على الرغم من أن كثيراً من علماء عصره آثروا السلامة ، ووافقوا ما يريده الخليفة وبطانته تقية .

وقد يقال : أما كان لأحمد بن حنبل منلوحة فيما سلكه علماء عصره من التقية ؛ وأن يداري الخليفة وبطانته بقول وقلبه مطمئن بخلافه ، ويجني من وراء ذلك الموقف رضا السلطة عنه واستمرار دروسه وانتفاع الناس بعلمه ؟ .

ولكن مع أن التقية في دار الإسلام ، حيث تستقر الأحكام ، تناقض مبدأ الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، فكيف بمن هو مثل الإمام أحمد أن يقف هذا الموقف المتخاذل الذي يمكن أن ينتج عنه افتتان كثير من العامة به ، وقد كان هذا المعنى حاضراً في ذهن الإمام أحمد حينما دخل عليه بعض الناس ، وهو محبوس بالرقعة ، فجعلوا يذكرونه مأثروى في التقية من الأحاديث ، فقال :

كيف تصنعون بحديث خباب : « إن من كان قبلكم كان ينشر بالمشاير ثم لا يصدده ذلك عن دينه » وقال له المروزي لما أرادوا أن يقدموه للضرب : يا أستاذ ، قال الله تعالى : ﴿ وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ ﴾ [النساء ٢٩] ، فقال : يامروزي ، اخرج انظر أي شيء ترى ؟ قال : فخرجت إلى رحبة دار الخليفة فرأيت خلقاً من الناس لا يحصى عددهم إلا الله عز وجل ، والصحف بأيديهم ، والأقلام والمحابير في أذرعهم . فقال لهم المروزي : أي شيء تعملون ؟ فقالوا : ننظر مايقول أحمد فكتبه . فقال المروزي : مكانكم ، فدخل إلى أحمد وقال له : رأيت قوماً بأيديهم الصحف والأقلام ، ينتظرون مايقول فيكتبونه . فقال : يامروزي أضل هؤلاء كلهم ؟ أقل نفسي ولا أضل هؤلاء كلهم .

قلت : هذا رجل هانت عليه نفسه في الله عز وجل فبذلها (١) .

وهنا يتضح معنى شهادة علي بن المديني التي قال فيها : « إن الله عز وجل أعز هذا الدين برجلين ليس لهما ثالث : أبو بكر الصديق يوم الردة ، وأحمد ابن حنبل يوم المحنة » (٢) .

أما شيخ الإسلام ابن تيمية فقد عاش مشاكل عصره بعمق ومعاناة جعلاه مميزاً من بين العلماء في تفاعله مع القضايا المصرية التي كانت رابضة يومذاك .

ولقد كان يسمعه ماوسع كثيراً من غيره من العلماء ، فيقعن بالرتابة التي لفت وتلف الكثيرين ، وتمضي حياته بين وظيفة رسمية يتقلدها فستبعده ، وإن أثر الاعتماد عن ذلك ، فحسبه أن يكتفي بدروس يلقىها على طلبة العلم ، وغوص في غمار المسائل الدقيقة خلال جماعة معدودة ، اختصت به ، ورضي بها ، ولكن — مع أن التبحر في العلم ، والتعمق به من لوازم صفات العالم — إلا أنه أدرك أن العلم الذي لا يحرك الجماهير ، ولا يصرها بواقعها ويستحضر لها المخاطر التي تتهدد كيانها من جلوره ؛ علم ساكن ، يعيش صاحبه ويموت ويذول أثره كحلم لذيق بين أجفان متعب وسنان ، سرعان ماينسى تحت وطأة اليقظة وتكاليفها الثقيلة .

فاختار الطريق الشاق ، ورمى بنفسه في أتون قضايا عاصفة ، فهاهو قد

١ — جلاء المنين لنعمان الألوسي ٢٣٦ .

٢ — المصدر السابق .

فتح عينيه على الحياة وقد قوّض التار الخلافة العباسية ، وزحفوا كالطاعون فأزالوا مدناً وممالك من الوجود ، وعاثوا فساداً في كل أرض وطغوا ، ووجدوا في طريق زحفهم قوى إسلامية مبشرة ، تنفك فيها الفرقة ، ويعيش في ظلها أهل الأمواء ، على اختلاف منازعهم ومللهم ، وفرقاً باطنية تنخر كالسوس في هذا الكيان الذي كان يوماً تحت سلطة مهية الجانب ، وعلماء ركنوا إلى الدنيا ، وجمدوا على التقليد ، ولقنوا أتباعهم التعصب ، وبدل أن ينفقوا جهودهم في إحياء الأمة من رقادها ، أنفقوها في الكيد لبعضهم ، وفي التسابق في طريق الوشاية عند السلطان ، وأعداء قدامى لهذا الدين انتهزوا هذه الفرص ليرصوا صفوفهم من جديد ، ويجهزوا على مكائن القوة فيه ... وشيئاً كثيراً من السليبيات تضيق هذه المقالة عن ذكره .

فخاض — رحمه الله — في كل اتجاه ، حتى تألب عليه بسبب ذلك من لئسامونه في همته ، ولايساوونه في غيرته ، فحارب التار ، وبين حكم الله فيهم ، بعد أن نكل عن ذلك كبار علماء عصره ، وحرّض الناس على التصدي لهم ، حتى سرت فيهم نفحة جهادية كفت عنهم هذا الوباء الأصفر ، وتصدى للعاملين على إشاعة الجمود والخرافة والتحلل من ربقة الشريعة ، فلم يبال بما لهم من كلمة نافذة في صفوف العلماء والأمراء والعامة ، وعمل على إرساء أصول النظر الصحيح من خلال إعادة الناس إلى فهم الكتاب والسنة ، ونيز الأفكار الدخيلة التي فرقت الأمة ، وكادت تعصف بما يميزها من عقيدة صحيحة ، ولم يجمع — بينه وبين نفسه — برأي يقوله في أصحاب الفرق الضالة ، والمذاهب المنحرفة ، بل قالها صريحة واضحة في وجوههم ، وبين حكم الإسلام وما استقر عليه رأي العلماء الذين يعتد بهم في الفرق الباطنية وجنورها وأساليبها الملتوية في خديعة المسلمين والمكر بهم ، وبطلان أدلتها القائمة على الشبه والهوى والظلم .

ولم تهن له عزيمة ، ولم تلن له قناة وهو يواجه هذا الجَمُّ الغفير من أعداء الداخل والخارج ، وتحمل من أجل ذلك ماتحمل من الكيد والوشاية التي أودت به إلى السجن ثلاث مرات .. حتى مات في السجن صابراً محتسباً — رحمه الله — .

ونحن حين نقول هذا في ابن تيمية لاندعي له ولاغيره من العلماء العصمة ، ولانتزهم عن الخطأ في السلوك أو الاجتهاد ، ولكن نود أن نستخلص فكرة

محددة من خلال كل هذا ألا وهي أن العالم الذي يبقى صدهاء مدوياً مجلجلاً هو ذاك الذي يدفعه التحرق والتألم على واقع أمته إلى المشاركة الفعلية في مشكلاتها والاكتواء بنار هذه المشكلات ، فهذه هي وظيفة القادة الذين يمثلون روح الأمة ، والرواد الذين يسيرون بها نحو الغاية ، حين تشبه السبل ، وتعم الفتن ، وتكثر الدعوى ، ويعجب كل ذي رأي برأيه □ .



التجديد في الإسلام

(٤)

الإمام الشافعي

لاخلاف بين من يعتد برأيه من المسلمين أن الإمام : محمد بن إدريس الشافعي هو معلمة بارزة من معالم ثقافتنا الإسلامية ، وإذا جاز لنا أن نباهي الثقافات والأمم الأخرى بعالم نعتز به ، هو نتاج خالص لديننا وحضارتنا ، وهو نبت أصيل للفكر الإسلامي وللعقيدة الإسلامية في الفقه ، والتشريع ، وفي وضوح الفكرة وسمو التعبير عنها ؛ فليس ثم إلا الإمام الشافعي .

ولد الشافعي بغزة سنة ١٥٠ هـ ، وغزة ليست موطن آبائه ، وإنما خرج أبوه : إدريس ، إليها في حاجة ، فمات هناك ، وولد له ابنه : محمد ، وبعد سنتين من ميلاده حملته أمه إلى موطن آبائه : مكة ، وبها نشأ يتيماً في حجر أمه ، فحفظ القرآن صغيراً ، ثم خرج إلى هذيل بالبادية ، فحفظ كثيراً من شعرهم ، ثم عاد ولزم مسلم ابن خالد الزنجي ، وهو شيخ الحرم ومفتيه ، وقد قال له شيخه وهو ابن خمس عشرة سنة : « أفنيت يا أبا عبد الله ، فقد — والله — أن لك أن تفتي » .

ثم طلب الشافعي من شيخه أن يكتب له إلى مالك بن أنس ، إمام دار الهجرة ومحدثها ، فكتب له ، فرحل إلى المدينة ، حتى أتى مالكا ، وكان قد حفظ الموطأ ، فقرأه عليه ، وكان مالك يمجّب بقراءته .

اكسب الشافعي ، خلال هذه الفترة ، فقه مسلم بن خالد ، وحديث إمامين عظيمين ، إليهما انتهى حديث أهل الحجاز وهما :

سفيان بن عيينة ، في مكة .

ومالك بن أنس ، في المدينة .

قدم الشافعي العراق ثلاث مرات :

• المرة الأولى عام ١٨٤ هـ ، حيث حمل — بأمر الرشيد — إلى العراق بتهمة التشيع . وفي هذه القدمة اختلط الشافعي بفقهاء العراق ، واطلع على طرائقهم ، والتقى بمحمد

ابن الحسن الشيباني (صاحب أبي حنيفة رحمه الله) ، وله مناظرات معه ، اطلع الرشيد على بعضها فسر بها وأعجب بها . وأكثر هذه المناظرات موجود في كتب الشافعي .

هـ ثم عاد إلى الحجاز ، وبقي بمكة مدة ، ثم عن له أن يقدم العراق ثانية ، وكان ذلك عام ١٩٥ هـ ، بعد أن مات الرشيد ، وفي هذه المرة كان صيته قد ذاع وانتشر ، ولقب بـ « ناصر السنة » وعظمت منزلته حتى انضم إليه جماعة من العلماء ، وصاروا يأخذون عنه ، وتركوا ماكانوا عليه من طرائق سابقة ، وهناك أُملي عليهم كتبه التي كتبها في مذهبه القديم ، وأقام ستين ، ثم عاد إلى الحجاز .

و وفي عام ١٩٨ هـ قدم العراق للمرة الثالثة ، ولم يلبث إلا أشهراً ومن هناك سافر إلى مصر ، فدخلها سنة ١٩٩ هـ ، « فأقام بها إلى أن مات ، يعلم الناس السنة وفقه السنة والكتاب ، وينظر مخالفه ويحاجهم ، وأكثرهم من أتباع شيخه : مالك بن أنس ، وكانوا متعصبين لمذهبه ، فبهرهم الشافعي بعلمه وهديه وعقله ، رأوا رجلاً لم تر الأعين مثله ، فلزموا مجلسه ، يفيدون منه علم الكتاب ، وعلم الحديث ، ويأخذون عنه اللغة والأنساب والشعر ، ويفيدهم في بعض وقته في الطب ، ثم يتعلمون منه أدب الجدل والمناظرة ، ويؤلف الكتب بخطه ، فيقرؤون عليه ماينسخونه منها ، أو يملئ عليهم بعضها إملاءً ، فرجع أكثرهم عما كانوا يتعصبون له ، وتعلموا منه الاجتهاد ونيل التقليد ، فملأ الشافعي طباق الأرض علماً » . (مقدمة تحقيق الرسالة للشيخ أحمد محمد شاكر ص ٧) .

وخطوات حياة الشافعي ، وتفصيلات سيرته ودقائقها قيدها العلماء الذين أفردوا مؤلفات في سيرته ومناقبه رحمه الله ، ومن أشهرهم :

البيهقي ، والفخر الرازي ، وابن حجر العسقلاني . ومن أفضل من ترجم له ترجمة مختصرة وافية كافية بعيدة عن الفضول ، النووي في كتابه : تهذيب الأسماء واللغات .

على أن الذي يعيننا الآن هو أثر الشافعي في التشريع الإسلامي ، والإضافة التي أضافها ، فاعتبر — بحق — مجدد المئة الثانية .

وخير مايمثل الأساس الذي بنى عليه الشافعي فقهه هو رسالته الأصولية ، التي تعتبر أول مؤلف في أصول الفقه ، واعتبر الإمام الشافعي بسببها الواضع الأول لهذا

قال تلميذه المزني في الرسالة : « قرأت الرسالة خمسمائة مرة ، مامن مرة إلا واستفدت منها فائدة جديدة » .
وقال أيضاً : « أنا أنظر في الرسالة من خمسين سنة ، ما أعلم أنني نظرت فيها مرة إلا استفدت منها شيئاً لم أكن عرفته » .

سبب كلام الشافعي في أصول الفقه :

بين ذلك العلامة شاه ولي الله الدعلوي رحمه الله في رسالته : « الإنصاف في بيان سبب الاختلاف ص ٥٢ » فقال :

« ... إن الأوائل كان يجمع عند كل واحد منهم أحاديث بلده وآثاره ، ولا يجمع أحاديث البلاد ، فإذا تعارضت عليه الأدلة في أحاديث بلده حكم في ذلك التعارض بنوع من الفراسة بحسب ما تيسر له .

ثم اجتمعت في عصر الشافعي أحاديث البلاد جميعها فوق التعارض في أحاديث البلاد ومختارات فقهاؤها مرتين :

- مرة فيما بين أحاديث بلد وآخر .
- ومرة في أحاديث بلد واحد فيما بينها .

واقصر كل رجل بشيخه فيما رأى من الفراسة ، فاتسع الخرق ، وكثر الشغب ، وهجم على الناس — من كل جانب — من الاختلافات ما لم يكن بحساب ، فيقوا متحيرين مدهوشين ، لا يستطيعون سبيلاً ، حتى جاء تأييد من ربهم ، فألهم الشافعي قواعد جمع هذه المختلفات ، وفتح لمن بعده باباً ، وأي باب (١٨٠) .

وهكذا كتب الشافعي (رسالته) التي تعتبر من أعظم الآثار الإسلامية ، ولولم يكن للشافعي إلا هذا الأثر لكفاه لكي يوضع في سجل الخالدين ، ويكفي دليلاً على ذلك اهتمام العلماء « بالرسالة » وحرصهم على اقتنائها ودرسها قديماً وحديثاً .

أسس فقه الشافعي :

الشافعي يحتج بظواهر القرآن حتى يقوم دليل على أن المراد بها غير ظاهرها ،

ثم السنة ، وقد دافع دفاعاً شديداً عن العمل بخير الآحاد ، مادام راويه ثقة ضابطاً ، ومادام متصلاً برسول الله ﷺ ، وقد نال بنصره السنة المكانة العظيمة عند أهل الحديث حتى أطلقوا عليه لقب : ناصر السنة ، وهو يرى أن السنة الصحيحة كالقرآن — في وجوب اتباعها ، وعبارته في ذلك مشهورة : « وأن من قبل عن رسول الله ﷺ ، فمن الله قبل » .

ويقول بالإجماع ، ومعناه عنده : عدم العلم بوجود خلاف ، فإذا لم يكن هناك دليل منصوح عمد إلى القياس .

وقد أبطل الاستحسان ، ورد على من قال به بشدة ، ومأحسن قوله الشيخ أحمد محمد شاکر في مقدمة تحقيق الرسالة ، ص ٥٥ :

« إن هذا الرجل لم يظهر مثله في علماء الإسلام ، في فقه الكتاب والسنة ، ونفوذ النظر فيهما ، ودقة الاستنباط ، مع قوة العارضة ، ونور البصيرة ، والإبداع في إقامة الحجة ، وإفحام مناظره . فصيح اللسان ، ناصع البيان ، في الذرة العليا من البلاغة . تأدب بأدب البادية ، وأخذ العلوم والمعارف عن أهل الحضرة ، حتى سما عن كل عالم قبله وبعده . نبغ في الحجاز ، وكان إلى علمائه مرجع الرواية والسنة ، وكانوا أساطين العلم في فقه القرآن ، ولم يكن الكثير منهم أهل لسنّ وجَدَلٍ ، وكانوا يعجزون عن مناظرة أهل الرأي ، فجاء هذا الشاب يناظر وينافح ، ويعرف كيف يقوم بحجته ، وكيف يلزم أهل الرأي وجوب اتباع السنة ، وكيف يثبت لهم الحجة في خبر الواحد ، وكيف يفصل للناس طرق فهم الكتاب على ما عرّف من بيان العرب وفصاحتهم ، وكيف يدلهم على الناسخ والمنسوخ من الكتاب والسنة ، وعلى الجمع بين مآظهم التعارض فيهما ، أو في أحدهما . حتى سماه أهل مكة : « ناصر الحديث » ، وتواترت أخباره إلى علماء الإسلام في عصره ، فكانوا يفتنون إلى مكة للحج ، يناظرونه ويأخذون عنه في حياة شيوخه » .

ومن الأمور التي يمتاز بها الشافعي عن غيره من العلماء أنه هو الذي أصل أصول مذهبه ، وكتب الكتب التي تعتبر متناً لفقهاءه .

« وأما مذهب الشافعي فأكثر المذاهب مجتهداً مطلقاً ، ومجتهداً في المذهب ، وأكثر المذاهب أصولياً ومتكلماً ، وأوفرها مفسراً للقرآن وشارحاً للحديث ، وأشدها إسناداً ورواية ، وأقواها ضبطاً لنصوص الإمام ، وأشدها تميزاً بين أقوال الإمام ووجوه

الأصحاب ، وأكثرها اعتناء بترجيح بعض الأقوال والوجوه على بعض .

وكل ذلك لا يخفى على من مارس المناهب واشتغل بها « (رسالة : الإنصاف للعلوي ص ٨٥) .

وقد غلب في عرف العلماء المتقدمين والفقهاء الخراسانيين على متبعي مذهبه لقب « أصحاب الحديث » في القديم والحديث ، كما قال النووي ، لكنه اعترف — أعني النووي — بأن أكثر متأخري الشافعية لم يلتزموا طريق الشافعي في التزامه بالأحاديث الصحيحة ، وتركه الضعيفة والواهية . (تهذيب الأسماء واللغات ٥١/١) .

تجديد الشافعي :

● إن المأثرة الكبرى للشافعي هي رد الناس إلى السنة ، بعد أن اختلط الأمر على كثير من العلماء ، وتمايزوا إلى طبقتين متنافرتين متباعدتين ، على مافي كل منهما من الحاجة إلى الأخرى ، وهم أصحاب الحديث ، وأهل الفقه والنظر .

● والمأثرة الثانية : التزامه بالدليل ودورانه معه حيث دار ، وبذنه للتقليد . فقد قال لأحمد بن حنبل : « أنتم أعلم بالأخبار الصحيحة منا ، فإذا كان خبر صحيح فأعلموني حتى أذهب إليه ؛ كوفياً ، أو بصرياً ، أو شامياً » (حجة الله البالغة ١٤٨/١) . وقال أيضاً : « إذا صح الحديث فهو مذهبي » .

وقال أيضاً : « إذا رأيتم كلامي يخالف الحديث فاعملوا بالحديث ، واضربوا بكلامي الحائط » .

وقال تلميذه المزني : « اختصرت هذا من علم الشافعي ، ومن معنى قوله ، لأقربه على من أراد ، مع إعلاميه نهيه عن تقليده ، وتقليد غيره ، لينظر فيه لدينه ، ويحاط لنفسه » (مختصر المزني على هامش الأم ٢/١) .

وقد كانت آراء الشافعي وفقهه تطبيقاً عملياً لهذه الميزة ، قال ابن تيمية في الفتاوى (٣٣٢/٢٠) :

« .. ثم إن الشافعي — رضي الله عنه — لما كان مجتهداً في العلم ، ورأى من الأحاديث الصحيحة وغيرها من الأدلة ما يجب عليه اتباعه — وإن خالف قول أصحاب المدنيين — قام بما رآه واجباً عليه ، وصنف الإماماء على مسائل ابن القاسم ، وأظهر خلاف مالك فيما خالفه فيه ، وقد أحسن الشافعي فيما فعل ، وقام بما يجب عليه ، وإن قد كره ذلك من كرهه وآذوه ، وجرت محنة مصرية معروفة » .

● الميزة الثالثة :

أنه لما رأى أن أصول الآراء ليست مضبوطة عند الفقهاء قبله ، وكان يتطرق إليها الخلل بسبب ذلك ؛ وضع أصول الفقه ، ودون « الرسالة » .

● الميزة الرابعة :

تفريقه بين الرأي والقياس .

فقد « رأى قوماً من الفقهاء يخلطون الرأي ، الذي لم يسوّغه الشرع ، بالقياس الذي أثبتّه ، فلا يميزون واحداً منها من الآخر ، ويسمونّه تارة بالاستحسان — وأعني بالرأي أن ينصب مظنة حرج أو مصلحة علة لحكم ، وإنما القياس أن تخرج العلة من الحكم المنصوص ويدار عليها الحكم — فأبطل هذا النوع أنم إبطال وقال : من استحسن فإنه أراد أن يكون شارعاً ..

وبالجملة ، فلما رأى الشافعي في صنيع الأوائل مثل هذه الأمور ، أخذ الفقه من الرأس فأسس الأصول ، وفرع الفروع ، وصنف الكتب ، وأفاد وأجاد ، واجتمع عليها الفقهاء ، وتصرفوا اختصاراً وشرحاً واستدلالاً وتخريجاً ، ثم تفرقوا في البلدان (حجة الله البالغة للدعلوي ١٤٧/١) .

● الميزة الخامسة :

أن الشافعي لم يحصر نفسه في دائرة علم الحديث وحده ، أو الفقه وحده ، بل كان محدثاً فقيهاً وفقهياً محدثاً ، بل تعلماهما إلى أن يكون حجة في غيرهما ، كاللغة ، والشعر ، والأنساب ، قال الإمام أحمد بن حنبل :

« الشافعي فيلسوف في أربعة أشياء : في اللغة ، واختلاف الناس ، والمعاني ، والفقه » (مناقب الشافعي للبيهقي ٤٢/٢) .
وهذا ما أكسبه سعة الأفق ، وعمق البحث ، وقوة المعارضة .

والذي نحب أن نشير إليه هنا هو عدم اكتفائه بفصاحته الموروثة ، فهو « عربي الأصل ، عربي اللسان » بل نراه « أقام على العربية وأيام الناس عشرين سنة ، وقال : ما أردت بهذا إلا الاستعانة على الفقه » (مناقب الشافعي ٤٢/٢) .

وفصاحة الشافعي في مناظراته وكتبه مما لا تحتاج إلى إقامة الدليل عليها ، ولكننا نشير إلى هذه الميزة وننوه بها ، لما نراه من تقصير — من الدعاة وطلبة العلم وورثته في هذا العصر — في تعلم العربية ، وزهدهم بها ، وعدم إحلالها المحل الذي تستحق من اهتماماتهم ، بل وإشاحتهم عن التزود بما لا يحسن جهله منها شأن علمائنا السابقين

الذين كانوا يرون تعلم لغة القرآن ديناً ، ومالا يتم الواجب به فهو واجب .

فنعلم نقراً قول الشافعي : « أروي لثلاثمائة شاعر مجنون » ، وأنه أخذ عنه كبار علماء العربية شعر هذيل ؛ لانطالاب حملة الدعوة الإسلامية اليوم بما يشبه ذلك ، ولا بعشر معشاره ، ولكن نطالبهم أن يحبوا لغة قرآنهم ، ولغة نبيهم ، وحاولية ثقافتهم ، وعنوان هويتهم . وأن يتعدوا عن كل مامن شأنه تنقص هذه اللغة ، وأن يبنذوا الأفكار الشعبية التي أطلت برأسها من جديد ، مسلحة بإعلام قوي تنفق عليه مئات الملايين ، فألقت بظلالها على فكر كثير من المسلمين ، الذين أصبحوا ينشدون الإسلام من المصادر الأعجمية ، غير مهالين بما لذلك من مردود مرذول ، سيعلمون نبأه بعد حين .

بعض أقول العلماء في الإمام الشافعي :

إن أقوال العلماء في بيان فضل الشافعي ، وشهاداتهم لهم ، تبرز عن المحصر ، وقد اخترنا بعضها إشارة بالجزء على الكل ، واكتفاء بالقليل عن الكثير .

قال الزعفراني : « كان أصحاب الحديث رقوداً ، فأيقظهم الشافعي فتيقظوا » .

وقال الإمام أحمد : « ما أحد من بيده محبرة ولا قلم ، إلا وللشافعي في رقبته

منة » .

وبعث إليه أبو يوسف (صاحب أبي حنيفة) بقره السلام ويقول : « صنف الكتب ، فإنك أولى من يصنف في هذا الزمان » .

وقال أبو حسان الرازي : « مارأيت محمد بن الحسن يعظم أحداً من أهل العلم تعظيمه للشافعي رحمه الله » .

وقال أبو عبيد : القاسم بن سلام : « مارأيت أحداً أعقل ولا أروع ولا أنصح ولا أنبل زائياً من الشافعي » .

وقال الكرايسي : « مارأيت مجلساً قط أنبل من مجلس الشافعي ، كان يحضره أهل الحديث ، وأهل الفقه ، وأهل الشعر ، وكان يأتيه كبار أهل اللغة والشعر ، فكل يتكلم فيه » . رضي الله عنه □



نصيحتي لأهل السنة

مقبل بن هادي الوادعي

قال البخاري رحمه الله (ج ١٣ ص ١٩٣) حدثنا يعقوب بن إبراهيم ، حدثنا هشيم ، أخبرنا سيار ، عن الشعبي ، عن جرير بن عبد الله قال : « بايعت رسول الله ﷺ على السمع والطاعة فلقنتي ما استطعت ، والنصح لكل مسلم » .

قال الإمام مسلم رحمه الله (ج ١ ص ٧٤) : حدثنا محمد بن عباد المكي ، حدثنا سفيان ، قال : قلت لسهيل : إن عمراً حدثنا عن القعقاع عن أبيك ، قال : ورجوت أن يسقط عني رجلاً ، قال : فقلت : سمعته من الذي سمعه منه أبي ، كان صديقاً له بالشام . ثم حدثنا سفيان ، عن سهيل ، عن عطاء بن يزيد ، عن تميم الناري ، أن النبي ﷺ قال : « الدين النصيحة قلنا : لمن ؟ قال : لله ولرسوله ولأئمة المسلمين وعامتهم » .

نصيحتي لأهل السنة أن يتابعوا عن أسباب الفرقة والاختلاف ، ففريدة أهل السنة واحدة ، واتجاههم واحد ، وليس هناك مسوغ للفرقة والاختلاف إلا الجهل والبغي والشيطان ، وفي صحيح مسلم أن الشيطان قد أيس أن يعبد المصلون في جزيرة العرب ، ولكن في التحريش بينهم .

والخلاف شر ، كما قال عبد الله بن مسعود رضي الله عنه عندما صلى عثمان رضي الله عنه بمنى بالناس أربعاً فاسترجع عبد الله رضي الله عنه ثم قال : صليت مع رسول الله ﷺ بمنى ركعتين ، وصليت مع أبي بكر رضي الله عنه بمنى ركعتين ، وصليت مع عمر بمنى ركعتين ، فليت حظي ركعتان متبعتان . رواه البخاري . زاف أبو داود ، كما في الفتح فقبل لعبد الله : عبت عثمان ثم صليت أربعاً ! فقال : الخلاف شر . ورب العزة يقول في كتابه الكريم ﴿ ولاتنازعوا فتفشلوا وتذهب ريحكم ﴾ .

وفي الصحيح عن جندب رضي الله عنه ، أن النبي ﷺ قال : « اقرؤوا القرآن ما تلتف عليه قلوبكم ، فإذا اختلفتم فقوموا عنه » .

وفي مسند الإمام أحمد مامعناه عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما

أن جماعة من الصحابة جلسوا عند حجرة رسول الله ﷺ ، فجمعوا يتنازعون ، هذا يستدل بآية ، وهذا يستدل بأخرى ، فخرج النبي ﷺ مغضباً وقال : ما بهذا بئسهم ، لا تضربوا القرآن بمضه بعض ألا تكونوا كهذين الرجلين ؟ يعني عبد الله بن عمرو وصاحباً له ، وكانا قد جلسا بعدين عن الجالسين .

وفي الصحيح عن أبي هريرة رضي الله عنه ، عن النبي ﷺ قال : ذروني ما ترككم ، فإنما أهلك من كان قبلكم كثرة مسائلهم ، واختلافهم على أنبيائهم .

وفي صحيح البخاري : عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه أنه سمع رجلاً يقرأ آية سمع النبي ﷺ قرأ خلفها ، قال : فأخذت بيده فانطلقت به إلى النبي ﷺ فقال : كلاهما محسن فاقراً — أكبر علمي قال — فإن من كان قبلكم اختلفوا فأهلكهم .

وأما حديث : اختلاف أممي رحمة ، فهو حديث باطل لاسند ولا متن ، فالسند معضل ، والمتن يلفظه ما تقدم من الأدلة ، وقوله تعالى : ﴿ ولا يزالون مختلفين إلا من رحم ربك ﴾ . فمفهوم الآية الكريمة أن المختلفين ليسوا ممن رحمهم الله ، والله أعلم .

ولست أستدل عليكم بأهل السنة بقول الله عز وجل : ﴿ إن الدين فرقوا دينهم وكانوا شيعاً لست منهم في شيء ﴾ فأنتم بحمد الله ما فرقتم دينكم ، وإنما اختلفتم في بعض المسائل التي اختلف فيها سلفنا رحمهم الله في أكبر منها ، وما كان ذلك سبباً لهجر ولا قطعية .

إن من يقرأ في المحلى لأبي محمد بن حزم رحمه الله ، أو في كتاب اختلاف العلماء لمحمد بن نصر المروزي رحمه الله ، أو في كتاب الأوسط في السنن والإجماع والاختلاف لابن المنذر رحمه الله ، أو في فتح الباري ، أو في تفسير الحافظ ابن كثير ، يرى أن سلفنا رحمهم الله قد اختلفوا في كثير من مسائل العبادات والمعاملات ، وما أدى ذلك إلى هجران بين العلماء ، وأما الأتباع فربما حصل بينهم بسبب الجهل والتعصب .

إن أهل السنة — بحمد الله — ليسوا كغيرهم ، يختلفون في العقيدة ، فالخوارج يكفر بعضهم بعضاً ، وهكذا رؤوس الاعتزال يكفر بعضهم بعضاً ، كما في الملل والنحل ، أما أهل السنة فالحمد لله غالب اختلافهم في مفهوم حديث أو في عبادات وردت عن الشارع متنوعة ، أو في حديث اختلفت أنظارهم في تصحيحه وتضعيفه ، إلى غير ذلك من أسباب الاختلاف التي ذكرها شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله .

أنتم تعلمون بأهل السنة أن أعداءكم يشتتون بكم ، وأن أعداء الإسلام لا يهابون إلا إياكم فهم يحرصون على تشتيت شملكم بأي وسيلة .

إن الواجب على أهل السنة أن يكونوا مهتمين لحل مشاكل العالم كله ، فهم أهل لذلك وأحق به ، فهم الذين أعطاهم الله فهم كتاب الله وسنة رسول الله ﷺ على الوجه الصحيح .

إن أهل السنة يعتبرون أكثر العالم الإسلامي ، ولكن تفرقهم واختلافهم وجهل أهل كل شعب بأحوال الآخرين جعلهم يلويون في المجتمعات ، وإنا نرجوا أن يوفق الله « مجلة البيان » لتفقد أحوال أهل السنة ، والنشر عنهم وعن أحوالهم وعسى الله أن يجمع شملهم .

أولستم أحق الناس — بأهل السنة — بجمع الشمل ، ووحدة الكلمة ، ورب العزة يقول في كتابه الكريم : ﴿ واعتصموا بحبل الله جميعاً ولا تفرقوا ﴾ والنبى ﷺ يقول ، كما في الصحيحين من حديث أبي موسى رضي الله عنه : « المؤمن للمؤمن كالبنيان يشد بعضه بعضاً » .

ويقول ، كما في الصحيحين من حديث النعمان بن بشير : « مثل المؤمنين في توادهم وتراحمهم كمثل الجسد الواحد إذا اشتكى منه عضو تداعى له سائر الجسد بالحصى والسهر » .

فالرافضة شغلت العالم بإعلامها ، وأضلت كثيراً من الناس ، بل شغلته عن أداء مناسك الحج فالناس يأتون من كل فج عميق ، ليؤدوا مناسكهم ، وليذكروا الله في تلك الشعائر المباركة ، فما يشعرون إلا بخروج الرافضة بالمظاهرات الجاهلية بهتفون : خميني .. خميني .. فمن الذين يستطيع أن يفرق هذه الجموع التي عنت عن أمر ربها ، وجعلت الحج شعاراً للفوضى والصخب والدعوات الجاهلية ، لا يستطيع بإذن الله إلا أهل السنة إن اجتمعت كلمتهم وكانوا أهل سنة حقاً .

إن هذه اليقظة الإسلامية التي أرادها الله تحتاج إلى رعاية ، ومن يقوم برعايتها إلا أهل السنة ؟.

علاج الاختلاف الناشئ بين أهل السنة المعاصرين

إن الاختلاف الناشئ بين أهل السنة يزول بإذن الله بأمر :
منها تحكيم الكتاب والسنة ، قال الله سبحانه وتعالى : ﴿ فإن تنازعتم في شئ »

فردوه إلى الله والرسول إن كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر ﴿١﴾ ، وقال تعالى : ﴿ وما اختلقتهم فيه من شيء فحكمه إلى الله ﴾ ، وقال سبحانه وتعالى : ﴿ فإذا جاءهم أمر من الأمن أو الخوف أذاعوا به ، ولو ردوه إلى الرسول وإلى أولي الأمر منهم لعلمه الذين يستنبطونه منهم ، ولولا فضل الله عليكم ورحمته لا تبغتم الشيطان إلا قليلا ﴾ .

ومنها : سؤال أهل العلم من أهل السنة ، قال الله سبحانه وتعالى : ﴿ فاسألوا أهل الذكر إن كنتم لاتعلمون ﴾ ، ولكن بعض طلبة العلم رضي بما عنده من العلم ، وأصبح يجادل به كل من يخالفه ، وهذا سبب من أسباب الفرق والاختلاف . روى الإمام الترمذي في جامعه عن أبي أمامة قال : قال رسول الله ﷺ : « ماضل قوم بعد هدى كانوا عليه إلا أوتوا الجدل . ثم قرأ : ﴿ ماضيوه لك إلا جدلاً بل هم قوم خصمون ﴾ » .

ومنها : الإقبال على طلب العلم ، فإذا نظرت إلى قصورك بل إلى أنك لست بشيء إلى جانب العلماء المتقدمين ، كالحافظ ابن كثير ، ومن تقدمه من الحفاظ المبرزين في فنون شتى ، إذا نظرت إلى هؤلاء الحفاظ شغلت بنفسك عن الانتقاد على الآخرين .

ومنها : النظر في اختلاف الصحابة رضي الله عنهم فمن بعدهم من العلماء المبرزين إذا نظرت إلى اختلافهم حملت مخالفتك على السلامة ، ولم تطالبه بالخضوع لرأيك ، وعلمت أنك بمطالبتك للخضوع لرأيك تدعوه إلى تعطيل فهمه وعقله ، وتدعوه إلى تقليدك ، والتقليد في الدين حرام ، قال الله سبحانه وتعالى : ﴿ ولا تقف ما ليس لك به علم ﴾ إلى غير ذلك من الأدلة المبسطة في كتاب الشوكاني « القول المفيد في أدلة الاجتهاد والتقليد » .

ومنها : النظر إلى أحوال المجتمع الإسلامي ، وماتحيط به من الأخطار أعظمها جهل كثير من أهله به ، وإنك إذا نظرت إلى المجتمع الإسلامي شغلت عن أعينك الذي يخالفك في فهمك ، وقدمت الأهم فالأهم ، فإن النبي ﷺ عند ما أرسل معاذاً إلى اليمن قال له : « أول ما تدعوههم إلى شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله ﷺ » . متفق عليه من حديث ابن عباس .

وبعد ، فإننا قد نظرنا في المسائل التي يختلف فيها أهل السنة المعاصرون الذين لا يختلفون عن هوى فوجدناها تقارب ثلاثين مسألة ، وزعناها على إخواننا أهل السنة ، يذكرون إن شاء الله الأحاديث بأسانيدھا ، وينظرون في أقوال الشراح في فهم هذه الأحاديث ، وأن احتيج إلى نظر في كتب الفقهاء رحمهم الله نظر فيها ، فإن كان إخواننا أهل مجلة البيان بارك الله فيهم سيفتحون صدورهم لهذا فقد بلغني أن أهل

السنة الذين يهمهم أمر المسلمين في غاية من الشوق إلى هذا ، فإن شاء الله سيرسل كل موضوع ولأمانع من أن يجزئوه وبعدها إن شاء الله يخرج كتاباً ، وهذا من باب التعاون على البر والتقوى والاهتمام بأمر المسلمين وقطع ألسنة الحاقدين على أهل السنة الذين يسخرون منهم ، ويقولون : إنهم يختلفون في الشيء التافه ، وينفرون عنهم ، ويلمزونهم بما ليس فيهم ، شأن المبتدعة وذوي الأهواء في كل مكان وزمان أنهم ينفرون عن أهل السنة ، وقد ساق عنهم ابن تقيّة رحمه الله في كتابه تأويل مختلف الحديث الشيء الكثير من السخرية بأهل السنة ، وقد مات النظام ، وأبى الهذيل ، وغيرهما من أعداء السنة ، وبقيت سنة رسول الله ﷺ بيضاء صافية لم يضرها سخرتهم ، وسيموت أعداء السنة المعاصرون وتبقى سنة رسول الله ﷺ لأن الله تضمن بحفظها فقال : ﴿ إنا نحن نزلنا الذكر وإنا له لحافظون ﴾ والذكر يشمل الكتاب والسنة إذ كلاهما (وحى) من عند الله سبحانه وتعالى : ﴿ وما ينطق عن الهوى إن هو إلا وحى يوحى ﴾ . وقال النبي ﷺ : « ألا إني أوتيت القرآن ومثله معه » .

هذا ، ولسنا نطالب أهل السنة المعاصرين ألا يختلفوا في صحة الحديث وتضعيفه ، وألا يختلفوا في فهم الأدلة ، فإن هذا أمر قد اختلف فيه سلفهم ، رحمهم الله ، كما هو معروف من سيرتهم .

فهذه نصيحتي لإخواني في الله — أهل السنة — وأسأل الله لهم النصر والتوفيق ، وصلى الله على نبينا محمد وآله وصحبه وسلم تسليماً كثيراً □



تعريف المأى في الفكر الإسلامي

عثمان جمعة ضميرية

كانت الحلقة السابقة من هذا البحث تمهيداً عاماً ومدخلاً لدراسة موقف المأى والزعماء من دعوات الرسل والأنبياء ، عليهم الصلاة والسلام ، حيث تعرفنا على طبيعة دعوتهم التي يحثهم الله تعالى بها إلى الناس ، وأثر هذه الدعوة في النفوس ، ثم أصناف الناس أمام هذه الدعوة ومواقفها .

وفي هذه الحلقة وما يتلوها ، إن شاء الله تعالى ، نعرض لتعريف المأى وصفاتهم ونصيح أساليبهم ووسائلهم في التصدي للدعوة ، ومن ثم نعرض لموقف القرآن الكريم من هؤلاء المأى ، والرد عليهم في كل ما استعملوه من وسائل وتسويغ لمواقفهم العدائية ، ونوازن بين مواقف المأى في تاريخ الدعوات قديماً ، ومواقف المأى من الدعوة الإسلامية المعاصرة ، مما يظهر أن هذا الموقف سنة طبيعية في الدعوات ، وبالله التوفيق .

تعريف المأى :

في تفسير قوله تعالى : ﴿ ألم تر إلى المأى من بني إسرائيل ﴾ [البقرة : ٢٤٦] قال : المأى من بني إسرائيل : وجوههم وأشرافهم ، ذكر أن النبي ﷺ ، لما رجع من بدر سمع رجلاً من الأنصار يقول : إنما قتلنا عجائز صلحاء . فقال النبي ﷺ :

نعرض فيما يلي طائفة من أقوال أهل اللغة وعلماء التفسير عن معنى المأى ، تبين من خلالها الصفات البارزة لهؤلاء المأى ومعالم شخصيتهم ، ونرتب هذه التعريفات بحسب الترتيب التاريخي لحياة من نعرض أقوالهم ، مما يساعد على معرفة تأثير كل منهم بمن سبقه ، وتطور استعمال هذا المصطلح :

١ - أبو عبيدة معمر بن المثنى ،

ت (٢٠١ هـ) :

« أولئك المأى من قريش ، لو احتضرت فعالهم ، أي حضرت ، احتقرت فعالك مع فعالهم » (١) .

١ - مجاز القرآن ، لأبي عبيدة معمر بن المثنى : ٧٧/١ ، ٢٨٠ تحقيق د. محمد فؤاد سزكين ، والحديث ذكره ابن هشام في السيرة : ٧٧/٢ من الروض الأنف ، بلفظ : « أي ابن أخي أولئك المأى » قال ابن هشام : يعني الأشراف والرؤساء . وعنه نقله ابن كثير في البداية والنهاية : ٣٠٥/٣ ، وليس فيه قوله : « لو احتضرت فعالهم ... » الخ .

٢ - الأزهرى ، ت ٣٧٠ هـ :

قال الإمام أبو منصور ، محمد
ابن أحمد الأزهرى فى كتابه « تهذيب
اللغة » (١) :

الملا : أشرف الناس ووجوههم
قال الله عز وجل : ﴿ أَلَمْ تَر إِلَى
الْمَلَأِ ﴾ [البقرة : ٢٤٦] ، وقال :
﴿ قال الملا من قومه ﴾ [الأعراف :
٥٩] .

وروى عن النبي ﷺ أنه سمع
رجلاً من الأنصار — مرجعه من غزوة
بدر — يقول : ما قتلنا إلا عجايز صلماً
فقال النبي ﷺ : « أولئك الملا من
قريش ، لو حضرت فعالهم لاحترقت
فعلك » .

والملا أيضاً : الخلق : يقال :
أحسن ملاًك أيها الرجل ، وأحسنوا
أملاءكم ، وفى حديث أبي قتادة : أن
النبي ﷺ ، لما تكأبوا على الماء فى
تلك الغزاة — خبير — لمطش نالهم ،
قال : « أحسنوا أملاءكم فكلكم
سيرى » (٢) أي أحسنوا أخلاقكم .

ومنها قول الشاعر :

تناذوا يال بُهنة إذ رَأَوْنا
فقلنا أحسينى ملاً جُهيناً

ويقال : أراد : أحسينى معالاةً ،
أي معاونةً ، من قولك : مألأت فلاناً ،
أي عاونته وظاهرته .

وفى حديث عمر ، رضى الله
عنه ، أنه قتل سبعة نفر بصبي قتلوه
غيلةً ، وقال : لو تمالأ عليه أهل صنعاء
لقتلهم به (٣) .

والملا : الرؤساء ، سُموا بذلك
لأنهم ملاء بما يحتاج إليه .

قال أبو إسحاق : الملا : الخلق .

قال أبو عبيد : يقال للقوم إذا
تتابعوا برأيهم على أمر : قد تمالؤوا
عليه .

وقال شير : يقال : فلان أملاً
لعني من فلان ، أي : أتم في كل
شيء ، منظرأً وحسناً .

وهو مالى للعين ، إذا أعجبك
حسنه وبهجته .

وقال ابن الأعرابى : « ماله ، إذا
عاونه » .

٣ - وقال الإمام الخطابى ، ت (٣٨٨ هـ) :

الملا : الرؤساء والأشراف .

١ - تهذيب اللغة للأزهري : ١٥ / ٤٠٤ - ٤٠٦ .

٢ - أخرجه مسلم فى كتابه المساجد : ٤٧٢ / ١ - ٤٧٤ ، وأبو داود وأحمد فى المسند : ٢٩٨ / ٥ - ٣٠٢ ، ٣٠٧ .

٣ - أخرجه مالك فى الموطأ ، المنتقى للبايعى : ١١٥ / ٧ ، وأخرجه الشافعى والبيهقى والدارقطنى ،
انظر بالتفصيل : إرواء الغليل للشيخ ناصر الدين الألبانى : ٢٥٩ / ٧ - ٢٦١ .

يقال : هؤلاء ملأ بني فلان : أي سادتهم ، ومن هنا قول النبي ﷺ : « اللهم عليك الملأ من قريش » (١) يريد الرؤساء منهم ، وهم الملأ بالقصر والهمز . فأما الملأ مقصوداً غير مهموز فالمستع من الأرض ، قال الشاعر :

ألا غنياني وارفعاً الصوت بالملأ
فإن الملأ عندي يزيد المدي بُعداً (٢)

وقال أيضاً ، في شرح قول عمر رضي الله عنه : « لو تماألت عليه أهل صنعاء .. » .

تماألاً : مهموز من الملأ ، أي لو صاروا كلهم ملأ واحداً في قتلته ، ويقال : مالاأ الرجل على الشيء إذا واطأته عليه (٣) .

مامالأت : معناه طابقت وساعدت ، وأصله مالاأ ، مهموزاً من ملأ القوم ، يريد أنه لم يدخل في بلائهم ، ولم يطالبهم على رأيهم .

ويقال : ماكان هذا الأمر عن ملأ منا ، أي تشاور واجتماع عليه .. (٤) .

٤ - وقال العلامة اللغوي ابن فارس ، ت (٣٩٥ هـ) :

الملأ : الميم واللام ، يدل على

المساواة والكمال في الشيء .. ومنه : الملأ : الأشراف من الناس ، لأنهم مملؤا كرمأ .

فأما قول الشاعر :

تناقوا يال بهمة إذ لقونا
فقلنا أحسنى ملأ جبهتنا

فقال قوم : أراد به الخلق ، وجاء في الحديث : « أحسنوا أملاءكم . » والمعنى فيه : أن حسن الخلق من سجايا الملأ ، وهم الشرف الكرام (٥) .

٥ - وقال الراغب الأصفهاني ، ت (٥٠٢ هـ) :

الملأ : جماعة يجتمعون على رأي ، فيملؤون العيون رواءً ومنظراً ، والنفوس بهاءً وجلالاً ، قال تعالى : ﴿ ألم تر إلى الملأ من بني إسرائيل ﴾ [البقرة : ٢٤٦] وقال : ﴿ وقال الملأ من قومه ﴾ [المؤمنون : ٢٣] ، ﴿ إن الملأ يأتمرون بك ﴾ [القصص : ٢٠] ، ﴿ قالت : ياأيها الملأ .. ﴾ [النمل : ٣٢] ... الخ .

يقال : فلان ملأ العيون : أي معظم عند من رآه ، كأنه ملأ عينه من رؤيته ، ومنه قيل : شاب مالى العين . والملأ : الخلق المملوء جمالاً ،

— أخرجه البخاري في الجزية ، فتح الباري : ٣٨٢/٦ — ٣٨٣ ، ومسلم في الجهاد : ٢٢٩/٣ ، وأحمد في المسند : ١/ ٣٩٣ ، ٤١٧ .

٢ — غريب الحديث للخطابي : ٦٦٨/١ . ٣ — المصدر السابق : ٢٢٩/٣ .

٤ — المصدر السابق : ١٥١/٢ . ٥ — معجم مقاييس ، لابن فارس : ٣٤٦/٥ .

قال الشاعر : قفلنا أحسنى مَلَأَ جُهَنًا ..
ومالأك : عاونه وصيرت من
ملكه : أي جمعه ، نحو شايته : أي
صيرت من شيعته (١) .

٦ - وقال الإمام محيي السنة
البغوي ، ت (٥١٦ هـ) :

المَلَأَ من القوم : وجوهمهم
وأشرفهم ، وأصل المَلَأَ : الجماعة من
الناس ، ولا واحد له من لفظه ، كالقوم
والرهمط .. وجمعه أملاء (٢) .

٧ - وقال الإمام مجد الدين بن
الأثير ، ت (٦٠٦ هـ) :

تكرر ذكر المَلَأَ في الحديث .
والمَلَأَ : أشرف الناس ورؤسائهم ،
ومَقْلُومُهم الذين يُرْجَعُ إلى قولهم ،
وجمعه أملاء ..

ومنه حديث عمر عندما طَوَّنَ :
« أكان هذا عن مَلَأٍ منكم ؟ » أي :
تشاور من أشرافكم وجماعتكم (٣) .

٨ - وقال القرطبي ، ت
(٦٧١ هـ) :

المَلَأَ : الأشراف من الناس ،
كأنهم محتفون شرفاً .. وقال الرُّجَاجُ :

سموا بذلك لأنهم محتفون مما
يحتاجون إليه منهم .

والمَلَأَ في قوله تعالى : ﴿ أَلَمْ تَر
إِلَى الْمَلَأِ .. ﴾ القوم ، لأن المعنى
يقتضيه . والمَلَأَ : اسم للجمع كالقوم
والرهمط . والمَلَأَ أيضاً : حسن
الخلق (٤) .

٩ - وقال العلامة اللغوي ابن
منظور ، ت (٧١١ هـ) :

المَلَأَ : الرؤساء ، سَمُوا بذلك
لأنهم يَلَأُ بما يُحتاج إليه . والمَلَأَ
مهدوز مقصور : الجماعة . وقيل :
أشرف القوم وجوهمهم ورؤسائهم ،
ومَقْلُومُهم الذين يُرْجَعُ إلى قولهم ..
والجمع : أملاء .

وحكى أحمد بن يحيى قال :
رجل مَالِيٌّ : جليل العين يُجهره ،
وشابٌّ مَالِيٌّ العين : إذا كان فحماً
حسناً ، ويقال : فلان أَمَلَأُ لعيني من
فلان : أي أُنَمُّ في كل شيء ، منظرًا
وحُسناً . وهو رجل مَالِيٌّ العين : إذا
أعجبك حسنه وبهجه .

وحكى : مَلَأَةٌ على الأمر يَمْلَأُوهُ
ومالأك .

وكنلك المَلَأَ : إنما هم القوم

١ - مفردات القرآن ، للراغب الأصفهاني : ٤٧٣ . ٢ - تفسير البغوي بهامش الخازن : ٢١٣/١ .
٣ - النهاية في غريب الحديث والأثر ، لابن الأثير : ٣٥١/٤ ، وفيه عرض للمعاني التي سبقت عن
المَلَأَ مع شواهدا من الحديث والشعر ، تركناها لأنها سلفت فيما نقلناه عن سبقه ، رحمه الله .
٤ - الجامع لأحكام القرآن ، للإمام القرطبي : ٢٤٣/٣ ، ٢٣٤/٧ .

١١ - وقال الفيروز آبادي ، ت (٨١٧ هـ) :

الملا : التشاور . والأشراف ،
والعِية والجماعة . والطمع . والظن .
والقوم ذوو الشارة . والتجمع .
والخلق (٣) ...

١٢ - وقال العلامة الآلوسي البغدادي ، ت (١٢٧٠ هـ) :

الملا من القوم : وجوهم
وأشرافهم ، وهو اسم للجماعة لا واحد
له من لفظه ، وأصل الباب : الاجتماع
فيما لا يحتمل المزيد .

وإنما سُمِّي الأشراف بذلك لأن
هيتهم تملأ الصلور ، أو لأنهم
يتمالئون : أي يتعاونون بما لا يزيد
عليه (٤) .

١٣ - ومن الكتاب المعاصرين :

ومن عرض لمعنى الملا
وموقفهم من الدعوات عدد من الكتاب
المعاصرين ، نذكر فيما يلي نماذج لما
يمكن استخلاصه من آرائهم في ذلك .
قال الشيخ محمد أحمد المدوي
عن الملا :

ذوو الشأن والتجمع للإدارة . والملا ،
على هذا ، صفة غالبية . وقد مألأته على
الأمر مملأة : ساعدته عليه وشايحه ،
وتمالأنا : اجتمعنا .

والملا في كلام العرب :
الخلق .. والملا : العِية . وما كان هذا
الأمر عن ملا منا : أي عن تشاور
 واجتماع (١) ..

١٠ - وقال أبو حيان الغرناطي الجيتاني ، النحوي المفسر ، ت (٧٥٤ هـ) :

الملا : الأشراف من الناس ،
وهو اسم جمع ، ويجمع على أملاء .
قال الشاعر :

وقال لها الأملاء من كل معشر
وخير أقاويل الرجال سديها

وسموا بذلك : لأنهم يملؤون
العيون هبة ، أو المكان إذا حضروا ،
أو لأنهم مليئون بما يحتاج إليه .

وقال الفراء : الملا من الرجال
في كل القرآن ، لا تكون فيهم امرأة .
وكذلك القوم والنفر والرهط .

وقال الزجاج : هم الوجوه وذوو
الرأي (٢) .

١ - لسان العرب لابن منظور : ١٥٣ / ١ - ١٥٥ طبع الدار المصرية للتأليف .

٢ - البحر المحيط ، لأبي حيان : ٢٤٨ / ٢ .

٣ - ترتيب القاموس المحيط ، للأستاذ الطاهر أحمد الزاوي : ٤ / ٤٧٤ .

٤ - روح المعاني للآلوسي : ١٦٤ / ٢ .

الأشراف والسادة الذين امتلأت نفوسهم بحب الجاه والسمة والرياسة والاستئثار ، وهم المترفون الذين قال الله تعالى فيهم : ﴿ وما أرسلنا في قرية من نذير إلا قال مترفوها إنا بما أرسلتم به كافرون ﴾ [سبأ : ٣٤] (١) .

وهم الذين تحدث عنهم الكاتب والمؤرخ محمد عزة دروزة — رحمه الله — في بحثه عن معركة النبوة مع الزعامة في مكة والذين أسماهم بجمهورية زعماء الأسر العريقة ، حيث كان يتولى هؤلاء الزعماء شؤون مكة العامة على اختلافها ، في نطاق ما يسمى بدار الندوة ، فوصفهم بأنهم :

الزعماء والأغنياء في مكة بصورة عامة ، يتمتعون بالنفوذ والسيادة .. يأمررون فيطاعون ، ويدعون فيستجابون ، ويستون فيتبعون ، وتكون لهم الكلمة الفاصلة في المشاكل والقضايا العامة الداخلية والخارجية والدينية والسياسية والاجتماعية (٢) ..

وقال الشيخ محمد سرور زين العابدين في كتابه « منهج الأنبياء في الدعوة إلى الله » (٣) :

الملأ : هم بطانة الحكام

الظالمين وأعوانهم ، وأصحاب المصالح والأغنياء المترفون ، وزعماء المناطق والقبائل .. ومن سنن الله الثابتة في خلقه أن يكون هؤلاء جميعاً في طليعة من يتصدى لأنبياء الله ؛ لأن نفوسهم امتلأت بحب المال والجاه ، وقلوبهم قد أشربت كره كل من يدعو إلى دين الله .. وهؤلاء هم الذين قال الله فيهم : ﴿ وما أرسلنا في قرية من نذير إلا قال مترفوها : إنا بما أرسلتم به كافرون ﴾ [سبأ : ٣٤] .

والخلاصة : أننا نريد من « الملأ » الذين ورد ذكرهم في كتاب الله تعالى لبيان موقفهم من الدعوة إلى الله تعالى : أولئك العلية من القوم ؛ وجوههم وأشرافهم ، ساداتهم وزعمائهم المستكبرون في الأرض بغير الحق ، يريدون علواً في الأرض وفساداً ، يجتمعون على رأي واحد ، هو الصد عن دين الله تعالى ، والتصدي للأنبياء والرسل ، وحرب الدعاة إلى الله تعالى ، فيتمالأون على ذلك ويجتمعون ويتعاونون مع بطانة سوء لهم .

امتلأت نفوسهم بما يحتاجون إليه ، إلى درجة لا مزيد عليها ، فقد

١ — دعوة الرسل إلى الله تعالى ، لمحمد أحمد العلوي ، ص ١ و ٢ .

٢ — معركة النبوة مع الزعامة ، للأستاذ محمد عزة دروزة ، في المؤتمر العالمي الثالث للسيرة والسنة النبوية في الدوحة بقطر عام ١٤٠٠ هـ ، مجموعة البحوث والدراسات المقدمة للؤتمر : ٤٠٧/٦ رابعهما .

٣ — منهج الأنبياء ص ٥٩ — ٦٠ ، دار الأرقم بالكويت .

خارجية .

يظلمون غيرهم فيكون ظلمهم عدلاً ، ويسلطون على أرواح الناس وعقولهم وأجسادهم وأموالهم ، فيكون هذا كله حقاً لهم ، ودَيْناً في أعناق غيرهم ، تحقيقاً لمصالحهم الشخصية ودوافعهم الذاتية وأهوائهم الجامحة ومطامعهم الكثيرة .. أولئك هم المملأ من كل قوم ، الذين ينبغي أن نتعرف على سمات شخصياتهم ومعالمها وعلى أساليبهم في الصدد عن الدعوة ومحاربتها ، والدوافع التي تدفعهم لذلك ، ثم تبين موقف القرآن الكريم وموقف الرسل — عامة — منهم ، لنكون على بينة من الأمر في موقفنا منهم . والله الموفق □

أَبْشِرُوا (١) بالمال والترف ، والجاه والشرف ، والزعامة والسيادة والمكانة بين قومهم ، فأصبحوا يملأون العيون رواءً ومنظراً ، والنفوس بهاءً وجلالاً ، ونادي القوم أو المجلس — إذا حضروه وتصدروه — هيئةً ومكانة ، وَيَعْظُمُونَ في عيون من يرونهم ، إليهم ترجع العامة في القول والرأي ، وعليهم تعقد الخناصر ، وتشير الأصابع إليهم ، فأصبحت كلمتهم كلمة الفصل المسموعة ، ورأيهم رأياً سديداً مُطاعاً ، وإشارتهم أمراً نافذاً . يقولون فلا معقب على قولهم ، ويتكلمون فتلجأ أفواه غيرهم وتتعقد الألسنة . يرون الرأي فليس لأحد وراء رأيهم رأي في قضية ما صغيرة أو كبيرة ، داخلية أو

١ — أَبْشِرَ من الطعام بَشَرًا : أكثر منه حتى الشبع وشبهه ، فهو بشيم . المعجم الوسيط : ٥٩/١ .

خواطر في الدعوة

قرار صائب ثم يأتي النصر

لأنكون مغالين أو مجرحين إذا قلنا أن المسلمين في الأعصر الأخيرة يفتقدون القرار الصائب والحاسم في اللحظات الحرجة أو اللحظات التاريخية . القرار الذي يتخذ دون تردد أو خوف من النقد ولوم الشباب أو الشيوخ ، ودون إرضاء لطرف على آخر . وهو القرار المناسب وليس القرار التلفيقي الذي يُظن أنه يرضي الجميع وهو في الحقيقة لا يرضي أحداً ، وقبل هذا كله لابد أن يحسب حساب الشورى وتقليب وجهات النظر ، وملاحظة واقع المسلمين والمصلحة الشرعية وما يراه العلماء في القديم والحديث ، عند ذلك يأتي الفرج بعد الشدة ، ويفرح المؤمنون بنصر الله ، وفي القرآن والسنة وواقع المسلمين أمثلة لذلك .

١ - جاء في سورة البقرة أن بني إسرائيل وفي يقظة من يقظت الإيمان قالوا لنبي لهم ﴿ ابعث لنا ملكاً نقاتل في سبيل الله ﴾ وأراد هذا النبي التأكيد من صدق عزمهم ربما لأنه يعلم ما هم عليه من الخور والتردد ﴿ قال هل عسيتم إن كتب عليكم القتال ألا تقاتلوا ﴾ [البقرة ٢٤٦] فأظهروا تصميمهم على القتال . فاستجاب الله لنبيه وبعث لهم طالوت ملكاً يقودهم لقتال أعدائهم ، وقد ذكر لنا القرآن عن هذا القائد الحكيم أنه لم يستخفه حماس هذا الشعب ، فراح يختبرهم المرة تلو المرة ، ولم يصمد معه أخيراً إلا فئة قليلة . واتخذ القرار الصعب وقاتل بهذه الفئة وجاء النصر ﴿ وقتل داود جالوت وآتاه الله الملك والحكمة ﴾ [البقرة ٢٥١] .

٢ - بعد تكالب الأحزاب على المسلمين في غزوة الخندق رأى رسول الله ﷺ أن يخفف عن المسلمين هذا الضيق رحمة وراقة بهم ، فاستدعى زعماء البدو من غطفان وغيرها وطلب منهم الرجوع عن المدينة وترك حصارها ويعطيهم

ثالث ثمارها ، وقبل تنفيذ هذا الرأي استشار السعّتين : سعد بن معاذ وسعد بن عباد ، قالا : يا رسول الله أماً تحبه فنصنعه أم شيئاً أمرك الله به ، أم شيئاً نصنعه لنا ؟ قال : بل شيء أصنعه لكم ، لأن العرب رمتكم عن قوس واحدة ، فقال له سعد بن معاذ : يا رسول الله قد كنا وهؤلاء على الشرك وهم لا يطعمون أن يأكلوا منها ثمرة واحدة إلا قرئ أو يعبأ ، أحين أكرمنا الله بالإسلام وأعزنا بك وبه تعطيمهم أموالنا ، والله لا نعطيهم إلا السيف ، فقال النبي ﷺ أنت وذلك . وكان وفد غطفان يسمع هذا الكلام فتزلزلت أركانه ، ورجعوا إلى معسكرهم ثم جاء النصر ريحاً وجنوداً لم يروها وانهمز الأحزاب خائنين .

٣ - كان رسول الله ﷺ قد أعد جيشاً بقيادة أسامة بن زيد ووجهته شمالي الجزيرة والروم ، ولكن الجيش لم يعض بعد سماع أنباء مرض رسول الله ﷺ ، وتوفي رسول الله ﷺ ، واستخلف أبو بكر رضي الله عنه ، ورأى الصحابة إرجاع جيش أسامة بعد أن ارتدت العرب ، ولكن أبا بكر قال كلمته الحاسمة الجازمة : « لأحل عقدة عقدها رسول الله ﷺ » وأنفذ جيش أسامة . فقال العرب : لو لم يكن بهم قوة وطاقة لقتال الروم لما أرسلوا لهم هذا الجيش وأصابهم الوهن والرعب بسبب ذلك ، وجاء النصر من عند الله على يد قاصع المرتدين خالد بن الوليد رضي الله عنه .

٤ - عندما بلغت المدن الأندلسية في منتصف القرن الخامس الهجري الغاية من الضعف والتفريق ، واستعان بعض ملوكهم بالنصارى على بعض ، اجتمع علماء أشيلية وقرروا أنه لا بد من الاستعانة بالمسلمين في المغرب ، وبخاصة المرابطون وعلى رأسهم يوسف بن تاشفين ، وعلم ملك أشيلية المعتمد بن عباد بذلك فوافق على هذا الرأي ، ولكن بعض الناس حذروه مخوفين له من أن ابن تاشفين إذا جاء لمساعدته فسيأخذ الأندلس أيضاً ، ولكن ابن عباد اتخذ القرار الصعب وقال قوله المشهورة : (لأن أكون راعي إبل خير لي من أن أكون راعي خنازير) ويقصد رحمه الله أنه يفضل أن يرعى الإبل عند ابن تاشفين ولا يؤسر عند ملك النصارى ، فقدم مصلحة المسلمين وبلاد المسلمين على مصالحه الشخصية ، وجاء ابن تاشفين ، وكانت معركة « الزلاقة » مع نصارى أسبانيا وانتصر المسلمون انتصاراً ساحقاً ، وتملك ابن تاشفين الأندلس فعلاً ، وأقصى ابن عباد رحمه الله وعاش بعيداً عن أشيلية ، ولكن مآثره هذه لا تنسى □

محمد العبد

مفهوم السببية عند أهل السنة

(٣)

طارق عبد الحليم

ينطلق أهل السنة في كافة تصوراتهم من أصول ثابتة في النظر والاستدلال ، مبنية على وحدة المصدر والوسيلة ، فالمصدر هو كتاب الله تعالى وسنة رسوله ﷺ ، أما الوسيلة فهي المنهج المستقى منهما ، والذي نهجه صحابة رسول الله ﷺ والتابعون ، سلف الأمة الصالح في القرون الثلاثة الفاضلة ، حيث ينزلون كل دليل صحيح منزله ، ويفهمون منه مقصوده ، ويجمعون بينه وبين غيره ، ولا يعارضون عاماً بخاص ، ولا مطلقاً بمتقيد ، ولا كلياً بجزئي ، بل يعرضون هذا على ذاك ، كما لا يدعون ميئاً لمجمل ، ولا محكماً لمتشابه ، ولا شرعياً لعقلي ، ولا يقولون في اتباع الظاهر حتى يذهبوا عن المقاصد والتوايا ، كما لا يسرون وراء البواطن حتى يصيبهم ذلك عن الحق الجلي الظاهر .

الإسلامي — على مر العصور — إلا
الضعف والوهن والبلاء .

من ذلك المنهج — إذن — استقى
أهل السنة آراءهم في المسائل التي
ذكرنا فيها اختلاف المفريطين
والمفريطين ، وسنبين في هذا المقام
— بإيجاز لا يخل بالقصد — مفهوم
أهل السنة عن تلك المسائل التي ترتبط
ارتباطاً وثيقاً بمسألة السببية .

وهم لا ينكرون على العقل مكانته
التي بها كرمه الله سبحانه على سائر
مخلوقاته ، إلا أنهم يدركون مواضع
قوته ، ومواضع ضعفه ، فلا يقدمون بين
يدي الله ورسوله بحكم عقلي مطلق .

وليس هذا موضع الاسترسال في
الحديث عن ذلك المنهج السوي
السديد ، نسأل الله تعالى أن يلهم كافة
المسلمين اتباعه والعدل عن غيره من
المناهج التي لم تورث ذلك الكيان

أهل السنة والقدر :

عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « كتب الله مقادير الخلائق قبل أن يخلق السموات والأرض بخمسين ألف سنة وعرشه على الماء » رواه مسلم .

كما جاء في حديث جبريل الذي رواه البخاري عن أبي هريرة قال : ... وأن تؤمن بالقدر كله .

يؤمن أهل السنة إيماناً راسخاً بالقدر خيره وشره وأن « ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن » . ذلك أن الله سبحانه قد « جبل » الناس على صفات وفطر — كما خلق الأشياء على طبائع وقوى — لحكمة بالغة له في ذلك كما قال النبي ﷺ لأشج عبد القيس : « إن فيك خلقين يحبهما الله الحلم والحياء ، قال : جبلاً جبلت عليهما أم خلقاً في ؟ قال : بل جبلاً جبلت عليهما ، قال : الحمد لله الذي جبلني على خلقين أحبهما الله » [خلق أفعال العباد للبخاري / ٣٩] .

ولفظ « الجبل » غير لفظ « الجبر » الذي لم يرد به كتاب أو سنة ، فالجبل : هو أصل الخلق على صفة من الصفات ، أما الجبر فهو الإكراه على الفعل ، كما يجبر الأب ابته على النكاح ، والله سبحانه لا يجبر عباده على فعل من الأفعال بل كل عبد يأتي ما يفعل — حسب جبلته

الأصلية — مختاراً مريداً ، لهذا فقد تشدد الأئمة في المنع من إطلاق لفظ الجبر لما فيه من إجمال وإشكال ، فان أراد أحد أن يقول أن في الجبل معنى للجبر ، قلنا إن ذلك صحيح في أصل الخلقة لحكمة الله تعالى فيما اختاره من جبلة كل عبد حين خلقه ، أما أن يجبره على الفعل حين الفعل فهذا المعنى غير صحيح .

ثم إن الله سبحانه قد علم ، بواسع علمه وشموله ، ما سيكون من أفعال العباد على وجه التفصيل والإحاطة ، لا يعزب عنه من ذلك مثقال ذرة في السموات ولا في الأرض ﴿ إلا يعلم من خلق وهو اللطيف الخبير ﴾ [الملك ١٤] ، وكتب ذلك في اللوح المحفوظ من قبل أن يخلق الخلق ، فما من شيء إلا وهو مدون في أم الكتاب ﴿ إنا نحن نحيي الموتى ونكتب ما قدموا وآثارهم وكل شيء في أحصيناه إمام مبين ﴾ [يس ١٢] ، كما إنه لا يقع من تلك الأفعال — التي قد علم سبحانه بوقوعها وكتبها في أم الكتاب — إلا حسب مشيئته وإرادته ، فإنه سبحانه « تارة يخير أن كل ما في الكون بمشيئته ، وتارة إن مالم يشأ لم يكن ، وتارة أنه لو شاء لكان خلاف الواقع ، وأنه لو شاء لكان خلاف القدر الذي قدره وكتبه وأنه لو شاء ما عصى ، وأنه لو شاء لجمع خلقه على الهدى وجعلهم أمة واحدة ، فضمن ذلك أن

الواقع بمشيئته ، وأن مالم يقع لعدم
مشيئته [شفاء العليل ابن القيم / ٤٤] .

ولابد في هذا المقام من التمييز
بين أمرين على غاية الأهمية ، لم
يلحظهما المخالفون لأهل السنة ، فكان
مكان من زلهم الذي يتناه .
ذلك أن الإرادة الإلهية نوعان :

١ - الإرادة الكونية : وهي الإرادة
الشاملة لله سبحانه ، والتي لا يكون أمر
من الأمور على خلافها ، فالطاعة
والمعصية ، والخير والشر يقع كلاهما
على مقتضى تلك الإرادة ، وهو إن شاء
منع المعصية والكفر ، إلا أنه سبحانه
أراد وقوعها إرادة كونية ، ولم يرد
وقوع خلافها ، وإلا لكان خلافها هو
الواقع فعلاً ولامدخل لمحبة سبحانه
ورضاه في تلك المشيئة .

٢ - الإرادة الشرعية : وهي محل
أمره ونهيه سبحانه ، والتي بها نزلت
الشرائع وفصلتها الرسالات ، فإنه
سبحانه أراد من العبد أن يفعل ماأمر
بفعله وأحبه منه ورضي عنه به ، كما
أنه لم يرد من العبد فعل ما نهاه عنه
وكرهه عليه إلا أنه يقع من العبد على
خلاف الإرادة الشرعية ، والله سبحانه
لا يجبر عبداً على فعلها أو على إتيانها
إنما الإرادة هنا مقرونة بالمحبة والرضى
كما في قوله تعالى : ﴿ يريد الله بكم
اليسر ﴾ [البقرة ١٨٥] وقوله : ﴿ والله
لا يحب الفساد ﴾ [البقرة ٢٠٥] فعدم
محبة الله للفساد لا تستلزم عدم وقوعه ،

كما أنها لاتعني أنه يقع في الكون
ما يخالف الإرادة الإلهية ، فعلم المحبة
هنا يعني المحبة الشرعية وليس الإرادة
الكونية التي بها يقع الفساد وغير
الفساد .

بالتمييز بين الإرادتين يتضح خطأ
قول من قال : إن الطاعة والمعصية
تقعان حسب إرادة الله ومشيئته ، لعموم
قدرته التامة ، ولجأ إلى نفي الحكمة .
كذلك فإن الله سبحانه قد خلق الأشياء
في عالم المادة - ومنها الأفعال غير
الاختيارية لبني آدم - وأودع فيها قوى
وطبائع وصفات [شفاء العليل / ١٨٨]
وسيرها حسب قوانين وسنن عامة تتلاءم
مع تلك الطبائع بحيث لا تتخلف - إلا
أن يشاء الله سبحانه أمراً كما في حالة
المعجزة أو الكرامة - وذلك بإيقاف
عمل السنن أو القوى الجارية ، أو أن
يخلق مانعاً يمنعها من العمل حسب
تلك السنن ، كما في حادثة إحراق
الخليل إبراهيم عليه السلام ، وتلك
السنن والطبائع والصفات في الأشياء هي
من قدر الله سبحانه ﴿ إنا كل شيء
خلقناه بقدر ﴾ [القمر ٤٩] وإنكارها
إنكار لقدر من قدر الله سبحانه وواجب
العبد إزاء القدر أن يكون على حالين :

« حال قبل القدر ، وحال بعده ، فعليه
قبل المقدور أن يستعين بالله ويتوكل
عليه ويدعوه ، فإذا قدر المقدور بغير
فعله فعليه أن يصبر عليه ويرضى به ،
وإن كان بفعله وهو نعمة حمد الله على

ذلك ، وإن كان ذنباً استغفر إليه من ذلك [الفتاوى لابن تيمية ٧٦/٨ ، شفاء العليل ٣٤] .

أهل السنة وخلق الأفعال :

وقاعدة أهل السنة في ذلك أن الله سبحانه « خالق كل شيء » فهو خالق للعبد ، وخالق لفعله ، وخالق لقدرته التي يفعل بها الفعل ، والعبد لا يصف بالخلق بشكل من الأشكال إنما هو فاعل بتلك القدرة المخلوقة له .

وخلق الله للفعل لا يعني أن الله سبحانه هو الذي فعله أو أنه ينسب إليه فعله ، أو أن قدرة العبد ليس لها عمل أو تأثير في إيجاد الفعل ، وإلا فكيف يعاقب الله سبحانه العبد على ما فعله هو سبحانه ، أو أن يثيبه على ما لم يفعله ؟ .

والجواب على ذلك أن العبد فاعل مختار بقدرته المخلوقة [شفاء العليل ٥٢] ، وأما عن أثر قدرته فإن كلمة « التأثير » فيها اشتراك ، أي تحمل عدة معان :

١ — إما أن يكون أثر القدرة الإنسانية هو الانفراد بالفعل ، دون القدرة أو الإرادة الإلهية ، وهو باطل متفق على بطلانه .

٢ — أو أن يكون أثر القدرة الإنسانية هو في معاونة القدرة الإلهية على إخراج الفعل للوجود ، وهو كسابقه من أقوال أهل البدع .

٣ — أن يكون التأثير في إخراج الفعل

من العدم إلى الوجود بواسطة القدرة الإنسانية المحدثة ، بمعنى أن القدرة الإنسانية التي خلقها الله تعالى للعبد هي سبب واسطة في خلق الله سبحانه للفعل بهذه القدرة ، كما خلق النبات بالماء ، والغيث بالسحاب . وقد قال تعالى : ﴿ قَاتِلُوهُمْ يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ بِأَيْدِيكُمْ ﴾ [التوبة ١٤] فبين أنه المعذب ، وأن أيدينا أسباب ووسائط لهذا التعذيب [عن الفتاوى لابن تيمية ٣٨٩/٨] . ومن هنا يتضح أنه لا تعارض بين أن الله سبحانه خالق لأفعال العباد ، وأن العباد فاعلون لها مختارون بقدرتهم المخلوقة لهم ، والتي وجهوها كما أرادوا لذلك الفعل . ومن هنا كذلك تنسب الأفعال للعباد : فيقال : إنهم « مصلّون » أو « سائرون » أو « عاصون » أو غير ذلك من أفعال ، وأن أفعالهم قائمة بهم لا بالله ، وأنها فعل لهم لا لله ، كما في القرآن من قوله تعالى ﴿ يَمْلِكُونَ ﴾ ﴿ يُؤْمِنُونَ ﴾ ﴿ يَكْفُرُونَ ﴾ .

وهنا ينبغي التفطن إلى أمر آخر ، وهو أن الله سبحانه إذا أحب عبداً حياً له أسباب الخير وعاونه عليه مئة منه وفضلاً فهو يوقفه إلى ما فيه الطاعة ، ويعده عما فيه العصيان يفتح أبواب تلك وإغلاق أبواب ذاك ، كما أنه إذا أبغض عبداً منع عنه أسباب الهداية ولم يوقفه إليها حكمة منه وعدلاً ، فهو يمد له في أسباب العصيان والكفر مدداً ،

ويمهله رويداً ، حتى يأتيه وعده بفتح
وهو لا يشعر ، كل ذلك والعبد نفسه هو
الفاعل لأفعاله المختار لها ، وإنما
الهداية من الله بمقتضى الفضل
والرحمة ، والإضلال منه بمقتضى
العدل والحكمة [شفاء العليل / ٣١] .

أهل السنة والتحسين والتقبيح :

رأينا فيما سبق كيف اشتط
القدرة المعتزلة في إثبات الحسن
والقبح العقليين (الذين يدركان
بالعقل) فأثبتوا للأفعال صفات لازمة
لها ، وليس للشرع من دور إلا الكشف
عنها ، كما أن الشرائع لا تأتي إلا وفقاً
لتلك الصفات ، تابعة لها ، فما يحسنه
العقل يأتي الشرع بحسنه والعكس .

كما أننا رأينا كيف أقرط
مناقضوهم في إنكار أن يكون للفعل
صفات أصلاً ! حتى يدركها العقل ،
والأفعال متعادلة في الحسن والتقبيح حتى
يأتي الشرع فيحسن ذلك ويقتبح تلك
بمطلق الإرادة الإلهية ، ولو قبح الحسن
لقبح ، ولو حسن القبيح لحسن ! .

والحق الذي عليه أهل السنة هو
أن الله سبحانه قد خلق الأفعال ، وخلق
لها صفات ، كما خلق الأشياء وخلق
فيها طبائع وقوى ، والأفعال تحسن
وتقبح بتلك الصفات المخلوقة لها ،
وقد يعلم هذا الحسن أو القبح بالعقل أو
بالشرع ، وكثير من الأمم الضالة التي
لم تهتد بهدي النبوة قد وجد فيها تقبيح

الظلم وكرامته ، وتحسين العدل ومحبه
، ومانس القوانين التي عرفت منذ القديم
إلا دليل على ذلك ، بما اشتملت عليه
من مبادئ تتوافق مع مبادئ الشرع في
بعض ما تأخذ به من أحكام .

إلا أن ملار الأمر في هذه
المسألة هو أن الثواب والعقاب لا يترتب
على الفعل إلا بعد ورود الأمر الشرعي ،
وهو ما غلطت فيه القدرة الذين جعلوا
الثواب والعقاب والتكليف بحسب
العقل . كذلك فإن الله سبحانه قد يأمر
بشيء ليمتنع به العبد ، ولا يكون مراده
هو الفعل بذاته ، ولكن امتثال الأمر هو
المطلوب لمعرفة طاعة العبد لله ، كما
أمر إبراهيم الخليل بذبح ابنه ، وهنا
يتضح قسم آخر ورد فيه الأمر الشرعي
بما هو قبيح في أصله لحكمة إلهية
تقتضي ذلك ، فذبح الولد ليس حسناً
وإنما كان لحكمة الاجتهاد ، وأصل
الأحكام الشرعية ليست من هذا القبيل ،
وإنما هذا يمين خطأ المعتزلة الذين
أنكروا أن يأمر الله بخلاف ما هو حسن
عقلاً ، وخطأ الأشاعرة الذين اعتقدوا
أن كافة الأحكام الشرعية من هذا
الباب ، للامتحان والاجتهاد دون أن
تحتوي بذاتها على حسن أو قبح أو
مصلحة أو مفسدة للعباد [انظر الفتاوى
٤٢٨/٨ وبهذا] .

أهل السنة والحكمة والتعليل :

ينطق كتاب الله المقروء ، وكون

الله المشهود ، كلّ بآياته وأسلوب دلالاته بتلك الحكم البالغة التي لأجلها شرع مآشرع للناس من أحكام ، وبنى مابنى في الوجود من عوالم وأكوان .

ففي كتاب الله ما يكاد يخرج عن الحصر من أدلة تثبت حكمة الله سبحانه في أفعاله ، وإنها كلها معللة بعلم تلاقى في أنها لصالح العباد والبلاد ، ولإقامة حال الدنيا وما فيها ومن فيها على أحسن ما يكون لهم ، فما يظهر فيها من خير فهو من رحمة الله وقضه ، وما يبدو من شر — ليس إليه سبحانه — فهو من عدله وحكمته . وإليك بعض ما اجترأنا من أدلة سردها ابن القيم فيما يبلغ ثلاثة وعشرين وجهاً :

الأول : التصريح بلفظ الحكمة ، كقوله تعالى : ﴿ حكمة بالغة ﴾ ﴿ وإنك لتلقى القرآن من لدن حكيم خبير ﴾ . ثانياً : إخباره عن فعل كذا لكذا ، كقوله تعالى : ﴿ ذلك لتعلموا أن الله يعلم ما في السموات والأرض ﴾ .

ثالثاً : لام التعليل ، كقوله تعالى : ﴿ ليهلك من هلك عن بينة ﴾ .

رابعاً : كي التعليلية ، كقوله تعالى : ﴿ كي لا يكون دولة بين الأغنياء منكم ﴾ .

خامساً : أن والفعل المستقبل بعدها ، كقوله تعالى : ﴿ أن تقولوا إنما أنزل الكتاب على طائفتين من قبلنا ﴾ .

سادساً : ما هو من صريح التعليل ، كقوله تعالى : ﴿ من أجل ذلك كتبنا

على بني إسرائيل ﴾ .

سابعاً : التعليل بلعل ، وهي تفيد العلية في كلام الله تعالى ، كقوله : ﴿ لعلمكم تعقلون ﴾ .

ثامناً : إنكاره سبحانه التسوية بين المختلفين والفرقة بين المتساوين كقوله تعالى : ﴿ أفنجعل المسلمين كالمجرمين مالكم كيف تحكمون ﴾ .

تاسعاً : أمره سبحانه بتدبر كلامه والتفكر في مغزى أوامره ونواهيه ، وهو يدل دلالة صريحة على ما تضمنته تلك الأوامر والنواهي من حكم بالغة ومصالح وغايات مطلوبة . وإلا ما كان هناك داع للتفكر والتدبر بها [شفاء العليل لابن القيم / ١٩٠ وبهذا] .

وباسبحة الله العظيم أن تحتاج مثل هذه القضية إلى أدلة وبراهين للمحاجة عنها : ألم يسم الله نفسه حكيماً ؟ وكيف يليق بالرب سبحانه أن يقال : إن أفعاله ليست لدواعٍ أو أسباب أو حكم ، إنما هي محض مشيئة ترجح مثلاً على مثل بلا داع لذلك ! في حين أن مجرد وصف أحد الناس بمثل تلك الصفة هو سمة عار ومظهر نقص في قواه العقلية التي تدفعه للعمل دون مبرر إلا أنه أراد هكذا لا غير ؟

أما إذا ذهبنا نتبع كون الله المشهود ، لنرى مواطن حكمته في خلقه لخرجت الآيات الدالة على ذلك عن الحصر بلا جدال .

أهل السنة والمبئية :

كان نفى الحكمة وادعاء عدم
علية الأحكام الشرعية ، وانتفاء مقصد
المصلحة فيها ، باباً لنفي الأسباب جملة
في حياة الناس وتصرفاتهم ، وفي ظواهر
الحياة المادية وحركاتها ، وادعاء أن الله
لم يجعل شيئاً في الدنيا سبباً لشيء
ولا رتب شيئاً على شيء ، بل كل ذلك
من أوام العقل الذي لم يصل إلى منتهى
التوحيد ليشهد أن الله هو الفاعل
وحده ، فما ثمة سبب إلا الله
سبحانه ؟! وكان ذلك التقرير إهداراً
للعقل والقطرة معاً ، بل هو أكبر من
ذلك ، إذ أن الشرع قد ربط الأسباب
بمسيباتها في الأحكام والقدر وأفعال
العباد ، بل كل مافي الكون هو مبني
على التسلسل السببي شرعاً وقدرأ ،
فالإنسان سبب في أفعاله ، إذ هو الذي
يسببها ، وعليها يناب أو يعاقب ، وهو
ينال ما قدر له بالسبب الذي أقدر عليه
ومكن منه وهيء له ، فإذا أقر بالسبب
أوصله إلى القدر الذي سبق له في أم
الكتاب [شفاء العليل لابن القيم / ٢٥]
وكلما ازداد اجتهاداً في تحصيل
الأسباب ازداد قرباً من الله ، وما هو
مقدور في الكتاب ، وقد كان من حسن
فقه الصحابة أنهم قد ازدادوا عملاً لما
فهوا القدر حق الفهم ، وعرفوا أن
مصالح الدنيا والآخرة ترتبط ارتباطاً تاماً
بما يكسبونه في حياتهم .
فالصلاة أخذ بالسبب الموصل

إلى رضا الله سبحانه ، وهو قد جعلها
سبباً لرضاه ، كما أن السعي للرزق
سبب للحصول عليه ، والقعود في الدار
وانتظار أن تمطر السماء غذاء وكساء لن
يتيح إلا الحرمة والفاقة .

ومن هنا فحق التوحيد أن تسعي
عن طريق الأسباب التي خلقها الله
سبحانه لتصل إلى النتائج التي أرادها الله
سبحانه ، لا أن تعرض عن أسبابه مدعياً
الوصول إلى النتائج دونها ..

ومسبق أن ذكرناه في باب إثبات
الحكمة والتعليل هو بذاته دليل على أن
الله سبحانه بنى الدنيا على قاعدة ربط
الأسباب بمسيباتها في الظواهر المادية
أو التصرفات الإنسانية أو الأحكام
الشرعية .

ففي التصرفات الإنسانية قال
تعالى : ﴿ فقصوا رسول ربهم فأخذهم
أخذة رابية ﴾ . وفي الظواهر المادية قال
تعالى : ﴿ وأنزلنا من السماء ماء مباركاً
فأنبتنا به جنات وحب الحصيد ﴾ .
وفي الأحكام الشرعية قال تعالى :
﴿ والسارق والسارقة فاقطعوا أيديهما
جزاء بما كسبا نكالاً من الله ﴾ وكل
موضع تضمن الشرط والجزاء أفاد سببية
الشرط والجزاء كما في قوله تعالى :
﴿ يا أيها الذين آمنوا إن تتقوا الله يجعل
لكم فرقاناً ﴾ [الأنفال / ٢٩] .

ولافرق في ذلك بين الأحكام
الشرعية التي هي حكم الله تعالى في

خلقه الإنساني وبين السنن الكونية الطبيعية التي هي حكم الله تعالى في خلقه المادي ولعل ماكتبه ابن القيم في مدارج السالكين عن منزلة « الأسباب » في الدين فيه غناء عن كثير مما قد يقوله غيره ، فلتثبته هنا كموقف لأهل السنة في هذه المسألة :

« ونحن نقول : إن الدين هو إثبات الأسباب ، والوقوف معها ، والنظر إليها والاتفات إليها ، وإته لادين إلا بذلك ، كما لاحقيقة إلا به ... فإن الوقوف معها فرض على كل مسلم ، لا يتم إسلامه وإيمانه إلا بذلك ... وهل يمكن حيواناً أن يعيش في هذه الدنيا إلا بوقوفه مع الأسباب ؟ فيتجمع مساقط غيبتها ومواقع قطرها . ويرعى في خصيها دون جذبها ، ويسالمها ولايحاربها فكيف وتنفسه في الهواء بها ، وسعادته وفلاحه بها ، وضلاله وشقاؤه بالإعراض عنها والغائها ، فأساعد الناس في الدارين أقومهم بالأسباب الموصلة إلى مصالحها . وأشقاهم في الدارين أشد لهم تعطيلاً لأسبابهما فالأسباب محل الأمر والنهي والثواب والعقاب والنجاح والخسران » [مدارج السالكين لابن القيم ٤٠٧/ وبعدها] .

ذلك هو فقه أهل السنة في الأخذ بالسبب وفي مرتبته التي بنيت عليها الدنيا ، ولعل فيما نقلناه غناء عن الإطالة .

وماذا عن واقع المسلمين :

لو اقتصر أمر ماعرضنا آنفاً من آراء منحرفة ، على الجانب النظري البحث في الكتب والمناظرات ، وفي النطاق العلمي المحدود ، لكان الخطاب ، ولما تجشمتنا عناء الرد عليها إلا إغذاراً إلى الله تعالى ببيان وجه الحق فيها ، ولكن شأن تلك الأفكار المنحرفة عن جادة الصواب ، أن تتسرب شيئاً فشيئاً إلى واقع الناس وحياتهم ، خاصة إن كتب لها أن تنتشر بواسطة انتشار مذاهب من يحملونها في المكان والزمان ، فتعمل عملها في تشكيك العقلية الإسلامية ، ومن ثم التأثير في مجريات الحياة الإسلامية ، حتى تصبح جزءاً من النسيج العقلي الذي ينسج الناس على منواله دون معرفة لمصدره أو تحديد أسياه .

وإننا حين استعرضنا ماذكرناه من آراء يأخذ بعضها برقاب بعض ، ماقصدنا أن نروي تاريخاً فآت ، أو أن نشير في النفوس حزازات ، ولأن يكون بحثنا متاعاً عقلياً لمن يفتته ذلك النوع من المتعة العقلية ، بل إلى النظر في الواقع الحالي للمسلمين ، وكيف أثرت فيه تلك الأقوال حتى أسلمته إلى ما هو عليه من وهن وضعف ، ومن تخلف وانحطاط .

كيف نريد لعلم أن ينشأ ؟ أو لأمة أن تتقدم وترتقي ؟ أو لقوة أن تنمو وترتداد ، بينما تلك الأفكار الخبيثة تعمل

عملها في الفرد والمجتمع فتشيط الهمة ،
وتقل العزم ، وتهدر الجهد .

لقد عملت تلك المفاهيم — عن
القدر والسببية — عملها في الأمة
الإسلامية خلال قرون متطاولة ، فكان
من جرائها — إلى جانب أسباب أخرى
عديدة — أن أهمل المسلمون العلوم
التجريبية بلا شعور أو وعي ، وكان هذا
هو المعول الأول الذي جرّ بهم إلى
حضيض التخلف والضعف ، في عالم
عرف قيمة العلم التجريبي الذي يبنى
أول ما يبنى على قاعدة ربط الأسباب
بنتائجها ، وأن السنن الكونية عاملة في
الوجود بحسب ما أجزأها الله سبحانه في
حكم العادة الجارية .

وكيف يتدفع المسلم إلى محاولة
اكتشاف علاقة بين أمرين ، وهو أصلاً
يؤمن بأنه لا رابطة بينهما ، وأن أحدهما
لا ينشأ عن الآخر ، بل — في أحسن
الأحوال — ينشأ عند حلول الآخر
لاغير ؟!

لقد سنّ الله سبحانه سنناً كونية ،
أجرى عليها أمر الناس والأشياء
والمادة ، وهذه السنن تعمل بشكل دائم
منتظم سواء في حياة الناس الاجتماعية ،
أو الفردية ، وسواء في ميثاقهم الجسدي
أو عالمهم المادي ، وسواء في الأمم
التي اهتمت بهدي النبوة ، أو التي
كفرت بها .

والأخذ بالأسباب الصحيحة

التامة ، والمراعي لتلك السنن الكونية
الالهيّة هو الموفق إلى العلو والارتقاء في
هذه الدنيا ، وإن من رحمة الله وفضله
على المسلمين أن أتاح لهم الأسباب
التي توصلهم لخير الدارين بأن هداهم
للإيمان ووفقهم لاتباع الهدي النبوي ،
ودلّهم على مالم يدل عليه الكافرين من
أسباب خالصة تعاونهم على النجاح
والظفر في الدنيا والآخرة كالعداء
والمباداة وإفراد التوحيد ، كذلك
الأسباب التامة التي تقيم حياتهم المادية
على خير نسق سواء في معاملاتهم
المادية أو علاقاتهم الاجتماعية . وبقدر
ما يحصل للفرد المسلم ، والمجتمع
المسلم من الأخذ بالأسباب ، ومراعاة
تلك السنن ، بقدر ما يتقدمون في الدنيا
على أعدائهم ، فإن تغلوا عن الأسباب
الموصلة لخير الدنيا أو الآخرة ، فهم
وغيرهم سواء ، والظفر لمن نال أسباب
القوة والغلبة .

كيف يأمل المسلمون أن يتغلّبوا
على تلك القوى الهائلة التي تحيط بهم
إحاطة السوار بالمحصن ، وتترصد بهم
في كل لحظة لتفني عليهم قضاء
ميرماً ؟ وهم لا يملكون — بل
ولا يحاولون — وسائل التقدم والغلبة
سواء منها الحرية أو الاقتصادية أو
غيرها ؟

كيف يأمل المسلمون أن تتحرر
لرادتهم في أوطانهم ، وأن يكون لهم
أمر أنفسهم في ديارهم دون أن يتخذوا

الأسباب الكثيلة بأن يسيطروا على العالم الاقتصادي والسياسي والمسكري .

ولنقاتل أن يقول : اننا نحاول جهدنا باتخاذ بعض الأسباب دون بعض ، أو جزء من الأسباب الناقصة دون التامة ، إلا إننا ننبه إلى نفيسة من التفاسير التي ذكرها الشاطبي وابن القيم من أن الإتيان بالسبب على كماله ، وانتفاء أي مانع يمنعه ، تنشأ النتيجة عنه لامحالة ، كما أن الفاعل إن قصد أن لا تقع النتيجة بعد الأخذ بالسبب التام فهو عايب ، كذلك فإن أعجز أجزاء السبب أو يسبب ناقص لم يوصله إلى النتيجة المرجوة وإن أراد ذلك [الموافقات ١/ ٢١٨] .

فالسبب يجب أن يؤخذ على الوجه الأكمل حتى يتم المقصود منه ، وترتب عليه نتائجه حتى يتخطى المسلمون تلك العقبات ، وحتى يتخلصوا من المأزق التاريخي الذي وقعوا فيه - بما كسبت أيديهم - فإن عليهم الأخذ بكافة الأسباب التامة في جميع المجالات دون استثناء ، في الجانب الاقتصادي والاجتماعي والمسكري والسياسي ، وأن يكون مهمهم تدريس كيفية تقدم الأمم الأخرى ، ووسائل اللحاق بها والأخذ عنها بما لا يتعارض مع شرعنا الحنيف ، فإنه ليس كل ما عند الكافرين كفر ، بل فيه حق وباطل ، ونحن أحق

بالحق الذي عندهم منهم .

إن من سنن الله الجارية في الأمم كافة :

أن تقوى الله سبب العلو ، والمعصية والبدعة سبب للذلة .

وأن الاجتماع سبب للنصر ، والفرق سبب للهزيمة .

وأن العلم سبب للفرق ، والجهل سبب للتخلف .

وأن المال سبب للقوة ، والفقر سبب للهوان .

وأن الوعي سبب النجاة ، والذهول عن الحقائق سبب للهلاك .

وأنه بالعمل تقدم الأمم ، وليس بالشعوذة ، وبالصناعة تترقى المجتمعات ، وليس بالتواكل وترك الأسباب .

إن البشرية قد قطعت شوطاً طويلاً سبقت فيه المسلمين سبقاً كبيراً ولا بد للمسلمين من أن يسرعوا الخطى في الطريق السديد .. ليلحقوا بالركب أولاً .. ثم يقودونه للهدى ثانياً .

وإن العودة لمنهج السلف الصالح هو سبب الاجتماع فالتنصر ، والإصرار على التحزب والمكابرة هو سبب التفرقة فالهزيمة . والحرص على النفع الشخصي والسعي وراءه ، حتى وإن كان في الإطار الإسلامي ، لا يغني غناء كثيراً ، إذ إن السبب يجب أن يؤخذ على كماله وبوجهه الصحيح

وإن تقديم النفع الجماعي والمصلحة العامة ، وعدم الحرص على التوفيق المحتسب بينهما وبين الاعتبارات الشخصية هو سبب الاندفاع للامام ، ونمو القوة الاسلامية من جديد .

وإن اعتقد المسلمون أنه يمكنهم النصر ، والخروج من المأزق وهم على تلك الحال فيما بينهم وبين أنفسهم ، أو بينهم وبين أعدائهم ، فهم واهمون فالأسباب لا بد منها ، وليرك من يقصر عن اتخاذ الأسباب أنه يفت في عضد ذلك الكيان الإسلامي .. مهما اتخذ من أعذار أو قدم من مبررات لنفسه أو لمن حوله ..

إنه لا بد من النهضة العلمية ، والتخصص في كافة مجالات العلوم لأعلى درجات التخصص ، حتى ينبغ من المسلمين من يهيء لهم أسباب استخدام تلك الطاقات الهائلة المتاحة لأعدائهم .. والمسلمون مقصرون إن لم يأخذوا بأسبابها .

ولا بد من النهضة الاقتصادية ، وبناء اقتصاد إسلامي مستقل متكامل يلجأ إليه المسلمون دون خوف من القوى المعادية ، التي ستمنع عنهم ثرواتهم إن عاجلاً أو آجلاً .. والمسلمون مقصرون إن لم يأخذوا بأسبابها . ولا بد من الوعي السياسي ، والوعي الإعلامي ، حتى يفهم المسلمون حقيقة ما يدور حولهم ،

وما يراود بهم من شتى الجهات العدائية .. والمسلمون مقصرون إن لم يأخذوا بأسباب ذلك .

ولا بد من الدراسات الاجتماعية المتخصصة ، التي تتناول تلك التركيبة الإسلامية الحالية ، أفراداً ومجموعات ، وما يؤثر فيها ؟ حتى يكون الدواء مناسباً للداء . فالبشر لهم سمات مشتركة خلقها الله تعالى فيهم ولا بد من الالتفات إلى تلك العوامل النفسية والاجتماعية التي تعمل عملها وتسبب الكثير من المشاكل في الواقع الإسلامي المعاصر ... والمسلمون مقصرون إن لم يأخذوا بأسباب تلك الدراسات .

وأخيراً .. هي دعوة ليستفيق المسلمون « المخلصون » مما هم فيه من غفلة عن الداء ، ومن إعراض عن الدواء ، قبل فوات الأوان .

وهي أمانة في عنق كل مسلم واع يحملها إلى أخيه ، أن أدرك من حولك بالترية والتوعية ، واسع للاختلاف ونبذ الخلاف والأخذ بالأسباب الثامة لنصل إلى النتائج المرجوة ...

وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين □

الأعياد والمناسبات المحترمة في الإسلام

محمد عثمان

الأعياد جمع عيد . والعيد إسم لما يعرّد من الإجماع العام على وجه معاد عائد : إما يعرّد السنة ، أو يعرّد الأسبوع أو يعرّد الشهور ، أو نحو ذلك . فالعيد يجمع أموراً ، منها يوم عائد كيوم الفطر ويوم الجمعة . ومنها : اجتماع فيه . ومنها : أعمال تجمع ذلك من العبادات أو العادات وقد يخص ذلك بمكان بعينه . وقد يكون مطلقاً وكل من هذه الأمور قد يسمى عيداً (١) .

وعادة ؛ تجدد المناسبات أو الأعياد على قسمين :

مناسبة محترمة عني بها الشرع لما فيها من عظة وذكرى تتجدد مع تجدد الأيام والأجيال وتعود على الفرد والجماعة بالتزود منها .

ومناسبة لم تحبر ، إما لاختصارها في ذاتها ، أو علم استطاعة الأفراد مسايرتها .

فمن الأول يوم الجمعة ، وقد عني بها الإسلام في الحث على القراءة المنوّه عنها في صلاة الفجر ، وفي الحث على أدائها والحفاوة بها من اغتسال وطيب وتبكير إليها ، ولكن من غير غلو ولا إفراط . فقد جاء النهي عن صوم يومها وحده دون أن يسبق بصوم قبله أو يلحق بصوم بعده . كما نهى عن

فالزمان كقوله ﷺ ليوم الجمعة : « إن هذا يوم جعله الله للمسلمين عيداً » (رواه ابن ماجه) . والاجتماع والأعمال كقول ابن عباس : (شهدت العيد مع رسول الله ﷺ ...) (متفق عليه) . والمكان كقوله ﷺ : « لا تتخلوا قبري عيداً » .

وقد يكون لفظ العيد اسماً لمجموع العيد والعمل فيه وهو الغالب كقوله ﷺ : « دعهما يألها بكر فإن لكل قوم عيداً وإن هذا عيدنا » (متفق عليه) .

لقد أكثر الناس القول في اعتبار المناسبات في الإسلام وعدم اعتبارها ، ووقع فيها الإفراط والتفريط ، وإذا نظرت إلى شريعة الإسلام وأحاديث عامة

١ - اقتضاء الصراط المستقيم مخالفة أصحاب الجحيم . شيخ الإسلام ابن تيمية ، ص ١٨٩ ، ط دار المعرفة .

إفراد ليلتها بقيام ، والنصوص في ذلك متضاربة ثاجئة معلومة .

فكان يوم الجمعة مناسبة معتبرة مع اعتدال وتوجه إلى الله بدون إفراط أو تفريط . وذلك أن يوم الجمعة هو يوم آدم عليه السلام فيه خلق ، وفيه خلقت فيه الروح ، وفيه أسكن الجنة ، وفيه أهبط إلى الأرض ، وفيه تيب عليه ، وفيه تقوم الساعة ، يقول شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى بهذه المناسبة :

(إن قراءة سورة السجدة وسورة الإنسان معاً في يوم الجمعة لمناسبة خلق آدم في يوم الجمعة ليتذكر الإنسان في هذا اليوم وهو يوم الجمعة مبدأ خلق أبيه آدم ، ومبدأ خلق عموم الإنسان ، ويتذكر مصيره ومنتهاه ليرى ما هو عليه من دعوة الرسول وهل هو شاكر أو كفور) (أنصروه البيان) .

وكما قيل يوم الجمعة يوم آدم ، قيل في يوم الاثنين يوم محمد عليه أفضل الصلاة والتسليم ، أي فيه ولد ، وفيه أنزل عليه ، فقد جاء عنه عليه السلام أنه سئل عن صيام يوم الاثنين . فقال : « هذا يوم ولدت فيه وعلّي فيه أنزل » (١) وكان يوم وصوله المدينة في الهجرة .

أما مايفعله كثير من الناس في

هذه الأزمنة من احتفالات ومظاهر قد حدث ذلك بعد أن لم يكن لا في القرن الأول ولا الثاني ولا الثالث وهي القرون المشهود لها بالخير كما جاء الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم : « خير الناس قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم » .

والذين أحدثوا هذه البدعة هم الفاطميون في القرن الرابع . يقول الشيخ محمد أمين الشنيطي رحمه الله عليه :

(وقد افرق الناس في هذا الأمر إلى فريقين . فريق ينكره وينكر على من يفعله ، لعدم فعل السلف إياه ولا مجيء أثر في ذلك . وفريق يراه جائزاً لعدم النهي عنه ، وقد يشدد كل فريق على الآخر في هذه المسألة ولشيخ الإسلام ابن تيمية في اقتضاء الصراط المستقيم كلام وسط في غاية الإنصاف . نورد موجزه لمجزاته والله الهادي إلى سواء السبيل .

قال رحمه الله في فصل قد عقده للأعياد المحدثه فذكر أول جمعة من رجب ، وعيد غدیر خم في الثامن عشر من ذي الحجة حيث خطب النبي صلى الله عليه وسلم وحث على اتباع السنة وأهل بيته ثم أتى إلى عمل المولد .

وكذلك ما يحدثه بعض الناس إما مضاهاة للنصارى في عيد ميلاد المسيح ، وإما محبة للنبي صلى الله عليه وسلم وتعظيماً

١ - مستند الإمام أحمد ج ٥ ، ص ٢٧٩ - ٢٩٩ ، وسلم في صحيحه في كتاب الصيام .

له ، والله قد يهيمهم على هذه المحبة والاجتهاد لا على البدع من اتخاذ مولده عليه السلام عيداً مع اختلاف الناس في مولده أي في ربيع أو في رمضان فإن هذا لم يفعله السلف مع قيام المقتضى له وعدم المانع له .

يضيف شيخ الإسلام (ولو كان هذا غيراً محضاً أو راجحاً لكان السلف رضي الله عنهم أحق به منا فإنهم كانوا أشد محبة لرسول الله عليه السلام وتعظيماً له منا وهم على الخير أحرص .

وإنما كمال محبته وتعظيمه في متابته وطاعته واتباع أمره وإحياء سنته باطناً وظاهراً ، ونشر ما بهت به والجهاد على ذلك بالقلب واليد واللسان . فإن هذه هي طريقة السابقين الأولين من المهاجرين والأنصار والذين اتبعوهم بإحسان .

وأكثر هؤلاء الذين تراهم حرصاء على أمثال هذه البدع مع ما لهم فيها من حسن القصد والاجتهاد الذي يرجى لهم به المثوبة تجلدهم فائرين في أمر الرسول عليه السلام عما أمروا بالنشاط فيه ، وإنما هم بمنزلة من يحلي المصحف ولا يقرأ فيه ولا يتبعه ، ومنزلة من يزخرف المسجد ولا يصلي فيه ، أو يصلي فيه قليلاً ، ومنزلة من يتخذ المساييح والسجادات المزخرفة وأمثال هذه الزخارف الظاهرة التي لم تشرع ويصحبها من الرياء والكبر والاشتغال عن المشروع ما يفسد

حال صاحبها) اهـ (اقتضاء ، ص ٢٩٥) .

وليس بصحيح ما يزعمه بعض المتبدعة من تسمية المولد إحياءً لذكر الرسول عليه السلام فالله أحيا ذكر الرسول عليه السلام حيث قرن ذكره مع ذكره تعالى في الشهادتين ومع كل أذان وكل إقامة لأداء صلاة وفي كل تشهد في فرض أو نفل مما يزيد على الثلاثين مرة .

ومن المناسبات المعتبرة شهر رمضان المبارك بكامله لكونه أنزل فيه القرآن ﴿ شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن هدى للناس ﴾ .

ومن المناسبات ليلة القدر لبده نزول القرآن فيها لقوله تعالى : ﴿ إنا أنزلناه في ليلة القدر ومأدراك ليلة القدر ﴾ ثم بين مقدارها ﴿ ليلة القدر خير من ألف شهر ﴾ وبين خواصها ﴿ تنزل الملائكة والروح فيها ﴾ وكان رسول الله عليه السلام يحفني بها ويلتمسها في العشر الأخير وفي الوتر من العشر الأخير ، فكان عليه السلام يتكف العشرة كلها التماساً لتلك الليلة . روى البخاري في صحيحه عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت : « كان رسول الله عليه السلام إذا دخل العشر أحيا الليل وأيقظ أهله ، وجدّ وشدّ المنزلة » .

ومن المناسبات يوم عاشوراء ، فلقد كان لهذا اليوم تاريخ قديم ، وكانت العرب تعظمه في الجاهلية

وتكسو فيه الكعبة ، ولما قدم النبي ﷺ المدينة وجد اليهود يصومونه فقال لهم : لم تصومونه ؟ فقالوا : يوماً نجي الله فيه موسى من فرعون فصيامه شكر له ، فصمناه . فقال ﷺ : نحن أحق بموسى منكم فصامه وأمر بصيامه .

روى البخاري ومسلم في صحيحيهما من حديث عبد الله بن عباس رضي الله عنهما قال : قدم رسول الله ﷺ المدينة فوجد اليهود يصومون يوم عاشوراء فسئلوا عن ذلك فقالوا : هذا اليوم الذي أظهر الله فيه نبي الله موسى وبني إسرائيل على فرعون فنحن نصومه تعظيماً له . فقال النبي ﷺ : نحن أولى بموسى منكم فأمر بصومه .

إن نجاته نبي الله موسى من عدو الله فرعون مناسبة عظيمة ، نصرته الحق على الباطل وانتصار جند الله وإهلاك جند الشيطان . وهذا بحق مناسبة يهتم لها كل مسلم . ولذا قال عليه الصلاة والسلام :

« نحن أحق بموسى منكم نحن معشر الأنبياء أبناء علات ديننا واحد » .

وقد كان صيام عاشوراء فرضاً حتى نسخ بفرض رمضان وهكذا مع عظيم مناسبته من إعلان كلمة الله ونصرة رسوله كان ابتهاج موسى عليه السلام به في صيامه شكراً لله .

ومن هذه المناسبات المحترمة عيد

الفطر وعيد الأضحى وهما مناسبتان عظيمتان لحديث أنس بن مالك الذي رواه أبو داود في سننه : (قدم النبي ﷺ ولهم يومان يلعبون فيهما فقال قد أبدلكم الله بهما خيراً منهما يوم الفطر ويوم الأضحى) (رواه أبو داود والحديث على شرط مسلم) .

ومما يعتبر ذا صلة بهذا البحث في الجملة مناقله الإمام ابن كثير في تفسيره عند قوله تعالى : ﴿ اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الإسلام ديناً ﴾ قال عندها :

(روى الإمام أحمد عن طارق ابن شهاب قال : جاء رجل من اليهود إلى عمر بن الخطاب رضي الله عنه فقال : يا أمير المؤمنين إنكم تقرأون آية في كتابكم لو علينا معشر اليهود نزلت لاتخذنا ذلك اليوم عيداً . قال : وأي آية ؟ قال : قوله : ﴿ اليوم أكملت لكم دينكم ﴾ فقال عمر : والله إني لأعلم اليوم الذين نزلت على رسول الله ﷺ ، والساعة التي نزلت فيها عشية عرفة في يوم الجمعة) (رواه البخاري ومسلم) .

وروي عن كعب قوله : لو أن غير هذه الأمة نزلت عليهم هذه الآية لنظروا اليوم الذي أنزلت فيه عليهم فاتخذوه عيداً يجتمعون فيه .

الأعياد غير المعتمدة في الإسلام :

عيد الميلاد :

يحتفل النصارى يوم ولادة عيسى ويظهرون الأفراح والسرور ويمطلون الدوائر والأعمال ، ويهنيء بعضهم بعضاً ، ويتزاورون ويظهرون شعار دينهم ، وقد قلدهم وشابههم كثير من جهال المسلمين وذوي الرئاسة والسياسة . فقي أعمال كثير من المسلمين في هذا العيد أنهم يطلون الدوائر الحكومية والشركات وبعض التجار الكبار تعظيماً لهذا اليوم ، واحتراماً له ويوزرون أسنقائهم النصارى ويرسلون لمن كان منهم بعيداً بطاقات تهنئة . والرؤساء والملوك يرسلون برقيات تهنئة للدول التي تزعم أنها تدنن بالمسيحية .

وهذا العيد وغيره من الأعياد التي اجلى فيها كثير من البلاد الإسلامية كعيد الوطن ، وكعيد العلم ، وعيد الأم وعيد الشجرة ، وعيد النظافة ، وعيد الولادة ، وعيد الأسرة ، وعيد الأولياء ، كلها محرمة في دين الإسلام ، لمشابهتها للكفار في أعيادهم ولاشك أن في هذا إحياء لسنن الجاهلية ، وإماتة الشرائع الإسلامية في قلوب المسلمين ، وإن كان أكثر الناس لا يشعرون بذلك لشدة استحكام ظلمة الجاهلية في قلوبهم ، ولا ينفصم ذلك الجهل عن ذرا بل هو الجريمة التي تولد عنها كل

الجرائم من الكفر والفسوق والمصيان .

قال شيخ الإسلام : إن أعياد أهل الكتاب والأعاجم تُهَي عنها لسببين :

١ - أحدهما : أن فيها مشاهبة للكفار .

٢ - والثاني : أنها من البدع .

فما أحدث من المواسم والأعياد فهو منكراً وإن لم يكن فيه مشاهبة لأهل الكتاب من وجهين :

أحدهما : أن ذلك داخل في مسمى البدع والمحدثات ؛ فيدخل فيما رواه مسلم في صحيحه عن جابر قال :

« كان رسول الله ﷺ إذا خطب أحمرت عيناه وعلا صوته واشتد غضبه ، حتى كأنه منذر جيش ، يقول : صبحكم ومسأكم ، ويقول : يبعث أنا والساعة كهاتين ، ويقرن بين إصبعيه السبابة والوسطى ويقول : أما بعد ، فإن خير الحديث كتاب الله ، وخير الهدي هدي محمد . وشر الأمور محدثاتها . وكل بدعة ضلالة » (اقتضاء الصراط المستقيم ص ٢٦٦) .

وحديث أبي سعيد في الصحيحين أن رسول الله ﷺ قال : « لتبتعن سنن من كان قبلكم شيراً بشير وفراعاً يفرأح حتى لو دخلوا جحر ضبً لتبعتموهم . قلنا : يا رسول الله اليهود والنصارى ؟ قال : فمن ! ؟ » .

بدع الشهور :

هناك بدع كثيرة يصعب حصرها في هذه المجالة ولكني أذكر نبذة منها :

١ - استقبال الرافضة شهر محرم بالحزن والهَمّ والخرافات والأباطيل ، فيصنعون ضريحاً من الخشب مزيناً بالأوراق الملونة يسمونه ضريح الحسين أو كربلاء . وخلال هذا الشهر تمنع الزينة فتضع النسوة زيتهن ولا يأكل الناس اللحوم وتشعل النيران ويتواثب الناس عليها والأطفال يطوفون الطرقات يصيحون يا حسين .. يا حسين .

٢ - بدع صفر : كان بعض الناس يمتنعون فيه عن السفر أو إقامة أي حفل ، ويظهرون التشاؤم والتطير .

٣ - ربيع الأول : بدعة المولد ، أي إقامة احتفالات لمولد النبي ﷺ .

وكذلك ما يسمونه ليلة الإسراء والمعراج فتقام الولائم وتضاء الشموع وتصلى النوافل .

٤ - وفي شعبان : ما يسمونه ليلة النصف من ليلة البراءة حيث يعتقدون من غفران الذنوب وإطالة الأعمار وزيادة الأرزاق .

٥ - بدع شهر رمضان : اهتمام الناس بالجمعة الأخيرة منه فيصلي من كان لا يصلي بقية أيامه ، والصواب الذي عليه المحققون من أهل العلم النهي عن إفراد هذا اليوم بالصوم ، وعن

هذه الصلاة المحدثنة ، وعن كل ما فيه تعظيم لهذا اليوم من صنع الأطعمة وإظهار الزينة ونحو ذلك حتى يكون هذا اليوم بمنزلة غيره من بقية الأيام وحتى لا يكون له مزية أصلاً .

الخلاصة :

خلاصة القول أننا نستفيد من هذه المجالة أموراً منها أن الإسلام لم يشرع الاحتفال بولادة أو بموت أحد .

ومنها : أن هذه المناسبات قد تعددت حتى غدا الإسلام احتفالات وأعياداً . فقد يقول قائل : أنا احتفل يوم ولادة النبي عليه الصلاة والسلام ، وقد يقول آخر : احتفل يوم الهجرة لأنه بالهجرة فرّق الله بين الحق والباطل واعتزّ المسلمون وصارت لهم دولة . فستحق الاحتفال بها ، وإظهار التعظيم لرسول الله ﷺ .

وقد يقول آخر : أنا احتفل يوم بدر لأنه يوم الفرقان يوم التقى الجمعان ، يوم أن نصر الله المسلمين على المشركين . وقد يقول آخر : أنا احتفل بيوم فتح مكة يوم دخل الناس في دين الله أفواجا . وقد يقول آخر : أنا احتفل بيوم وفاته يوم انتقل إلى الرفيق الأعلى ...

وهكذا تتعدد الآراء ويتفرق الناس على غير هدى ، ومن غير دليل شرعي يحسم النزاع ، ويوفر الجهد □

أوصاف المفارقين لأهل السنة والجماعة

اختيار: محمد المصري

المفارقون للسنة يدفعهم إلى ذلك أمران رئيسيان : الأول : هو الجهل بالحق فيحكمون بالظن بلا علم . والثاني : الهوى فيحكمون بالظلم بلا عدل .

وترك إلا رسول الله ﷺ ، لاسيما المتأخرون من الأمة الذين لم يحكموا معرفة الكتاب والسنة ، والفقه فيهما ، ويميزوا بين صحيح الأحاديث وسقيمها ، وناتج المقاييس وعقيمها . مع ما ينضم إلى ذلك من غلبة الأهواء ، وكثرة الآراء ، وتفلظ الاختلاف والافتراق ، وحصول المدلولة والشقاق .

فإن هذه الأسباب ونحوها مما يوجب (قوة الجهل والظلم) للذين نعت الله بهما الإنسان في قوله : ﴿ وحملها الإنسان إنه كان ظلوماً جهولاً ﴾ . فإذا من الله على الإنسان بالعلم والعدل أنقله من هذا الضلال (ج ٣ ، ص ٣٧٨) .

والمفارقون للسنة قد يدفعهم إلى ذلك الغلو الذي ذمه الله ورسوله ﷺ . (فإذا كان على عهد رسول الله ﷺ وخلفائه الراشدين ، قد انتسب إلى الإسلام من مرق منه مع عبادته العظيمة

(وقد كان أولهم نخرج على عهد رسول الله ﷺ ، فلما رأى قسمة النبي ﷺ قال : يا محمد اعدل فإنك لم تعدل ، فقال له النبي ﷺ : « لقد غبت وعسرت إن لم أعدل » . فقال له بعض أصحابه : دعني يا رسول الله أضرب عنق هذا المنافق . فقال : « إنه يخرج من ضغنىء هذا أقوام يحقر أحدكم صلاته مع صلاتهم ، وصيامه مع صيامهم ، وقراءته مع قراءتهم .. الحديث .

فكان مبدأ البدع هو الطعن في السنة بالظن والهوى ، كما طعن إبليس في أمر ربه برأيه وهواه) [ج ٣ ، ص ٣٥٠] .

والمفارقون للسنة يدفعهم الجهل والهوى إلى كثرة الآراء وتضاربها واختلافها من جهة ، وإلى التفرق والشقاق والمعاداة من جهة أخرى .

(إن كل أحد يؤخذ من قوله

والمفارقون للسنّة : منهم قوم جهال بالدين ومنهم قوم منافقون ، ومنهم قوم سماعون للمنافقين يقبلون منهم ، وكل من هذه الأصناف قد يكون فتنة للصنف الآخر .

(قد يقع التنازع في تفصيل الكتاب فتارة يكون بين العلماء المختبرين في (مسائل الاجتهاد) ، وتارة يتنازع فيه قوم جهال بالدين ، أو منافقون ، أو سماعون للمنافقين . فقد أخبر الله سبحانه أن فينا قوماً سماعين للمنافقين يقبلون منهم .. وكثيراً ما يضيع الحق بين الجهال الأميين وبين المحرفين للكلم الذين فيهم شعبة نفاق .. فإما أن تضل الطائفتان ، ويصير كلام هؤلاء فتنة على أولئك حيث يقتضون أن ما يقوله الأميون هو غاية علم الدين ، ويصبروا على طرفي نقيض ، وإما أن يتبع أولئك الأميون أولئك المحرفين في بعض ضلالهم . وهذا من أسباب تغيير الملل . إلا أن هذا الدين محفوظ) [ج ٢٥ ، ص ١٢٨ — ١٣١] .

والمفارقون للسنّة مغالون في التعصب للأشخاص بلا علم ولا عدل ، ومغالون في التعصب في المسائل التي يسوغ فيها الاجتهاد مع البغي والعدوان على المخالف لهم .

(فمن جعل شخصاً من الأشخاص غير رسول الله ﷺ من أحبه

حتى أمر النبي ﷺ بقتالهم فيعلم أن المتسبب إلى الإسلام أو السنّة في هذه الأزمان قد يمرق أيضاً من الإسلام والسنّة ، حتى يدعي السنّة من ليس من أهلها ، بل قد مرق منها وذلك بأسباب منها الغلو الذي ذمه الله تعالى في كتابه حيث قال : ﴿ يا أهل الكتاب لا تغلوا في دينكم ولا تقولوا على الله إلا الحق .. ﴾ الآية .. وقال النبي ﷺ : « إياكم والغلو في الدين ، فإنما أهلك من كان قبلكم الغلو في الدين » وهو حديث صحيح .

ومنها التفرق والاختلاف الذي ذكره الله تعالى في كتابه العزيز .

ومنها أحاديث تروى عن النبي ﷺ وهي كذب عليه باتفاق أهل المعرفة ، يسميها الجاهل بالحديث فيصدق بها لموافقة ظنه وهواه .

(وأضل الضلال) اتباع الظن والهوى ، كما قال تعالى في حق من ذمهم : ﴿ إن يتبعون إلا الظن وما تهوى الأنفس ولقد جاءهم من ربهم الهدى) وقال في حق نبيه ﷺ : ﴿ والنجم إذا هوى ما ضل صاحبكم وما غوى وما ينطق عن الهوى إن هو إلا وحي يوحى ﴾ ، فنزّهه عن الضلال والغواية اللذين هما الجهل والظلم : فالضلال هو الذي لا يعلم الحق ، والغاوي الذي يتبع هواه ، وأخير أنه ما ينطق عن هوى نفسه ، بل هو وحي أوحاه الله إياه ، فوصفه بالعلم ، ونزّهه عن الهوى) [ج ٣ ، ص

وواقفه كان من أهل السنة والجماعة ، ومن خالفه كان من أهل البدعة والفرقة — كما يوجد ذلك في الطوائف من أتباع أئمة في الكلام في الدين وغير ذلك — كان من أهل البدع والضلال والتفرق ([ج ٣ ، ص ٣٤٧] .

(ومن وإلى موافقه وعادى مخالفه وفرق بين جماعة المسلمين ، وكفر فسق مخالفه دون موافقه في مسائل الآراء والاجتهادات ، واستحل قال مخالفه دون موافقه ، فهؤلاء من أهل التفرق والاختلاف) [ج ٣ ، ص ٣٤٩] .

(إن الناس لا يفصل بينهم النزاع إلا في كتاب منزل من السماء ، وإذا ردوا إلى عقولهم فلكل واحد منهم عقل . ومن هنا يعرف ضلال من ابتدع طريقاً أو اعتقداً زعم أن الإيمان لا يتم إلا به . مع العلم بأن الرسول لم يذكره ، ومخالف النصوص فهو بدعة باتفاق المسلمين .. ويروى عن مالك رحمه الله أنه قال : إذا قل العلم ظهر الجفاء ، وإذا قلت الآثار كثرت الأهواء .

ولهذا تجد قوماً كثيرين يحبون قوماً ويغضون قوماً لأجل أهواء لا يعرفون معناها ولا دليلها ، بل يوالون على إطلاقها أو يعادون من غير أن تكون منقولة نقلاً صحيحاً عن النبي ﷺ وسلف الأمة ، ومن غير أن يكونوا هم يعقلون معناها ، ولا يعرفون لازمها

ومقتضاها . وسبب هذا إطلاق أقوال ليست منصوبة ، وجعلها مذاهب يدعى إليها ، ويوالى ويعادى عليها ، وقد ثبت في الصحيح أن النبي ﷺ كان يقول في خطبته : « إن أصدق الكلام كلام الله .. الخ » فدين المسلمين مبني على اتباع كتاب الله وسنة نبيه وما اتفقت عليه الأمة ، فهذه الثلاثة هي أصول معصومة ، وماتنازعت فيه الأمة ردوه إلى الله والرسول . وليس لأحد أن ينصب للأئمة شخصاً يدعو إلى طريقته ، ويوالى ويعادى عليها ، غير النبي ﷺ ، ولا ينصب لهم كلاماً يوالى عليه ويعادى ، غير كلام الله ورسوله وما جمعت عليه الأمة . بل هذا من فعل أهل البدع الذين ينصبون لهم شخصاً أو كلاماً يفرقون به بين الأمة ، يوالون به على ذلك الكلام أو تلك النسبة ويعادون . والخوارج إنما تأولوا آيات القرآن على ما اعتقدوه ، وجعلوا من خالف ذلك كافراً ، لاعتقادهم أنه خالف القرآن ، فمن ابتدع أقوالاً ليس لها أصل في القرآن ، وجعل من خالفها كافراً كان قوله شراً من قول الخوارج ([ج ٢٠ ، ص ١٦٣ — ١٦٤] .

فالمفارقون للسنة إذن يقدمون بين يدي الله ورسوله : فيخرجون عن السنة أولاً ، ثم يبادرون أهل السنة بالبغي والظلم والعدوان ، فيخرجون عن الجماعة ثانياً ، وهذا هو الأصل الذي تدور حوله وتولد منه البدع والأهواء .

(أول البدع ظهوراً في الإسلام وأظهرها ذمناً في السنة والآثار : بدعة الحرورية المارقة .. ولهم خاصتان مشهورتان فازقوا بهما جماعة المسلمين وأمتهم :

— إحداها : خروجهم عن السنة ، وجعلهم مائس بسيرة سيرة ، أو مائس بحسنة حسنة ، وهذا الوصف تشترك فيه البدع المخالفة للسنة ، فقاتلها لاهد أن ثبت ما نفته السنة وبني ما أثبتته السنة ، وبحسن ما تبخته السنة أو يقيح ما حسنته السنة ، وإلا لم يكن بدعة ، وهذا القدر قد يقع من بعض أهل العلم خطأ في بعض المسائل ، لكن أهل البدع يخالفون السنة الظاهرة المعلومة . والخوارج جوزوا على الرسول نفسه أن يجور ويضل في سنته ، ولم يوجبوا طاعته ومتابعته ، وإنما صدقوه فيما بلغه من القرآن دون ما شرعه من السنة التي تخالف — بزعمهم — ظاهر القرآن ، وغالب أهل البدع غير الخوارج يتابعونهم في الحقيقة على هذا ، فإنهم يرون أن الرسول لو قال بخلاف مقالته لما اتبعوه ..

— الفرق الثاني في الخوارج وأهل البدع : أنهم يكفرون بالذنوب والسيئات ، ويترتب على تكفيرهم بالذنوب استحلال دماء المسلمين وأموالهم ، وأن دار الإسلام دار حرب ودارهم هي دار الإيمان . وكذلك يقول

جمهور الرافضة ، وجمهور المعتزلة ، والجهمية ، وطائفة من غلاة المتسبين إلى أهل الحديث والفقهاء ومتكلميهم .
فهل أصل البدع التي ثبت بنص سنة رسول الله ﷺ وإجماع السلف أنها بدعة ، وهو جعل العقوبة وجعل السيرة كفرة .

فينبغي للمسلم أن يحذر هذين الأصلين الخبيثين ، وما يتولد عنهما من بغض المسلمين وذمهم ولعنهم واستحلال دماءهم وأموالهم . وهذان الأصلان هما خلاف السنة والجماعة ، فمن خالف السنة فيما أتت به أو شرعته فهو مبتدع خارج عن السنة ، ومن كفر المسلمين بما رآه ذنباً ، سواء كان ديناً أو لم يكن ديناً ، وعاملهم معاملة الكفار فهو مفارق للجماعة . وعامة البدع والأهواء إنما تنشأ من هذين الأصلين .

أما الأول فشبه التأويل الفاسد أو القياس الفاسد : إما حديث بلغه عن الرسول لا يكون صحيحاً ، أو أثر عن غير الرسول قلده فيه ولم يكن ذلك القائل مصيباً ، أو تأويل تأوله من آية من كتاب الله أو حديث عن رسول الله ﷺ صحيح أو ضعيف ، أو أثر مقبول أو مردود ، ولم يكن التأويل صحيحاً . وإما قياس فاسد أو رأي رآه اعتقده صواباً وهو خطأ .

فالقياس والرأي والنوق هو عادة خطأ المتكلمة والمتصوفة وطائفة من

المتفهمة . وتأويل النصوص الصحيحة أو الضعيفة عامة خطأ طوائف المتكلمة والمحدثنة والمقلدة والمتصوفة والمتفهمة . وأما التكفير بذنب أو اعتقاد سني فهو مذهب الخوارج . والتكفير باعتقاد سني مذهب الرافضة والمعتزلة وكثير من غيرهم . وأما التكفير باعتقاد بدعي فقد بينته في غير هذا الموضع [ج ١٢ ، ص ٤٦٤ وبمعناها] . ودون التكفير قد يقع من البغض والذم والعقوبة — وهو العدوان — أو من ترك المحبة والدعاء والإحسان — وهو التفريط — ببعض هذه التأويلات مما لا يسوغ ، وجماع ذلك ظلم في حق الله تعالى أو في حق المخلوق . كما بينته في غير هذا الموضع ، ولهذا قال أحمد بن حنبل لبعض أصحابه : أكثر ما يخطيء الناس من جهة التأويل والقياس [ج ١٩ ، ص ٧١ — ٧٥] .

والمفارقون للسنة منهم المغالون المعتلون ومنهم المفرطون الجاهلون .

(صار كثير من أهل البدع مثل الخوارج والروافض والقدرية والجهمية والمثلية : يعتقدون اعتقاداً هو ضلال يرونه هو الحق ، ويرون كفر من خالفهم في ذلك ، فيصير منهم شوب قوي من أهل الكتاب في كفرهم بالحق وظلمهم للخلق .

ولعل أكثر هؤلاء المكفرين يكفر (بالمقالة) التي لا تنهم حقيقتها ولا تعرف حجتها .

وبإزاء هؤلاء المكفرين بالباطل أقوام لا يعرفون اعتقاد أهل السنة والجماعة كما يجب ، أو يعرفون بعضه ويجهلون بعضه ، وما عرفوه منه قد لا يثبتونه للناس بل يكتمونه ، ولا ينهاون عن البدع المخالفة للكتاب والسنة ، ولا يذمون أهل البدع ويعاقبونهم ، بل لعلمهم يذمون الكلام في السنة وأصول الدين ذمّاً مطلقاً ، لا يفرقون فيه بين ما دل عليه الكتاب والسنة والإجماع . وما يقوله أهل البدعة والفرقة ، أو يقولون الجميع على مذاهبهم المختلفة كما يقر العلماء في مواضع الاجتهاد التي يسوغ فيها النزاع ، وهذه الطريقة قد تغلب على كثير من المفارقين للسنة الذين سقطوا في هذه البدع وفي غيرها لأنهم يقرنون بين الخطأ والإثم .

(فأما الصديقون والشهداء والصالحون فليسوا بمعصومين ، وهذا في الذنوب المحققة ، وأما ما اجتهدوا فيه : فتارة يصيبون ، وتارة يخطئون ، فإذا ما اجتهدوا فأصابوا فلهم أجران ، وإذا اجتهدوا وأخطأوا فلهم أجر على اجتهدهم ، وخطئهم مغفور لهم . وأهل الضلال يجهلون الخطأ والإثم متلازمين ، فتارة يغفلون فيهم ، ويقولون إنهم معصومون ، وتارة يجفون عنهم ، ويقولون : إنهم باغون بالخطأ . وأهل العلم والإيمان لا يعصمون ولا يؤثمون . ومن هذا الباب تولد كثير من فرق أهل البدع والضلال) [ج ٣٥ ، ص ٦٩ — ٧٠] □

الدعوة إلى الله بين الأسلوب والمضمون

د. صلاح عبد الفتاح الخالدي

وجوب الدعوة إلى الله :

يتفق المسلمون على أهمية الدعوة إلى الله ، ويتحدث كثيرون عن وجوبها على المسلمين ، ونحن مع هؤلاء في وجوب الدعوة إلى الله والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ونشر الفضيلة ومحاربة الرذيلة ، وتذكير الناس ووعظهم ونصحهم ... إن هذا واجب على جميع المسلمين ، على اختلاف مستوياتهم ، ولكن هذا الواجب يتفاوت بتفاوت المسلمين علماً وفطنة وأسلوباً ومركزاً وعملاً ووقتاً ..

بالمعروف وانه عن المنكر ، واصبر على ماأصابك .. ﴿ [لقمان : ١٧] .
من أصناف المدعوين واستقبالهم
للدعوة :

استقبال المدعوين للدعوة إلى الله ليس على صورة واحدة مطردة ، ولكنهم ينقسمون إلى أصناف عديدة :
فمنهم من يرضى بها ويقبل عليها ويتفاعل معها ، ويستجيب لأصحابها ، ويشتي عليهم ويتقبل كلامهم ، ويدعو لهم ، وهذا الصنف الطيب الخير موجود بكثرة بين جماهير المسلمين .
ومنهم من يغلغ قلبه أمامها ، ويصمم أذنيه عن سماعها ، ويعرض ويدبر ويتولى ، ويرفض أن يتفاعل معها .

وهذا الوجوب مستفاد من آيات كثيرة صريحة في القرآن .. كما في قول الله سبحانه ﴿ ولتكن منكم أمة يدعون إلى الخير ، ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ، وأولئك هم المفلحون ﴾ [آل عمران : ١٠٤] ، وقوله سبحانه ﴿ كتتم خير أمة أخرجت للناس : تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر ، وتؤمنون بالله ﴾ [آل عمران : ١١٠] . وقوله سبحانه ﴿ قل هذه سبيلي : أدعو إلى الله على بصيرة ، أنا ومن اتبعني .. ﴾ [يوسف : ١٠٨] ، وقوله سبحانه ﴿ ادع إلى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة ، وجادلهم بالتي هي أحسن ﴾ [النحل : ١٢٥] ، وقوله سبحانه ﴿ يا بني أقم الصلاة وأمر

ومنهم من يرفضها ويتوجه إلى الداعين بالاتهام والسخرية والاستهزاء والانتقاد ، ويجعلهم هم السبب في رفض الدعوة ، ويجهمهم في أسلوبهم ومنطقهم وتعاملهم مع المدعويين .. يجهمهم بالتزمت والتعصب والعنف والقسوة والأيذاء .

ومنهم — وبخاصة إذا كان صاحب مركز أو سلطان — من يرفض الدعوة ويتهم أصحابها ، ثم يوقع بهم من الأيذاء والتعذيب والاضطهاد ما يوقع ، ويصدر في حقهم من الاتهامات والانتقادات والأشاعات ما يصدر .. إنهم متعصبون .. متطرفون .. يصدون الناس عن الدين ..

نصائح في عرض الدعوة :

يقوم بعض المسلمين — وبخاصة ممن يشغلون مراكز إسلامية رسمية — بتقديم نصائح للدعاة بخصوص عرض الدعوة ، ومخاطبة المدعويين بها ، ويظهرون فيها حرصهم على توصيلها وحسن تقديمها .. ويستشهدون في هذه النصائح بآيات من القرآن تدل على أسلوب الدعوة ، وبعض هؤلاء الناصحين لا يتقصه حسن النية ونبل الباعث ، ولكنه قد يتقصه حسن الاستدلال والاستشهاد والفهم لمعاني الآيات ..

الآيات التي يستشهدون بها :

يعتمد هؤلاء الناصحون على آية

صریحة في أساليب الدعوة إلى الله ، وهي قول الله سبحانه : ﴿ ادع إلى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة ، وجادلهم بالتي هي أحسن ﴾ [النحل : ٢٥] ويستخرجون منها أساليب عرض الدعوة على المدعويين ، ويقولون إنها ثلاثة أساليب : الحكمة ، والموعظة الحسنة ، والجدال بالتي هي أحسن .. ويطالبون الدعاة بالتزامها في مخاطبة المدعويين .. وهذا حق وواجب ، لأمريه فيه ..

فهم بعضهم للمقصود بالحكمة والموعظة الحسنة :

والعجيب أن بعضهم يفهم المقصود بالحكمة والموعظة الحسنة فهماً خاطئاً يفرغ به الدعوة من جوهرها ومضمونها وغايتها ، ويخلطون فيه خلطاً شديداً بين أساليب عرض الدعوة وبين جوهرها ومضمونها ، فيعممون الأسلوب على المضمون والجوهر .

يستخدم بعضهم هذه الآية في أساليب الدعوة في اتهام دعاة صريحين جريمين في دعوتهم : ويعتبرون هذه الصراحة والجراءة منافية للحكمة والموعظة الحسنة ، ويصنفون هذه الفضائل ضمن المعوقات ، ويجعلون صاحبها متصفاً بالتطرف والتزمت والتشدد والعنف والحدة والقسوة والانفعال والإساءة .. أما المتصف بالحكمة والموعظة الحسنة — عند

هؤلاء — فهو الذي يقبل بالانحرافات ، ويرضى بتصرفات أصحابها ، ويرتاد الأماكن والمجالس والمحافل التي تجري فيها مخالفات شرعية ، ويتباسط مع المخالفين فيها ، ويسكت عن البيان والدعوة والنصح ..

أما إذا قام بالنصح في هذه المجالس والمحافل ، والتذكير والوعظ لأصحابها ، فإنه مجانب لأساليب الدعوة الحكيمة ، متصف بالغلظة والشدة والقسوة ..

أما إذا قام بالإنكار وغادر المجلس ، أو لم يحضره أصلاً ، فإنه متصف بالترثم والتعصب والتطرف .. والإسلام يرى من كل هذا والدعاة لا يتصفون بهذا !!

الدعوة بين الأسلوب والمضمون :

إن هؤلاء — كما قلنا — يخلطون بين أسلوب عرض الدعوة وطريقة الاتصال بالمدعويين ، وبين جوهر الدعوة ومضمونها وما يقال للمدعويين عنها . وإن الخلط بين هذين الأمرين ، وعدم التمييز والتفريق بينهما يوقع بعض المسلمين في خطأ في فهم الآيات ، وخطأ في التعامل مع الآخرين ، وخطأ في توصيل الدعوة لهم ، وخطأ في تقديم الدعوة لهم ، وخطأ في النتائج التي قد يحققونها من خلال ذلك . وهي — كما قلنا — مبنية على خطأ أساسي وهو المتعلق بفهم

آيات الدعوة وإدراك معانيها واستخراج دلالاتها ..

الفرق بين الأسلوب والمضمون :

هناك فرق واضح بين الأمرين ، بين الأسلوب والمضمون . بين المنهج والطريقة ، بين جوهر الفكرة وأسلوب تقديمها ، بين الموضوع وكيفية تقديمه .. فرق بين ماذا نقول للناس وبين كيفية هذا القول للناس ، وآداب تقديمه للناس ..

وأي خلط بين هذه الأمور في موضوع الدعوة يوقع الدعاة المدعويين ، والمدعويين ، والناصحين الموجهين ، والناقدون المنظرين في نتائج خاطئة .

الأسلوب أو الطريقة أو الكيفية إنما هي آداب الدعوة وعرضها وتقديمها للناس . في الصورة التي تقدم الدعوة من خلالها . والإطار الذي نضعها فيه ، والآداب التي نراعيها فيها .. في شكل الداعية الخارجي في مظهره وهندامه وتصرفاته وحركاته .. في طريقته في العرض والكلام .. في نبرة صوته وقسمات وجهه وحركات يديه وانفعالات كيانه .. في طريقة اتصاله بالمدعويين وتعامله معهم وتقديم نفسه ودعوته لهم ..

أما المضمون والجوهر فهو في نفس الكلام الذي يقوله وليس طريقة قوله .. في الحقيقة التي يقررها وليس في طريقة تقريرها .. في الموضوع

الذي بينه وبينه وليس في طريقة بيانه والتعبير عنه ..

وبعض الناس يجعل المضمون والجوهر والحقيقة والفكرة من الأسلوب والطريقة ، فيقع في تحريف وتمييع في هذا المضمون والجوهر ، ولا يقدم الحقيقة كما يريد الله ، فيخطئ في تقديم الدعوة ، ويقصر في تبليغها ..

هذه الرسول ﷺ في هذا :

كل من أمعن في سيرة رسول الله ﷺ وطريقته في تبليغ الدعوة ومخاطبة الآخرين ، يرى الفرق واضحاً بين أسلوبه في عرض الدعوة ومضمونها الذي بلغه للناس ، يرى الفرق واضحاً بين طريقته في مخاطبة الناس في الدعوة وكيفية هذه المخاطبة ، وبين الموضوع الذي خاطبهم فيه ..

أساس دعوته ومضمونها وجوهرها : أن يوحدوا الله ، ويؤمنوا برسوله عليه الصلاة والسلام ، هذا لم يتغير في أي ظرف أو زمان أو مكان . هناك حقائق وقواعد وأسس لم يتنازل عنها أو يتراجع ، ولم يفاوض حولها أو يهادن أو يساوم : إن المؤمنين هم أهل الجنة ، وإن الكافرين هم أصحاب النار ، إن الكافرين ليسوا على دين ، وإن الحق حق والباطل باطل ، وإن المعروف مطلوب والمنكر مأموم متروك .. إلى غير ذلك من الحقائق

الثابتة والقواعد الراسخة ..

أما أسلوبه في تقديم هذه الحقائق ، والصدع بهذه الأوامر ، فقد كان متصفاً بالحكمة والموعظة الحسنة ، والمجادلة بالتي هي أحسن .. ودوا لو تدهن فيدهنون :

لقد أزعج الكافرين ثبات الرسول ﷺ على مضمون الدعوة وجوهرها . وعدم تراجمه عنها ومساومته عليها ، ونجاحه في سلوك الأسلوب الناجح في عرض هذه الحقائق وتقديمها للناس .. أزعجهم تفريقه بين الأسلوب والمضمون ، وفصله بين ما يجب أن يقال وكيفية وطريقة أن يقال ..

ولهذا أرادوا أن يساوموه ويدهنوه ، أرادوا منه أن يتراجع عن موقفه ، ويتنازل عن خصائصه .. ﴿ ودوا لو تدهن فيدهنون ﴾ [القلم : ٩] أرادوا أن يضيعوا المضمون ويسيعوا الحق ، فعرضوا عليه الالتقاء في منتصف الطريق : نعيد إلهك يوماً وتعيد آلهتنا يوماً ! . فجاء الحسم من الله ، في عدم المساومة على الحقائق : ﴿ قل يأيتها الكافرون : لا أعيد ما تعبدون . ولا أنتم عابدون ما أعبد ولا أنا عابد ما عبدتم . ولا أنتم عابدون ما أعبد . لكم دينكم ولي دين ﴾ [سورة الكافرون] .

أرادوا أن يحرفوه عن الحق الذي معه ، وأن يفتتوه عن الذي أوحاه الله إليه .. ﴿ وإن كادوا ليفتنوك عن الذي

أوحينا إليك لتفترى علينا غيره . وإذا
لاتخذوك خليلاً . ولولا أن ثبتناك لقد
كدت تركن إليهم شيئاً قليلاً . إذن
لأذفناك ضعف الحياة وضعف الممات ،
ثم لاتجد لك علينا نصيراً ﴿ [الإسراء :
٧٣ - ٧٥] .

نماذج من الحقائق التي بلغها :

أمر الله رسوله ﷺ أن يبلغ كل
مأموره به ، وأن لا يخفي من جهره
ومضمونه شيئاً ، وأن لا يخشى في الحق
لومة لائم .. فقال تعالى : ﴿ يأأيها
الرسول بلغ ماأنزل إليك من ربك ..
وإن لم تفعل فما بلغت رسالته ، والله
يحصصك من الناس .. ﴾ [المائدة :
٦٧] .

ولاحظ التعبير باسم الموصول
﴿ ماأنزل إليك ﴾ واسم الموصول يفيد
العموم والشمول والاستغراق .. يعني
بلغ الناس كل الذي أنزل إليك من
ربك ، وإن أخفيت بعضه فما بلغت
رسالته .. ﴿ واحذرهم أن يفتوك عن
بعض ماأنزل الله إليك .. ﴾ [المائدة :
٤٩] .

وقد كلف الله رسوله ﷺ بتبليغ
حقائق دينه وموضوع دعوته بكلمة
قل ، وهي « قل التكليفية التلقينية » وقد
وردت هذه الكلمة التكليفية ثلاثمائة
واثنتين وثلاثين مرة في القرآن الكريم
(انظر المعجم المفهرس لألفاظ القرآن
الكريم لمحمد قزاد عبد الباقي :

٥٧ - ٥٧٥) وكثرة ورودها دليل
على أهمية تبليغ مضمون الدعوة وكثرة
الحقائق التي يجب تقديمها للناس ..

ونختار فيما يلي بعض هذه
الحقائق التي كلف الرسول ﷺ
ببيانها ، والتي يظن بعض الناس أنها مما
تخضع للإخفاء والمداينة والمساومة ،
والتي قد يكلف تبليغها جهداً ومشقة
وعتاً وإرهاقاً ، والتي قد يصيب المبلغ
فيها أذى وضراً .. والتي قد يحتر تبليغها
نوعاً من الغلظة والعنف والتسوة مما
لا يتفق مع الدعوة إلى الله بالحكمة
والموعظة الحسنة :

﴿ قل للذين كفروا : ستغلبون
وتحشرون إلى جهنم وبئس المهاد ﴾
[آل عمران : ١٧] .

﴿ قل ياأهل الكتاب : هل تقعون منا
إلا أن آمنا بالله وماأنزل إلينا وماأنزل من
قبل ، وأن أكثركم فاسقون .. ﴾
[المائدة : ٥٩] .

﴿ قل ياأهل الكتاب : لستم على شيء
حتى تقيموا التوراة والانجيل وماأنزل
إليكم من ربكم ، وليزيدن كثيراً منهم
ماأنزل إليك من ربك طغياناً
وكفراً .. ﴾ [المائدة : ٦٨] .

﴿ قل : أي شيء أكبر شهادة ؟ قل :
الله شهيد بيني وبينكم . وأوحى إلي هذا
القرآن لأتذكركم به ومن بلغ .. أتنتكم
لتشهدون أن مع الله آلهة أخرى ؟ قل :
لا أشهد . قل : إنما هو إله واحد ،
وإني بريء مما تشركون ﴾ [الأنعام :

﴿ قل : إني نهيت أن أعبد الذين تدعون من دون الله . قل : لا أتبع أهواءكم ﴾ [الأنعام : ٥٦] .

﴿ فإن رجعت الله إلى طائفة منهم فاستأذنوك بالخروج ، فقل : لن تخرجوا معي أبداً ، ولن تقاتلوا معي عدوا .. إنكم رضيتم بالقعود أول مرة ، فاقعدوا مع الخالفين ﴾ [التوبة : ٨٢] .

﴿ وقال : الحق من ربكم ، فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر .. إنا أعتدنا للظالمين نارا .. ﴾ [الكهف : ٢٩] .

﴿ قل : هل ننبئكم بالأخسرين أعمالاً الذين ضل سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا ﴾ [الكهف : ١٠٣ - ١٠٤] .

و ﴿ قل : يأيها الكافرون لأعبد ما تعبدون . ولأنتم عابدون ما أعبد .. ﴾ [الكافرون : ١ - ٣] .

موسى أمام فرعون : والقول اللين :

وكما نجد التفريق واضحاً في طريقة الرسول ﷺ في تبليغ الدعوة ، بين الأسلوب والمضمون ، نجد هذا واضحاً في هدي الأنبياء السابقين عليهم السلام .. ونختار منهم موسى عليه الصلاة والسلام ..

فقد كلفه الله بالذهاب إلى فرعون : ﴿ اذهب إلى فرعون إنه طغى . قل : هل لك إلى أن تزكى .

وأهديك إلى ربك فخشى .. ﴾ [التازعات : ١٧ - ١٩] .

وكلفه في سورة طه مع أخيه هارون - عليهما السلام - ﴿ اذهبا أنت وأخوك بآياتي ولاتنيا في ذكري . اذهبا إلى فرعون إنه طغى . فقولا له قولاً ليناً لعله يتذكر أو يخشى ﴾ [طه : ٤٢ - ٤٤] .

ونفهم من هذه الآيات أنها تدل على أسلوب تقديم الدعوة إلى فرعون ، وطريقة توصيلها له ولقومه ، واستخدام أسلوب الترغيب والحث والتحضيض : ﴿ هل لك إلى أن تزكى . وأهديك إلى ربك فخشى ﴾ .. هل لك ؟ بهذا اللطف والترغيب وحسن العرض والاتقاع .

﴿ فقولا له قولاً ليناً ﴾ القول اللين إنما هو في طريقة القول وكيفية ودرجته وحالته .. إن هذه الآيات لا تتحدث عن جوهر الدعوة ، ولا مضمونها ، وإنما عن طريقة عرضها وأسلوب تقديمها .. ماذا قال موسى لفرعون ؟ ماهي الحقائق التي قدمها له بالأسلوب اللين الهادئ ؟

﴿ قال فرعون : ومبارب العالمين ؟ قال : رب السموات والأرض ومابينهما إن كنتم موقنين ، قال : لمن حوله : ألا تستمعون ؟ قال : ربكم ورب آبائكم الأولين . قال : إن رسولكم الذي أرسل إليكم لمجنون .

المتطرفين المتعصبين أصحاب الغلظة
والشدة والقسوة والعنف !!!

مضمون الدعوة لا يتغير :

مضمون الدعوة وجوهرها
لا يتغير ، وحقائق الدعوة ومبادئها
لا تتبدل ، بل تبقى ثابتة على اختلاف
الزمان والمكان والظروف
والأشخاص .. إن هذه الأمور غير
خاضعة للتغيير أو التبديل أو الاجتهاد أو
النسخ ، لأننا لسنا نحن الذين فردناها أو
اخترناها ، بل إن الله رب العالمين
سبحانه هو الذي تكفل بأفرادها
واختيارها وبيانها لنا ، وطالبنا أن نلتزم
بها وأن لانخرج عنها ..

والداعية مطالب أن يبلغها كلها
للناس ، وإن لم يفعل فما قام بالمتطلب
ولا بلغ الرسالة .. ويحرم عليه أن يخفي
منها واحدة ، أو يجن عن بيان واحدة ،
أو يفادح ويداهن على واحدة ، أو
يساوم على حساب واحدة ، أو يؤجل
أو يعطل واحدة ، أو يحرف في معنى
واحدة ، أو يستحي من الجهر
بواحدة .. إن الداعية مطالب بالصدع
بالأمر ، والجهر بالحق ، والقيام
بالواجب ..

مضمون الدعوة ثابت ،
وحقائقها راسخة .. وكل من اعتدى
عليها ليتال رضا الناس والقبول لديهم
فقد خان الأمانة ونقض العهد وباه
بسخط من الله .. ﴿ فويل للذين يكتبون

قال : رب المشرق والمغرب وما بينهما
إن كنتم تعلمون . قال : لكن اتخذت إلهاً
غيري لأجعلنك من المسجونين . قال :
أولو جعلتك بشيء مبين ؟ قال : فأت به
إن كنت من الصادقين .. ﴿ [الشعراء :
٢٣ - ٣١] .

هل تنازل موسى في هذه الآيات
عن الأسلوب الهاديء والقول اللين في
عرض الدعوة ؟ كلا . وهل خلط بين
الأسلوب والمضمون ، بين مقال
وكيف قال ؟ كلا .

عندما اتهم فرعون موسى بأنه
مسحور ، وهاجمه في دعوته ، هل
سكت موسى عليه السلام من باب
القول اللين والدعوة بالحكمة والموعظة
الحسنة ؟ نستمع إلى آيات الاسراء ..

﴿ ولقد آتينا موسى تسع آيات
بينات . فأسألت بني إسرائيل إذ جاءهم .
فقال له فرعون : إني لأظنك ياموسى
مسحوراً . قال : لقد علمت ما أنزل
هؤلاء إلا رب السموات والأرض
بصائر .. وإنني لأظنك يافرعون
مثبـــــــوراً .. ﴿ [الاسراء :
١٠١ - ١٠٢] .

بماذا نصف موسى عليه السلام
عندما قال ذلك ؟ لو لم يكن موسى
نبياً ، ولو كان داعية يعيش في هذا
الزمان ، وقال هذا الكلام نفسه ، ماذا
يقولون عنه ، وبماذا يصفونه ، ومع من
يصفونه ؟ مع المتمزتين المتشددتين

الكتاب بأيديهم . ثم يقولون هذا من عند الله ليشتروا به ثمناً قليلاً ، فويل لهم مما كسبت أيديهم وويل لهم مما يكسبون ﴿ [البقرة : ٧٩] .

من حقائق الدعوة الثابتة التي لا تفسر فيها ولا تبديل : بيان الحق والباطل ، وبيان الطريق إلى الله ، وبيان الدين عند الله ، وبيان أوصاف الذين يحبه الله ، وأوصاف الذين يبغضهم الله ، وبيان الوظيفة والغاية وبيان الحلال والحرام ، والمعروف والمنكر ، وبيان ما يقرره الإسلام ، وما يطله في حياة الأفراد والأمة السياسية والاجتماعية والاقتصادية والأخلاقية والسلوكية والإيمانية ، وبيان أوصاف الكافرين والظالمين والمحتدين ..

والداعية في هذه الموضوعات وغيرها ليس مجتهداً ولا مبتدعاً ، وإنما هو ملتزم بما ورد منها في الكتاب والسنة ، فواجبه هو أن يتدبرهما ويستخرج منهما بيان هذه الحقائق وتحديدها وتفصيلها .. ﴿ وكذلك تفصل الآيات .. ولتستبين سبيل المجرمين ﴾ [الأنعام : ٥٥] .

وجوب تحسين الأسلوب ومراعاة آداب الدعوة :

الداعية الناجح ، الذي يريد أن يوصل الدعوة إلى قلوب الآخرين ، ويوجد عنهم القناعة بها والقبول لها . يعمل باستمرار على تحسين أسلوبه في

عرضها وتقديمها ، وطريقته في التعامل مع الآخرين ، ويستخدم أفضل الأساليب وأجودها وأجملها ، ويدعو بالحكمة والموعظة الحسنة ويجادل بالتي هي أحسن ، ويقدم مضمون الدعوة وحقائقها في غاية اللطف والرفقة واللين ، بحيث يكون أسلوبه سبباً في قبولها ، لو كانت مرة شديدة .. والداعية يجدد في الأساليب ، ويلوّن في وجوه البيان ، وينوّع في طرق الخطاب والأداء ، ويضيف إلى ذلك كل نافع وجديد وناجح ومؤثر ..

وعلى الداعية أن يراعي آداب الدعوة ، وهدي رسول الله ﷺ في تبليغ الدعوة للناس ، وطريقة الصحابة والعلماء في تقديمها للناس . ويلتزم بهذه الآداب من مثل : التواضع والحلم والأناة واللين والرفق والصبر والسماحة والبشاشة والرفقة والمحبة والصدق .. ويجتنب أضداد هذه الأمور ، فلا يكون فظاً غليظ القلب ، ولا يكون متكبراً متعالياً ، ولا قاسياً ولا عنيفاً ولا غضوباً ولا متهوراً ولا نزقاً ولا نكدأ ولا معصراً ..

وخلاصة هذه المسألة أن على الداعية أن يفرق بين الأسلوب والمضمون فيطور في الأول وينوع ويجتهد ، أما الثاني فإنه ملتزم فيه بالأصول وقاف عند النصوص □

أُكُتُبُ وَتَارِيخ

- معالم حول كتابة التاريخ الإسلامي
- مفهوم الجاهلية في الشعر الجاهلي
- شكوى ونجوى — قصيدة



محال حول كتابة التاريخ الإسلامي

(٤)

محمد العبد

مصادر أساسية لفهم التاريخ الإسلامي :

أولاً : القرآن الكريم :

تكلمنا في المقال الأول عن السنن العامة التي وضعها الله سبحانه وتعالى والتي تحكم سير التاريخ ، وأنها سنن لا تتخلف إلا أن يشاء الله . وأن القرآن فيه منهج واضح ومستقل لتفسير أحداث التاريخ ، بل هو يحرض ويدعو الناس إلى السير في الأرض وملاحظة هذه السنن ، وما يفعل الله بأهل طاعته وأهل معصيته ، واكتشاف القوانين العامة التي تؤثر في سير المجتمعات والأمم ، ونضيف هنا أن القرآن من المصادر الأساسية في فهم وتعليل بعض أحداث السيرة النبوية كالفزوات الكبار مثل أحد وبدر والخندق وحنين وتبوك ، فقد شغلت غزوة أحد حيزاً كبيراً من سورة آل عمران . وكذلك غزوة تبوك في سورة براءة .

وصفها القرآن حتى كأن صورة كل متعلق ترتسم أمامنا شاحصة تلوح ، وإن دراسة هذه الأصناف من البشر لهي جديرة أن تعطي للمؤرخ نظرة دقيقة وروحية عما جرى ويجري من حوادث التاريخ .

ثانياً — السنة :

ورد في السنة أحاديث صحيحة تذكر أحداثاً ستقع أو تحلن المسلمين من أمور يجب عليهم ألا يفعلوها ، أو

كما يحدثنا القرآن وبصورة مفصلة عن نفسيات وأخلاق المشركين وأهل الكتاب وخاصة اليهود ، ولا يخفى مآلاليهود والنصارى من دور في الأحداث العالمية ، ولا شك أن الذي يخدع بهؤلاء لم يتمكن فهم القرآن من قلبه ، ولم يستوعب دروسه ، كما يحدثنا بشكل مفصل عن فئة قد توجد في كل عصر ويكون لها دورها في المجتمعات الإسلامية وهم المنافقون ، الذين يخربون من الداخل . هذه الفئة

تصف عصرًا بصفة معينة ، كل هذا يلقي أضواءً تعيننا على تحليل وفهم بعض أحداث التاريخ الإسلامي .

١ - روى أبو هريرة عن رسول الله ﷺ أنه قال : « هلكة أمتي على يدي غلظة من قريش » (١) ، وكان أبو هريرة إذا روى هذا الحديث يتعوذ من سنة ستين فيقول : « اللهم لا تُزكني سنة ستين » (٢) والذي حكم سنة ستين هو يزيد بن معاوية ، وقد توفي أبو هريرة رضي الله عنه سنة تسع وخمسين ، والمراد بالأمّة هنا أهل ذلك العصر ومن قاربهم لاجميع الأمّة إلى يوم القيامة (٣) .

وإذا كان رسول الله ﷺ يحذر أمته رافة بهم ورحمة فيصف بعض الأسر أو الأشخاص بما هم فيه فهذا لا يعني أن يوصف العصر كله أو الدولة بشكل عام بصفات سلبية ، ولكن نستطيع القول أن الحديث يصف واقعاً يساعد المؤرخ على الحكم الصحيح المحتدل فلا يغالي في المدح أو الذم والمنقصة .

٢ - وصفت العصور الإسلامية الأولى

بالإيجابية ، ولكن بشكل عام وليس تفصيلياً كما جاء في الحديث : « لا يزال هذا الدين قائماً حتى يكون عليكم اثنا عشر خليفة كلهم تجتمع عليه الأمّة ، كلهم من قريش ، ثم يكون الهرج » (٤) .

وقد قال بعض العلماء : إن هذا العدد ليس من الضروري أن يكون متتابعاً ، بل الأغلب أنه يكون مفرقاً بين أكثر من دولة . وقد ذكر منهم ابن كثير : الخلفاء الأربعة وبعض ملوك بني أمية ، وبعض بني العباس ، ثم قال : والظاهر أن منهم المهدي المبشر به في الأحاديث (٥) .

. وناحية أخرى وهي أن كلمة (دين) قد ترد بمعنى الملك والسلطان ، أي أن سلطان المسلمين وقوتهم وملكهم لا يزال قوياً . كما جاء في حديث آخر : « تدور رحى الإسلام في خمس وثلاثين أو ست وثلاثين أو سبع وثلاثين ، فإن يهلكوا فسيبيل من هلك وإن يبق لهم دينهم يبق لهم سبعين عاماً . قلت : يا رسول الله مما مضى أو مما بقي ؟ قال : مما بقي » (٦) .

- ١ - انظر : فتح الباري ٩/١٣ كتاب الفتن .
- ٢ - قال عنه الذهبي : رجاله ثقات . سير أعلام النبلاء ٦٢٦/٢ .
- ٣ - فتح الباري ١٠/١٣ .
- ٤ - صحيح الجامع الصغير ٢٢٢/٦ .
- ٥ - تفسير ابن كثير ٣٢/٢ في تفسير سورة المائدة آية (١٢) .
- ٦ - سنن أبي داود ٩٨/٤ كتاب الفتن والملاحم .

قال الخطيب البخداي في شرح هذه الحديث : « تدور رحي الإسلام » يريد أن هذه المدة إذا انتهت حدث في الإسلام أمر عظيم يخاف لذلك على أهل الهلاك ، — كأنه إشارة إلى انقضاء مدة الخلافة — قوله : « يقيم لهم دينهم : أي ملكهم وسلطانهم ومنه قوله تعالى : ﴿ ما كان لياخذ أخاه في دين الملك ﴾ (١) .

٣ — حذر رسول الله ﷺ المسلمين من الفتن ، ودلهم على الطريق الأسلم فقال : « يهلك أمتي هذا الحي من قريش ، قالوا : فما تأمرنا ؟ قال : لو أن الناس اعتزلوهم » (٢) . فإذا كان المقصود بالحي من قريش بعض ملوك الدولتين الأموية والعباسية الذين كانوا من الضعف أو السفاهة ماينطبق عليه أنهم ضيعوا المسلمين في عصرهم ، فالرسول ﷺ ينصح المسلمين باعتزال الفتن ، لأن هاتين الدولتين إسلاميتان رغم ماحصل فيهما من تقصير أو ظلم أو تشجيع لبعض البدع .

ثالثاً — العلماء :

هناك علماء لم يصرفوا جل عنايتهم للتاريخ ، ولكن لهم آراء وتعليقات على بعض الأحداث ، أو نظرات عامة لبعض العصور والدول .

وآراؤهم هذه لها قيمة كبيرة ، لأنهم أشد الناس إنصافاً وتحرياً للحق . وليس لهم غرض عند الحكم أو المحكومين يقول الإمام أحمد بن حنبل عن الذي يتوقف في خلافة علي رضي الله عنه ويقول : لا أدري هل كان الحق معه أو مع غيره ، ويظن أن هذا من شدة تحريه ، يقول عنه : « هو أضل من حمار أهله » .

ويقول ابن تيمية موضحاً رأي أهل السنة في ملوك الدولتين الأموية والعباسية : « ما قال أهل السنة أن الواحد من هؤلاء كان هو الذي تجب توليته وطاعته في كل مألوم به ، بل كذا وقع ، فيقولون تولى هؤلاء وكان لهم سلطان وقدرة فانتظم لهم الأمر ، وأقاموا مقاصد الإمامة من الجهاد وإقامة الحج والجمع والأعياد وأمن السبل ولكن لأطاعة في معصية الله » (٣) .

وعندما طعن العلماء في نسب العبيدين الذين كانوا بمصر والذين تسموا بـ (الفاطميين) . وقالوا : ليس لهم أي صلة بنسب علي بن أبي طالب ، وأنهم مجوس ملحون ، فهذا الطعن له أهمية كبيرة ، ويساعدنا على فهم تصرفات هذه الدولة . فهؤلاء العلماء من أمثال أبي حامد الاسفرايني وأبو

١ — الفقيه والمتفقه / ١٠٦ .

٢ — صحيح مسلم ٢٢٣٦/٤ وانظر صحيح دلائل النبوة للشيخ قبل الوادعي / ٣٦٣ .

٣ — المستقى من منهاج الاعتدال / ٦١ .

الحسن القنوري والبيضاوي وابن الأكتاني وغيرهم لا يمكن أن يشهدوا هذه الشهادة تقريباً وتلقاً للخليفة العباسي ببغداد ، كما يريد أن يصورهم البعض ، وهؤلاء أجل من أن يشهدوا زوراً من أجل الخليفة (١) .

ويدي ابن تيمية رأيه في خلفاء بني العباس من ناحية إقامتهم للصلوات فيقول : « وكان خلفاء بني العباس أحسن تعاهداً للصلوات في أوقاتها من بني أمية » (٢) . ويقول أيضاً ذاكرا بعض سلبات الدولة العباسية : « وكان في أنصارها من أهل المشرق والأعاجم طوائف من الذين نعتهم النبي ﷺ حيث قال : « الفتنة هاهنا » وظهر حيثئذ كثير من البدع وعربت أيضاً إذ ذاك طائفة من كتب الأعاجم ، وكان المهدي من خيار خلفاء بني العباس وأحسنهم إيماناً فصار يتبع المناققين الزنادقة » (٣) .

ويقول أحد علماء المغرب المعاصرين موضحاً حرص العباسيين الأوائل على نشر السنة : « ولما أراد بنو العباس نقل عاصمة الملك إلى بغداد لم يجدوا في العراق ما يكفي لنشر السنة إلا بأن أتوا من المدينة بعلماء مهذوا السيل

كريمة بن أبي عبد الرحمن ، ويحيى بن سعيد وارتحل إليهم هشام بن عروة وعبد العزيز بن أبي سلمة الماجشون ومحمد بن إسحاق ، ومن حيثئذ بدأ ظهور السنة هناك » (٤) .

رابعاً — علماء مؤرخون :

من أمثال الطبري وابن كثير والذهبي وابن الأثير والسخاوي فهؤلاء يجمعون بين علم الحديث والفقه من جهة والتاريخ والكتابة التاريخية من جهة أخرى . ولأشك أنهم مقدمون في توثيقهم للحدث التاريخي أو فهمهم له . على المتخصصين في التاريخ الذين لا يهتمون إلا بجمع المادة التاريخية سواء كانت صحيحة أو غير صحيحة .

فعندما يدي ابن كثير رأيه في الحجاج بن يوسف ويقول عنه : « وقد كان ناصياً يخلص علماً في هوى آل مروان ، وكان جباراً عنيداً ، مقدماً على سفك الدماء بأدنى شبهة » (٥) . عندما نسجم هذا لالتفت إلى ما يحاوله بعض المعاصرين من الدفاع عن الحجاج دفاعاً بارداً فهو ظالم لأشك في ذلك ، وكلام ابن كثير هو الحق . ويقول الذهبي عن أمير مصر

١ — انظر : ابن كثير / البداية والنهاية ٣٦٩/١١ .

٢ — الفتاوى ٢١/٤ . ٣ — الفتاوى ٢٠/٤ .

٤ — محمد بن الحسن الحجوي : الفكر السامي في تاريخ الفقه الإسلامي ٣١٥/١ تحقيق الدكتور عبد العزيز القاري .

٥ — البداية والنهاية ١١٢/٩ .

زمن الوليد بن عبد الملك قررة بن شريك : « ظالم جبار ، عاتٍ فاسق ، مات بمصر بعد أن وليها سبعة أعوام » (١) .

وكيف يكون عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه مجدداً إذا لم يكن هذا الظلم قبله ، ويقول الذهبي أيضاً عن أبي مسلم الخراساني : « كان بلاء عظيماً على عرب خراسان فإنه أباهم بحد السيف » (٢) .

وهؤلاء العلماء المؤرخون معتدلون متصفون يرجعون بالحق إلى نصابه إذا طاشت الكفة هنا أو هناك ، فعلوا الروافض يقابله أحياناً غلو من جهلة أهل السنة ، وتأتي أقوال هؤلاء العلماء هي الحكم الفصل ، خاصة عندما يغلب على الناس قلة الإنصاف ، يقول ابن كثير معلقاً على حديث « خلافة النبوة ثلاثون عاماً ثم يؤتي الله ملكه من يشاء » هذا الحديث فيه رد صريح على الروافض المنكرين لخلافة الثلاثة ، وعلى النواصب الذين ينكرون خلافة علي بن أبي طالب (٣) .

ويقول الذهبي عن معاوية رضي الله عنه : « حسبك بمن يؤمره عمر ، ثم عثمان على إقاييم — وهو

ثغر — فيضبطه ويقوم به أتم قيام ، فيرضي الناس بسخائه وحلمه وإن كان بعضهم تألم مرة منه ، وكذلك فليكن الملك وإن كان غيره من أصحاب رسول الله ﷺ خيراً منه وأفضل ، فهذا الرجل ساد وساس العالم بكمال عقله وقوة دهائه . وله هنات وأمور والله الموعد » (٤) .

خامساً — دارسو التاريخ :

وعلى رأسهم مؤسس علم الاجتماع وعلم نقد التاريخ عبد الرحمن ابن خلدون الذي حاول في مقدمته المشهورة أن يضع الأسس التي تساعد المؤرخ على تفهم أحوال الدول وتقلباتها وأسباب اضمحلالها ، والمجمعات وأسباب رقيها وانخفاضها ، وليس هذا موضع تفصيل نظريات ابن خلدون في مقدمته ولكن نضرب مثلاً واحداً للأسس التي وضعها لفهم حقائق التاريخ .

نه ابن خلدون في مقدمته إلى ناحية مهمة جداً يذهل عنها أكثر الناس وهي تبدل أحوال الناس وتطورهم من حالة إلى حالة ، في كثير من العادات والتقاليد أو طريقة التفكير وتناولهم للأمور ، أي يجب أن نفهم طبيعة العصر

١ — سير أعلام النبلاء ٤/٤٩ .

٢ — سير أعلام النبلاء ٦/٥٣ .

٣ — البداية والنهاية ٦/٢٠٥ .

٤ — سير أعلام النبلاء ٣/١٣٣ .

الذي عاش فيه فلان أو قامت فيه الدولة الفلانية ، ولا تقبسه على عصرنا تماماً ، فالبيئة العلمية التي تكون في عصر ما هي التي تساعد على ظهور علماء مجتهدين ، والذي يظن أنه يجب أن يكون بيننا الآن من أمثال هؤلاء العلماء دون أن يكون هناك بيئة علمية فهو واهم ، وقس على ذلك البيئة الجهادية التي بدأها عماد الدين زنكي وابنه نور الدين والتي كان من نتائجها صلاح الدين الأيوبي .

الذي لا يفتن لهذا يظن أن الأمور متشابهة من كل الوجوه . وقد يرى ماعليه الصحابة والتابعون من قيامهم بالأعمال الجليلة سواء في قيادة الجيوش أو التعليم ، فيظن أنه يمكن أن يتأتى له هذا دون تدريب وتعلم ، ولا يعلم أن العرب لأول عهدهم بالرسالة كانوا من صفاء الفطن والذكاء والفصاحة ماجعل هذه الأمور سهلة عليهم . فهم يعلمون طبيعة الناس والمجتمعات دون أن يدرسوا علم النفس وعلم الاجتماع مثلاً ، وقد يرى ماعليه بعض العلماء في العصور المتأخرة من التصنع في اللباس والهيئة فيظن أن العلماء السابقين كانوا هكذا . يقول ابن خلدون : « من الغلط الخفي في التاريخ الذهول عن تبدل الأحوال في الأمم والأجيال بتبدل الأعصار ومرور الأيام ، وهو داء دوي شديد الخفاء ، فلا يكاد يفتن له إلا الأحاد من أهل الخليفة . ومن هذا

الباب ما يترجمه المتصفحون لكتب التاريخ إذ سمعوا أحوال القضاة وما كانوا عليه من الرياسة في الحروب ، فتترامى بهم وساوس الهمم إلى مثل تلك الرتب ، يحسبون أن الشأن في خطه القضاء لهذا العهد على ما كان عليه من قبل ... » [المقدمة ١/ ٣٢٠ - ٣٢٢]
كما أن الذي لا يفتن إلى موضوع التطور البطيء يظن أن الأمور تنتقل فجأة من حال إلى حال لأنه يدرس المجتمعات كأنها (ساكنة) ، وهذا عكس طبائع العمران كما يسميه ابن خلدون ، فهناك بين الخلافة الراشدة والملك مرحلة وسط هي مزيج من هذا وذلك .

وللمؤرخين من غير المسلمين وخاصة الغربيين نظريات في التحليل التاريخي يجب أن لا تهمل ، بل نستفيد منها مع الحذر لما فيها من تعميم أو نظريات مادية أو غير صحيحة . فالمؤرخون الغربيون لهم جهود كبيرة في علم التاريخ ، بل نستطيع القول أن اهتمامهم بهذا الفن قد بلغ مبلغاً عظيماً ، وذلك لما رأوه من أثر دراسة التاريخ في معرفة الحاضر والتخطيط للمستقبل .

كما أن الدراسات النفسية والاجتماعية التي تقدمت وتطورت كثيراً في هذا العصر ، هي من المصادر التي يعتمد عليها مع التنبيه إلى عدم المغالاة فيها وفي حشرها في كل شيء □

مفهوم الجاهلية في الشعر الجاهلي

(٤)

محمد الناصر

ملخص ماسبق نشره :
ساقى لنا الكاتب في الحلقة السابقة نبذة عن التحالفات القبلية التي كان عرب الجاهلية يفقدونها فيما بينهم ، وضرب أمثلة من تلك الأحلاف ، ثم ذكر المعارك المشهورة التي وقعت بين العرب وغيرهم كالفرس ، وبين العرب أنفسهم والتي تسمى عندهم أياماً ، واستشهد على ذلك بأمثلة من شعر شعرائهم ، وهاهو ذا في هذه الحلقة يتابع الحديث عن بقية أيام العرب المشهورة .

في ذلك المكان ويعوي ، فلا يسمع عواه أحد إلا تجنب ذلك الموضع ، وكان يقال له كليب وائل ، ثم اختصروا فقالوا : كليب ، فغلب عليه .

وكان كليب قائد معد يوم خَزَازَى ، ففَضَّ جموع اليمن وهزمهم وجعلت له معد قسم الملك وتاجه وطاعته ، وبقي زماناً ثم دخله زهو شديد ، وبغى على قومه ، حتى أنه كان يحمي مواقع السحاب فلا يرعى حماه ولا يورد أحد مع إبله ..

وعندما رأى كليب ناقة البسوس رمى ضرعها بسهم ، فاختلط لبنها بدمها

٣ — حرب البسوس : (١) وكانت بين قبائل ربيعة ، إذ اشتعلت الحرب بين قبيشي بكر وتغلب في أواخر القرن الخامس الميلادي .

وكان سببها اعتداء كليب سيد تغلب على ناقة للبسوس ، اسمها سراب وكانت البسوس خالة جساس بن مرة سيد بني بكر ، وكانت خالته من تميم نزلت بجواره .

واسم كليب : وائل بن ربيعة ، لقب بكليب لأنه كان إذا سار أخذ معه جرو كلب ، فإذا مرو بروضه أو بموضع يعجبه ضرب الجرو ثم ألقاه وهو يصيح

١ — الكامل في التاريخ لابن الأثير ، ج ١ ، ص ٣١٢ — ٣٢٤ . وانظر أيام العرب في الجاهلية ، ص ١٤٢ — ١٦٧ .

ولما علم جساس بالأمر ، وسمع صياح
البسوس وهي تصيح : واذلاه .. انتقم
من كليب ، وطمعته بالرمح وقتله ، على
حين غرة .

واشتدت الحرب بين الطرفين ،
وقاد عدي بن ربيعة الملقب بالمهلل
جموع تغلب ضد بني بكر ، بعد أن
رفضت المساعي ، واستمرت رحى
الحرب أربعين سنة ، وكثرت أيامها
مثل : يوم عتيزة ، ويوم واردات ، ويوم
الحنو ، ويوم القصيات ، ويوم تحلاق
اللمم الذي حضره الحارث بن عباد .

وقتل في هذه الحروب جساس
ابن مرة وأخوه همام ، وبجير ولد
الحارث بن عباد ، وخلق كثير .. ومَلَّ
الناس الحرب ، ثم عرض المهلل على
قومه أن يغادروهم ، ونزل في حي من
اليمن اسمه جنب ثم أجبره القوم على
زواج ابنته وساقوا إليه صداقها جلوداً من
أدم فقال في ذلك : (١)

أنكحها فقدّها الأراقم في
جنب وكان الحياء من أدم (٢)
لو بأهلين جاء بخطبها
رُمِّلَ مائئف عاطب يدم (٣)

ثم انحدر إلى قومه ، فلقبه عوف
ابن مالك وهو أبو أسماء صاحبة المرقش .
الأكبر فأسره ومات في أسره .

قال المهلل كثيراً من الشعر في
هذه الحرب منها هذه القصيدة التي
قالها بعد أن أدرك بثأر أخيه : (٤)

فإن يك بالذئالب طال ليلى
فقد يُكَي من الليل القصير (٥)
فلو لبثت المقابر عن كيب
فليخبر بالذئالب أي زير (٦)
فلولا الريح أسمع أهل حجر
صليل الثيغر يُقرع بالذكور (٧)

ومن جيد شعر المهلل بطل هذه
المعارك قصيدة ذكرها صاحب جمهرة
أشعار العرب واعتبرها من
المنتقيات (٨).

وقد قالها يهدد بني بكر ، ويتوعدهم
بالثأر لأخيه ، ويتحدث عن ظلم بني
بكر وجساس بن مرة ، وما كان من قتله
لكليب (سيد العرب من معد) وقائدها
يوم خزازي ضد جموع اليمن ، إذ
قهرت ربيعة ومضر أعداؤها ، ثم
يهددهم بالذبح ، ذبح الشياه ومن هذه
القصيدة :

١ - الشعر والشعراء لابن قتيبة ١ / ٣٠٥ - ٢ - الأرقام : أحياء من قومه .

٣ - أبانان : جبلان - رمل : لطف بدم . ٤ - الأصميات رقم ٥٣ ، ص ١٥٤ .

٥ - الذئالب : موضع به قبر كليب . ٦ - أي أي زير أنا ، وهو الذي يخالط النساء ويريد حديثهن
لفير شر . ٧ - خجير : مدينة باليمامة - المذكور : جود السيوف ، ويقرع : يضرب وفي البيت مبالغة :
إذ لولا الريح لسمع أهل اليمامة صليل السيوف .

٨ - جمهرة أشعار العرب ٥٨٧/٢ - ٥٩٤ .

- جارت بنو بكر ، ولم يعدلوا
والمرء قد يعرف قصد الطريق (١)
حطت ركائب البغي من وائل
في رهط جساس فقال الوسوق (٢)
يأليها الجاني على قومه
مالم يكن كان له بالخلي (٣)
جانية لم يدر ماكنها
جان ولم يصح لها بالمطوق (٤)
من عرفث يوم عزازى له
عليها معدد جلد الرتوق (٥)
إن امرأ ضرجم ثوبه
من عاتك ، من دمه كالخلاق (٦)
لم يك كالسيد في قومه
بل ملك ، دين له بالحقوق (٧)
إن نحن لم نفاز به فاشحدوا
شيفاركم منا لحر العلو (٨)
ذبحاً كذبح الشاة لا تنقي
ذابعتها إلا بشخب العرو (٩)

هذه الحروب ، بين بكر بن
وائل وتغلب ، وكلها قبائل من ربيعة ،
استمرت عداوتها ، وطالما ذكرها

شعراء القبيلتين في شعرهم ، وهو
كثير . نذكر على سبيل المثال : عمرو
ابن كلثوم في معلقته وهو من سادات
تغلب : (١٠)

إلکم یابنی بکر إلکم
ألمآ تعرفوا بنا یقینا
ألمآ تعلموا منا ومنکم
کساب یلعین ویرمینا

ومعلقة الحارث بن حلزة
اليشكري التي يرد فيها على عمرو بن
كلثوم وهي طويلة وذلك أمام عمرو بن
هند ملك الحيرة : (١١)

أيها الناطق المرقش عسا
عند عمرو وهل لذلك بقاء
ما أصابوا من تغلي لمطلو
ل عليه إذا تولى العفاء

٥ - حرب داحس والغبراء : (١٢)

وهي من أيام قيس فيما بينها ،
كانت في أواخر العصر الجاهلي بين

- ١ - قصد الطريق : استقامة الطريق . ٢ - الوسوق : الأحمال .
- ٣ - الخلق : الجدير بالشيء . ٤ - كنهها : غابتها ونهايتها .
- ٥ - (رواية أخرى أخذ الحقوق بدلاً من جذب الرتوق) وجذب الرتوق : أي عند تصدع الكلمة وانتشاق العصا ووقوع الحرب .
- ٦ - عاتك : شديد الحيرة . والخلوق : ضرب من الطيب .
- ٧ - أي كان كليب ملكاً دان له الناس بالطاعة . ٨ - شفرات السيوف : حدها .
- ٩ - شخب العروق : قطعها وسيلان الدم منها . ١٠ - شرح القصائد العشر للبربري .
- ١١ - المصدر السابق ، ص ٢٩٩ ، والمرقش الذي يزين القول بالباطل ليقبل الملك منه باطله . مطلوب عليه : أي لا يترك بشاره .
- ١٢ - الكامل في التاريخ لابن الأثير ، ج ١ ، ص ٣٤٣ - ٣٥٥ ، وأيام العرب في الجاهلية ، جاد المولى ص ٢٤٦ - ٢٧٧ .

قياتي عيس وذييان ، وسببها رهان على الخيل ، منها فرسان اسمهما داحس والغبراء سميت الحرب باسمهما ، كان سيد بني عيس : قيس بن زهير قد اشتراها من أهل مكة .. بعد خلاف مع الربيع بن زياد (وهو من سادة عيس أيضاً) على درع موصوفة لقيس اشتراها من المدينة المنورة ليحارب بني عامر وينار لأبيه .

نزل قيس بن زهير في جوار حذيفة بن بدر ، وأخيه حَمَل بن بدر من سادة ذييان .. وكان حذيفة يحسد قيساً على خيوله ويكتم ذلك في نفسه .

استغل حذيفة بن بدر غياب قيس للعمرة ، فراهن أحد بني عيس على السباق بين فرسين لقيس : داحس والغبراء ، مقابل فرسين لحذيفة : الخطار والحنفاء .

ولما رجع قيس أراد فك الرهان فرفض حذيفة ، وكان على مائة من الإبل ، ثم أجريا السباق ، وكمن رجل من بني أسد في الطريق ليرد داحساً إن جاء سابقاً .. فعلاً نفذ الأسدي خطة حذيفة ولطم وجه داحس فألقاه وفارسه في الماء ثم جاءت الغبراء سابقة وتبعها الخطار ثم الحنفاء ثم داحس ، وندم الأسدي لما كان منه واعترف بما

صنع ، وأنكر حذيفة ذلك وطلب الرهان المضروب .. حاول الناس أن يتوسطوا بالأمر ، ورضي بنو عيس بجزور واحدة يطعمونها أهل الماء ومن حضر وقالوا : إنا نكره القالة في العرب ، فأبى بنو فزارة (من ذييان) وقال أحدهم : مائة جزور وجزور واحدة سواء .

لجَّ حذيفة في ظلمه وأرسل ابنه نذبة يطالب بالسبق ، هنا تناول قيس الرمح وطلعه قفلة ، ورحل بمن معه من عيس ، وأرسل لأخيه مالك ليحلق به ، إلا أن حذيفة بعث مَنْ يقتل مالك بن زهير ، وعلم الربيع بن زياد بذلك فجزع على مقتل مالك وقال قصيدة منها : (١)

من كان مسروراً بمقتل مالك
فليأت نسوتنا بوجه لهار (٢)
يجد النساء حواسراً يندبهن
يلطمن أو جههن بالأسمار (٣)
يضرين حرَّ وجوههن على فني
عف الشمائل طيب الأخبار

واجتمعت عيس كلها على حرب ذييان ، وأحلافها من أسد وتميم وكان قد انضم إلى عيس بنو عامر . واستمرت الحرب فيما يقال أربعين عاماً . وكان من أهمها وأشهرها : يوم المريقب وفيه

١ — القصيدة (٣٤٨) من ديوان الحماسة لأبي تمام ، تحقيق الصيلاان .

٢ — ٣ — أي كانت نسائنا لا يخيان وجوههن عفة وحياء ، والآن ظهروا لا يبقين من الحزن .

قل عترة بن شداد ضمضاً والحارث
ابن بدر وإلى هذا يشير في معلقته : (١)

ولقد عشت بأن أموت ولم تدر
للحرب دائرة على ابني ضمضم (٢)
إن يفعلوا فلقد تركت أباهما
جزراً لخامعة ونسر قشعم (٣)

ومنها يوم جفر الهباء ، وفيه قُتل
حذيفة وحمل ابنا بدر وورثاهما قيس ابن
زهير رثاءً حاراً ، وكنا قد أشرنا إلى
ذلك خلال حديثنا عن التأثر .

وكانت عيس قد تعرضت
لترحال كثير ، وحروب شديدة مع
العديد من قبائل العرب أمثال شيبان
وأهل حجر ، وكلب ، وبني ضبة وتم
الرباب ، ومع بني عامر حلفائهم
السابقين . وكان عترة العيس من
أبطال هذه الحروب وقد سجلها في
ديوانه (٤) .

وكان قيس بن زهير قد قال
لقومه بعد أن مل الحرب وأنهكت
عيس : ارجعوا إلى قومكم فهم خير
لكم .. فأما أنا فلا والله لأجاور بيتاً
غطفانياً أبداً فلحق بعمان وهلك بها .

ورجع الربيع وبنو عيس وقال في
ذلك : (٥)

حرق قيس عليّ البلا
د حتى إذا اضطرمّت أجدا
جيتُ حرب جناها فما
تفرج عنه وما أسلماً

ولما تقانى الحيان عندها رغبت
عيس في الصلح واستجاب لذلك سيدان
من ذبيان هما الحارث بن عوف
المري ، وهرم بن سنان ، وتحمل
السيدان المذكوران الديات وكانت
ثلاثة آلاف يعير في ثلاث سنين . وفي
هذه الحرب ووصفها ، وتصوير شدتها
وبشاعتها قال زهير بن أبي سلمى معلقته
الشهيرة . وفيها يمدح هذين السيدين
ومن قوله : (٦)

سعى ساعيا غيظ بن مرة بعدما
تبزل ما بين العشيرة بالدم
تداركهما عيساً وذبيان بعدما
تقاتوا ودقوا بينهم عطر منشم
عظيمين في غلبا معاً هديتما
ومن يستبح كنزاً من المجد يعظم

هذه صورة موجزة عن حرب

١ — المعلقة ص ٤٧٥ اختيارات الأعلام . ٢ — ابنا ضمضم : كان عترة قتل أباهما وهما يتواعلانه .

٣ — الخامعة : الضبع ، والقشعم : من النور الكبيرة ، وفي رواية التبريزي (جزر السباع وكل نسر
قشعم ص ٢٥١) .

٤ — انظر اختيارات الأعلام الشتري (من ص ٤٨٢ حتى ٥١٧) .

٥ — ديوان الحماسة لأبي تمام ، رقم القصيدة (١٦٥) — الميلاق .

٦ — معلقة زهير (شرح القصائد العشر للتبريزي ص ١٢٥ ومابعدها) . والأبيات قد مرت وشرحت
في مناسبة سابقة .

داحس والغبراء ، وقد عرفنا سببها وملايساتها ، وقد تتكرر أمثال هذه الخلافات على رمان آخر على سباقات متنوعة ، وألعاب تلون بلون العصر الحاضر ، وظروفه من سباق السيارات ، ومباريات رياضية ، تُشدُّ إليها الأعصاب ، ويتحزب من أجلها الفرقاء .

٥ - حروب الفجار : (١)

الفجار (بالكسر) معناه المفاجرة ، كالقتال والمقاتلة ، وذلك لأنها وقعت في الأشهر الحرم ، وهي الشهور التي كان العرب يحرمون القتال فيها ، إلا أنهم فجروا فيها بسبب هذه الحرب .

وهي فجاران : الفجار الأول ثلاثة أيام ، والفجار الثاني خمسة أيام في أربع سنين ، وقد حضر النبي ﷺ يوم عكاظ مع أعمامه ، كان يناولهم النبل ، وانتهت هذه الحروب سنة (٥٨٩ م) .

أيام الفجار الأول :

اليوم الأول : كان سببه أن بدر ابن معشر الغفاري (ينتهي نسبه إلى كنانة) كان رجلاً منيعاً يستطيل على من يرد سوق عكاظ ، وفي أحد

المواسم جلس ومد رجله ، وقال : أنا أعز العرب فمن زعم أنه أعز مني ، فليضربها بالسيف ، وثب رجل من بني نصر من هوازن ، وضربه على ركبته بالسيف فخدشها خدشاً يسيراً ، واختصم الناس ثم اصطلحوا .

وسبب اليوم الثاني : يقال : إن شباباً من قريش وكنانة ، قعدوا إلى امرأة من بني عامر ، وكانت وضيفة عليها برقع ، وذلك في سوق عكاظ ، وقالوا لها : أسفري عن وجهك ، فرفضت ، ثم قام غلام منهم وربط ذيل درعها إلى ظهرها وهي لا تشعر ، فلما قامت انكشفت درعها عن ظهرها فضحكوا وقالوا : منعتنا النظر إلى وجهك ، وجدت لنا بالنظر إلى ظهرك !؟ نادى المرأة : يا بني عامر فضحت ، فساروا إليها وحملوا السلاح ، وحملته كنانة وقريش ، واقتلوا ، وقعت بينهم دماء يسيرة ، ثم توسط حرب بن أمية واحتمل دماء القوم وأرضى بني عامر عن مثلة صاحبتهم (٢) .

أما اليوم الثالث : فسببه أن رجلاً من كنانة كان عليه دين لرجل من بني نصر (من هوازن) ، جاء النصرى سوق عكاظ بقرء وقال : من يبيعي مثل هذا بمالي على فلان ، فعل ذلك تعبيراً للكناني وقومه ، ولما مر به رجل من

١ - الكامل في التاريخ ٣٥٩/١ ، وانظر أيام العرب في الجاهلية (ص ٣٢٢) ومابعدها .

٢ - (يروي ابن الأثير أنه لم يحصل قتال ورووا أن الأمر يسير واصطلحوا) .

كثانة ضرب القرد بالسيف وقتله أنفة مما قال النصرى ، عندها صرخ كل من الرجلين يآل كثانة ، يآل هوازن تجمع الحيان ثم تحاجزوا ولم يكن بينهم قتلى ، وأصلح عبد الله بن جدعان بين الناس .

أيام الفجار الثاني : (١)

هاجت الحرب بين قريش ومن معهم من كثانة ، وبين قيس عيلان وسببها : أن عروة الرجال وهو من بني عامر كان قد أجار لطيمة للنعمان بن المنذر ، ولما قال له البراء بن قيس الكتاني (٢) : أتجبرها على كثانة ، قال نعم وعلى الخلق كلهم .

خرج في اللطيمة عروة الرجال ، وتبعه البراء يطلب غفلته ، وفي ثبث من أرض نجد ، غفل عروة ، فوثب عليه البراء وقتله في الشهر الحرام ، علمت قريش بالخبر وهم في عكاظ ، وانسلت ، وهوازن لا تشعربها ، ولما علمت هوازن تبعتهم وأدركتهم قبل أن يدخلوا الحرم واقتل الفريقان حتى جاء الليل ودخلت قريش الحرم وأمسكت عنها هوازن ، ثم التقوا بعد هذا اليوم أياماً عدة ، منها يوم شمطة ، ويوم البلاء ، و يوم عكاظ وهو أشدها . ويذكر ابن هشام أن النبي ﷺ كان قد

شهد بعض أيامهم إذ أخرجه أعمامه معهم وقال عليه الصلاة والسلام : « كنت أنيل على أعمامي » . أي أورد عليهم نيل عدوهم إذ رموهم بها .

كان حرب بن أمية قائد قريش وكثانة ، وكان الظفر في أول النهار لقيس على كثانة حتى إذا كان وسط النهار كان الظفر لكثانة .

قال ابن إسحاق : هاجت حرب الفجار ورسول الله ابن عشرين سنة . ويروي ابن الأثير : أن الحيين بعد يوم عكاظ تداعوا إلى الصلح ، واصطلحوا على أن يعدلوا القتلى وتدفغ الديات ، ورهن حرب بن أمية ابنه أباه سفيان يومئذ في ديات القوم ، حتى يؤديها ، ورهن غيره من الرؤساء ، ثم وضعت الحرب أوزارها .

وقد ذكر الشعراء هذه الحروب مثل ضرار بن الخطاب الفهري : (٣)

ألم تسأل الناس عن شأننا
ولم يُلَبِّ الأُمر كالخابري
غداة عكاظ إذ استكملت
هوازن في كفها الحاضر
ففرقت سليم ولم يصبروا
وطارت شعاعاً بنو عامر (٤)
وفرقت ققيف إلى لانها
بمنقلب الخائب الخاسر (٥)

١ — السيرة النبوية لابن هشام ١/ ١٨٤ ، وانظر الكامل في التاريخ .

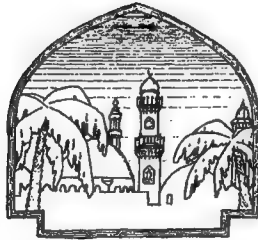
٢ — وكان رجلاً غليظاً فائقاً . ٣ — عن أيام العرب في الجاهلية ، ص ٣٣٥ .

٤ — شعاعاً : مفرقين . ٥ — لانها : أي صنمها : (اللات) .

وفي يوم العلاء يقول خدش بن
زهير :

ألم يهلك ما قالت قريش
وحى بني كنانة إذ أثيروا
دهمناهم بأرعن مكفهر
فظل لنا بعقوتهم زئير (١)

هذه الحروب كانت بين قريش
وأحلافها ، ضد قبائل قيس عيلان من
هوازن وثقيف ، ومن قريش كان
الرسول عليه الصلاة والسلام ،
والمهاجرون من أصحابه ، وكانوا خير
أمة أخرجت للناس ، حملوا مشعل
الهداية والنور ، إلى العالم كافة □



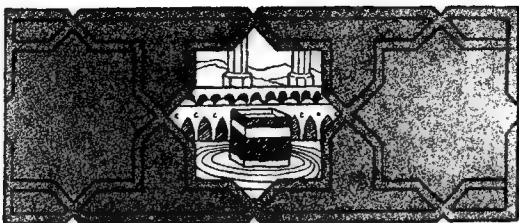
١ — المصدر السابق ، ويقصد بالعقوة : الساحة والمحلة ، وبالأرعن الأنف العظيم من الجبل شبه به الجيش .



« شكوى ونجوى »

• صالح علي بن الكنانى •

هذا زمان سفاهة الأحلام	وسيادة الغلمان والأقزام
هنا زمان الذل ديست عنده	حرية الأحرار بالأقدام
ماعد فينا نخوة عريضة	ماعد فينا عزة الإسلام
كم راعى كم ساجد متآله	لحنالة البلدان والأقوام
علمائنا في غفلة عن أمرنا	شغلوا بأوهام تُرى وحطام
باسم السلام يسوقنا جزارنا	باسم السلام نسام كالأنعام
حذفوا البراءة وكل لفظ مثله	ماعد ثم عبادة الأصنام
يارب قد ضاقت علينا أرضنا	وسماؤنا من شدة الإظلام
فأذن بغارتك التي تمحو بها	عن جبهة الإسلام كل قتام
وتعيد للإسلام عزته التي	طمست معالمها مع الأيام



شؤون العالم الإسلامي ومشكلاته

إعداد : محمد أحمد عبد الله

- باكستان أمام التحديات
- هدم المسجد الجامع باكرا
- بيع الأطفال في لبنان

باكستان أمام التحديات

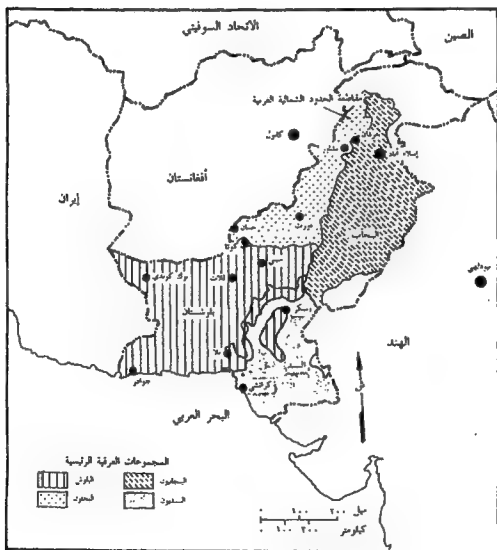
شهدت باكستان أحداثاً دامية خلال شهر ربيع الثاني من هذا العام ، وذلك عندما قامت قوات الأمن بتفتيش منطقة « سوهراب جوت » في مدينة كراتشي [كبرى المدن الباكستانية ، والتي يزيد عدد سكانها على سبعة ملايين نسمة] وقد شاركت قوات الجيش في حملة التفتيش التي أسفرت عن ضبط ٣٠٠ كيلو غرام هيروين ، و ٦ أطنان من الماريجوانا ، وكميات أخرى كبيرة من الحشيش والأفيون ، قدرت قيمتها بنصف مليار دولار . — كما ذكرت وكالات الأنباء — وهذا الرقم لايساوي شيئاً أمام الأرقام التي يملكها تجار المخدرات من البضائع والأموال .

وتعد منطقة « سوهراب جوت » من أكبر مراكز تهريب المخدرات في العالم ، ومنها يجري تصدير المخدرات إلى آسيا ، ودول أوروبا الغربية ، والولايات المتحدة الأمريكية ، ودول أميركا اللاتينية .

وعندما عجز تجار المخدرات عن مقاومة السلطة — كما كانوا يفعلون كل مرة — صباو جام غضبهم على « المهاجرين » ، [والمهاجرون هم الذين قدموا من الهند عند تقسيمها عام ١٩٤٧ ، ويتكلمون لغة « الأردو »] لأنهم يتهمون المهاجرين بأنهم وراء تحريض السلطة ضدهم ، وأخذت المعركة شكلاً آخر . لقد كانت بين السلطة وطائفة « الباشتون » ، [وطائفة الباشتون قدموا كراتشي من الإقليم الشمالي الغربي للبلاد ومن أفغانستان ، وأصلهم واحد ، ويتكلمون لغة تسمى بـ « البوشتو »] . فأصبحت المعركة بين الباشتون والمهاجرين ، وتدخلت السلطة ، وفرضت حظر التجول على بعض أحياء المدينة ، ورغم ذلك فقد أسفرت هذه المعارك عن قتل حوالي ١٨٠ شخصاً ، وجرح مايزيد على ٧٠٠ آخرين ، واعتقال مايقارب ضعف هذا العدد .

ووقفت وكالات الأنباء العالمية والصحف الشرقية والغربية من الأحداث موقفاً عدائياً ليس فيه عدل ولا موضوعية . لقد صورت الأحداث وكأنها ثورة شعبية سياسية تنزعها « بنازير بوتو » ابنة « علي بوتو » ، وحاولت « بنازير » استغلال الأحداث وراحت تصدر التصريحات والبيانات ، وتراهن على قطاع الطرق وتجار المخدرات ...

وأخيراً تمكنت السلطة بعد عدة أيام من وقف نزيف الدم ، وتم ترحيل ٢٥ ألفاً من اللاجئين الأفغان عن كراتشي إلى مخيم قريب منها لأن قوات الأمن اتهمتهم بتزويد المقاتلين بالأسلحة ، وخذل الشعب المسلم في باكستان « بنازير » فيما دعت إليه من مظاهرات ، وعلم الغرب والشرق أن باكستان ليست كالفيلين ، وليست « بنازير » مثل « أكينو » ، ولو كانت بنازير مخلصة لوطنها لوقفت مع السلطة ضد تجار المخدرات وقطاع الطرق ، ولكنها مثل أبيها والولد سر أبيه — كما يقولون — ، ولقد كان أبوها أحد الأسباب المهمة في انفصال « بنغلادش » عن باكستان .



خريطة لباكستان توضح التوزيع الجغرافي للمجموعات العرقية الرئيسية

ومع هذا فقد تمكنت السلطة من السيطرة على الموقف خلال بضعة أيام ، وهاقد مضى شهر على الأحداث .. ومع ذلك فإننا نعتقد بأن المؤامرات التي يديرها أعداء الإسلام ضد باكستان المسلمة لم تنته .

ومن منطلق المحبة والخوف على مستقبل إخواننا المسلمين في باكستان أحيينا أن نضع النقاط على حروفها ، ونميط اللثام عن المتآمرين في الداخل والخارج ، ونحذر إخواننا العلماء والدعاة من نقاط الضعف التي يتسلل من خلالها العدو إلى صفوفنا ، ومما لاشك فيه أن فهم المشكلة جزء مهم من حلها ، وعدم فهمها كارثة وخيمة العواقب .

وهناك جهات كثيرة تتآمر على باكستان أهمها وأخطرها :

١ - الاتحاد السوفياتي : الذي احتلت جيوشه أفغانستان المسلمة منذ سبعة أعوام ، وظن أن احتلال أفغانستان سوف يكون كاحتلال بخارى وطاشقند وغيرها من بلاد المسلمين ، وفوجيء الشيوعيون المحر بمقاومة لم يكونوا يتصورونها ، ولقد تحولت سهول أفغانستان وهضابها ووديانها إلى مقبرة للشيوعيين الروس ، وحرك جهاد المسلمين هم إخوانهم المسلمين في المناطق الواقعة جنوب الاتحاد السوفياتي فانطلقوا يقاتلون ، ومنهم من سارع إلى الانضمام إلى قوات المسلمين المجاهدين الأفغان ، ومنهم من يعمل ويدعو إلى الله بصورة سرية ، ومنهم من أخذ يشارك في مظاهرات ضد السلطة ... ويخشى السوفييت أن يعم الجهاد الإسلامي فيشمل أفغانستان والبلدان الإسلامية التي ترزح تحت الاحتلال الشيوعي ، وإذا عمت الثورة ووقف المسلمون في مختلف بلدان العالم إلى جانبها ، فلسوف تسقط أسطورة الدولة الشيوعية العظمى ، وتقوم دولة إسلامية عظمى تشمل باكستان وأفغانستان والبلدان الإسلامية الواقعة جنوب الاتحاد السوفيتي ، كما تشمل بنغلادش والهند .

ومن جهة أخرى يعلم الاتحاد السوفيتي أن باكستان سبب مهم من أسباب استمرار الجهاد الإسلامي الأفغاني ، لأنها استقبلت اللاجئين الأفغان ، وسمحت للمجاهدين منهم أن ينطلقوا من أرضها ... ولهذا فهي تحاول إقناع باكستان بالتخلي عن دعم المجاهدين الأفغان ، وتسعى — عن طريق الأمم المتحدة — إلى الوصول إلى حل مع باكستان حول المشكلة الأفغانية ، وإن يكون هذا الحل في مصلحة المجاهدين ، ومن شاء مزيداً من التفاصيل فليراجع « رسالة مفتوحة إلى المجاهدين الأفغان » في العدد الأول من مجلته « البيان » .

ومن جهة ثالثة يعمل قادة موسكو من أجل تقجير معارك داخلية في باكستان مستغلين التناقضات الإقليمية ، والمشكلات الاقتصادية ، والأحزاب العلمانية الجاهلية ،

ولهذا الغرض فهم يوزعون الأموال والسلاح على عملائهم داخل باكستان ، وعلى حدودها الشمالية والشمالية الغربية ، ومن المؤسف أن الاتحاد السوفياتي ضم بعض أجزاء أفغانستان إليه وأصبح من الدول المجاورة لباكستان في حدودها الغربية من الصين .

٢ - الهند :

منذ عام ١٩٤٧ والهند تتآمر على باكستان ، وتحاول تمزيق وحدتها ، وإضعاف كياناتها ، والسيطرة على أجزاء من أرضها بالقوة .

ومن الأمثلة على ذلك : كشمير التي تسيطر الهند على معظمها في حين يتبع جزء منها باكستان ، والمثال الثاني المؤامرة التي انتهت بفصل بنغلادش عن باكستان ، ولقد خاض الجيش الهندي معركة طاحنة ضد الجيش الباكستاني من أجل تنفيذ هذه المؤامرة .

وفي كل مرة تعتدي فيها الهند على باكستان تنزع بأعذار واهية ، ومن ذلك قولها : إن باكستان تدعم طائفة السيخ ، وتدريبهم على السلاح .. وقولها : إن المفاعل النووي الباكستاني يشكل خطراً على الهند .

والحقيقة أن باكستان لا تتآمر على الهند ، وليست المشكلة في المفاعل الذري الباكستاني ولا في تدريب السيخ وغيرهم وإنما المشكلة أن الهند تخشى من أن تصبح باكستان دولة كبرى ، كما تخشى من مجيء حكم إسلامي صحيح ، ينجح في جمع شتات المسلمين في جنوب الهند ومشرقها ، ويعجز عباد البقر عن مواجهة الرجال الذين يعبدون الواحد القهار .. ومن أجل هذا يضطهد عباد البقر إخواننا المسلمين في الهند ، ويحرصون على استمرار سيطرتهم على كشمير .. ومن أجل هذا أيضاً خاضت الهند حرباً ضروساً مع باكستان من أجل سلخ « بنغلادش » عنها .. ومن أجل هذا تتعاون الهند مع الاتحاد السوفياتي وغيره ، ويجري جيشها متاورات على حدود باكستان .

٣ - الولايات المتحدة الأمريكية :

من الخطوط العريضة لسياسة الولايات المتحدة الأمريكية في دول العالم الإسلامي أن لا يجتمع المسلمون في دولة كبرى ، حتى ولو كانت هذه الدولة لأتحرّم شرع الله .. ومن أجل هذا تحرص الولايات المتحدة على تعجيم دور الباكستان ، وعندما وقف الاتحاد السوفياتي إلى جانب الهند في حربها مع باكستان التي انتهت بانفصال بنغلادش عنها ، لم تحرك الولايات المتحدة ساكناً ، رغم أن هذه الحرب

تجري داخل مناطق لها سيطرة عليها .. لكنها كانت تعلم أن نتائج هذه الحرب تخدم سياسة الدول الكبرى كلها .

ومن أجل تحجيم دور باكستان كانت الولايات المتحدة تفرض على هذا البلد أنظمة عسكرية مهما البطش بالجماعات الإسلامية ، والتكثيف بها ، ومن الأمثلة على ذلك حكم أيوب خان ، ويحيى خان .. وإن نسينا لأنسى أن السفير الأميركي « جيفرسون كافري » الذي لعب دوراً مهماً في مصر ضد الإسلاميين ، نقلته الولايات المتحدة إلى باكستان بعد انتهاء دوره في مصر [التي تحتل أهمية كبرى في البلدان العربية ، ويشكل الإسلاميون فيها قوة لا ينكرها أحد] ، وبعد وصوله إلى باكستان بزمين يسير قام أيوب خان باعتقال الإسلاميين في باكستان [وباكستان تمثل كما قلنا قبل قليل دوراً مهماً في أواسط آسيا وجنوبها الشرقي] .

وقد يقول القائل : ولكن الولايات المتحدة تساعد باكستان وتمدها بالمال والسلاح ، وجوابنا على ذلك : إن للولايات المتحدة الأميركية مصالح من استمرار القتال في أفغانستان ، ولن تقبل — إن استطاعت — بحال من الأحوال أن يكون الحكم في باكستان وأفغانستان للإسلاميين ، وهامي تأمر من خلال مفاوضات جنيف على الجماعات الأفغانية الطيبة التي تنادي باستمرار الجهاد .. وبعد رضوخ الاتحاد السوفياتي لمطالبها ، سوف تعمل على إنهاء القتال ، وتقطع المساعدات التي تقدمها لأتباعها ، وقد تغير موقفها من النظام القائم في باكستان ، فقبل احتلال السوفييت لأفغانستان ، كانت العلاقات متوترة بين الرئيس الباكستاني ، والولايات المتحدة الأميركية ، وكان الرئيس الأمريكي السابق كارتر يتهم الرئيس الباكستاني بانتهاك حقوق الإنسان مع أنه إذا كان الأخير ينتهك حقوق الإنسان في باكستان فزعماء البيت الأبيض يضطهدون الأفراد والأمم في العالم كله .. وعلى كل حال فقد قلنا ما فيه الكفاية عن الولايات المتحدة في رسالتنا « رسالة مفتوحة إلى المجاهدين الأفغان » .

٤ — إسرائيل :

رغم تعدد الانقلابات العسكرية وتباين سياسة الحكومات ، فقد كان للحكومات الباكستانية المتعاقبة موقف ثابت من العدو الصهيوني في فلسطين المحتلة ، وهذا الموقف نابع من مشاعر المسلمين في باكستان ، وكانت أية حكومة لاتجروء على الاصطدام مع مشاعر المسلمين الذين لا يقبلون إقامة علاقات دبلوماسية مع نظام العدو الصهيوني .. ومن المؤسف أن بعض الأنظمة العربية كانت تقف إلى جانب الهند في نزاعها مع باكستان ، أو مع الاتحاد السوفياتي في احتلاله لأفغانستان .. ولهذا كانت إسرائيل تدعم كل عدو لباكستان ، وقد تحدث وزير خارجية العدو الصهيوني السابق

[موشي دايان] في مذكراته عن التعاون السري بين الهند وإسرائيل كما تحدث غيره .. وتحاول إسرائيل ضرب المفاعل النووي في باكستان .

• • •

أيها الأخوة المسلمون في باكستان من علماء ، ودعاة ، وشباب ، وشباب :
إننا نتوجه إليكم بهذا النداء لأنكم أملنا بعد الله سبحانه وتعالى ، فصمودكم
نصر مبین ، ووعيكم صخرة تنحطم عليها المؤامرات والمتآمرين .

أيها الأخوة : نحن لاثق بزعماء الانقلابات العسكرية ، ولانعلق عليهم آمالاً
مهما زعموا ووعدوا ، فحكمهم ابتداءً يقوم على الغدر ، ولا يعرف الاستقرار وإن طال
أمدّه وكثر أنصاره .. ونحن — يا إخوة — الذين نكتوي بنار المؤامرات ، أما زعماء
الانقلابات فيهربون ويهربون معهم الأموال .

اسمعوها منا أيها الأخوة صريحة واضحة : إن الزلازل والبراكين تكثر في الأرض
التي تكثر فيها الشقوق ، والشقوق في أرضكم كثيرة ومن أهمها مايلي :

١ — أليس من الممّجل أن تكون باكستان من أكثر بلدان العالم اهتماماً بتجارة
المخدرات ، وماذا نقول عن نظام زعم أن مهمته تحكيم شرع الله ، وما قد مضى
على استلامه السلطة بضعة سنين ، وهو يعرف حجم تجارة المخدرات ، ومن الذين
يعملون بهذه التجارة ، كما يعرف الأوكار التي يجري تخزين المخدرات فيها ، فلماذا
لم يضع حداً لهذه المأساة ١٩ .

هنا عن المخدرات ، أما السرقة والتزوير والنصب فلا تقل أهمية عن
المخدرات .

٢ — من المسؤول عن تغفل الشيوعية وعملاتها في بلدكم ١٩

لقد أهمل العلماء والدعاة منطقة « بلوشستان » التي تحدّها أفغانستان من
الشمال ، وإيران من الغرب ، وعاصمتها « كويتا » ، واهتم الشيوعيون بهذه المنطقة ،
فاستقبلت موسكو أعداداً كبيرة من الطلبة من أبناء « بلوشستان » يدرسون مجاناً في
معاهد وجامعات الاتحاد السوفيتي ، ولهذا صار من يمشي في مدينة « جمن » يشاهد
بضع مئات من أعلام الحزب الشيوعي في حين يشاهد بضعة أعلام للدولة ، وبضعة
أعلام لجماعات العلماء المسلمين .. كما يسمع من يسير في هذه المنطقة الأطفال
وهم ينشدون أناشيد تشيد بدولة « بشتونستان » المزعومة وهذا يعني أنه حتى الأطفال
في هذه المنطقة يعلمون ويتطلعون ويتفنون بذلك اليوم الذي تنفصل فيه « بلوشستان »

عن باكستان ، وفضلاً عن ذلك ، فالمنطقة تزخر بالجواسيس الذين يتجسسون للاتحاد السوفياتي ضد المجاهدين الأفغان .. فماذا صنعت السلطة في باكستان ضد هذه المؤامرة ؟!

هنالك « بنغلادش » ثانية فماذا فعلتم بإخواننا في باكستان ؟!

وليس مذكرونا عن « بلوشستان » كل ماعند الشيوعيين السوفيت من نشاط ، فهناك نشاط للشيوعيين في جميع أنحاء باكستان ، ويمدهم السوفيت بكل دعم ماديًا كان أو معنويًا ، وهناك أحزاب علمانية تتعامل مع الاتحاد السوفيتي أمثال الحزب الوطني الديمقراطي الذي يتزعمه خان عبد الولي خان ، ويدعو هذا الحزب إلى إقامة وطن خاص يشمل الذين يتكلمون لغة [البشتو] . والحزب الوطني الاشتراكي ، ويتزعمه « غوث بخش بزنجو » ويدعو كذلك إلى إقامة وطن خاص بالذين يتكلمون لغة [البشتو] ، وله صلات قديمة مع الاتحاد السوفيتي ، غير أن الذي يميزه عن الشيوعيين لإيمانه بالقومية البلوشية ، ولكن من منطلق اشتراكي علماني .

وهناك أحزاب علمانية مستعدة للتحالف مع أي عدو خارجي يساعدهم في الوصول إلى السلطة ، لافرق في ذلك عندهم بين الاتحاد السوفيتي أو الولايات المتحدة الأميركية أو غيرهما ، ومن أبرز هذه الأحزاب ، حزب الشعب الذي تتزعمه « بنازير بوتو » .

وهذه الأحزاب تشن دعاية سيئة ضد المجاهدين الأفغان ، وتضغط على السلطة من أجل إخراجهم من باكستان .. وتستغل النزعات الإقليمية ضد إخواننا الأفغان الذين أخرجوا من ديارهم وأموالهم في سبيل الله تعالى ، ولايجوز أن نستعين بخطر هذه الأحزاب وأثارها .. ولاندري لماذا تركهم السلطة يسرحون ويمرحون ، وبشكل أخص في مثل هذه الأجواء الخطيرة ؟!

فإذا قيل لنا : هكذا يكون الحكم في البلاد الديمقراطية !! . قلنا : ليس للخائن حق في التآمر على بلده ، ولايعطيه القانون حرية الاتصال والتعاون مع دولة أجنبية عدوة ، ولاتسمح أية دولة في العالم بمثل هذه الحرية المزعومة .

٣ - أما الحديث عن أنشطة الباطنيين المرية في باكستان فيشير في نفوسنا الأشجان ، ويحرك في قلوبنا وجوارحنا الأحزاب .

هل من قبيل المصادفة أن يصل إلى أعلى المراتب في باكستان ، ومنذ بداية تأسيسها عام ١٩٤٧ م ثلاثة من الباطنيين ؟!

وهل من قبيل المصادفة أن يتعاقب هؤلاء الثلاثة على الحكم ، وأن يتصرفوا في شؤون البلاد كما يشاؤون طيلة عهد الاستقلال ؟!

وهل من قبيل المصادفة أن يكون أحدهم رمزاً كبيراً جداً من رموز الاستقلال ، وهو الذي رفض تحكيم شرع الله في هذا البلد المسلم الطيب الذي انفصل عن الهند (١) ليتسنى له ممارسة حرية العبادة والاعتقاد والتشريع كما أمر الله سبحانه وتعالى ، وكما نصت عليه سنة المصطفى ﷺ ؟!

وهل من قبيل المصادفة أن تضطهد هذه الأنظمة الباطنية قادة الجماعات الإسلامية ، الذين يكرهون العنف والإرهاب ، ويدعون إلى الله تعالى بالحكمة والموعظة الحسنة ؟!

وقد يقول قائل : مالنا والعصور السوالمف ، وهل عندهم شيء تقدمونه عن واقعنا المعاصر ؟!

نقول : إن الحاضر يرتبط بالماضي أشد الارتباط وأوثقه ، والذين لعبوا دوراً في العصور السوالمف — كما تقولون — لا يزال أبنائهم وأحفادهم يعمانون ، وأثارهم الظاهرة تدل عليهم ، وتؤكد بأن لهم أهدافاً يسمون بمختلف الوسائل والأساليب من أجل تحقيقها ، ودعونا نسألكم بعض الأسئلة :

من الذين يحركون دفة الاقتصاد في كراتشي وعدد آخر من المدن الباكستانية .. وهذا التخطيط هل جاء مصادفة أم أن هناك عقولاً باطنية بل ومن غلاة الباطنية تخطط في باكستان كما تخطط الموارنة في لبنان ، وكما تخطط اليهود في فلسطين المحتلة ؟!

أنشأ الباطنيون جامعات حديثة في بلدكم ، فيها مختلف الاختصاصات العلمية ، ولديها إمكانات مادية كبيرة ، وتجذب إليها عدداً غير قليل من أبناء المسلمين من باكستان وغيرها من دول جنوب شرق آسيا ، ودول الشرق الأقصى ، ويثون سموهم في هذه الجامعات وكأنهم في عالم آخر لا يمت إلى بلدكم بصلة ، وتعلمون أن الذين يتسبون إلى هذه المعاهد والجامعات مستعدون لتقبل كل ما يقال لهم من أكاذيب وأباطيل الباطنيين ، فهل اطلعت على حقيقة هذه المعاهد والجامعات وأهداف القائمين عليها ؟!

ومن الذين احتجوا على قانون الأحوال الشخصية الإسلامي عند صدوره .. من الذين قادوا مظاهرات الاحتجاج ، وعقدوا ندوات الاستنكار ، وقالوا بكل وقاحة : إن شريعتنا تختلف عن شريعتكم ، وكانت الأوامر تصدر إليهم من العاصمة إياها المتخصصة بخلق الفتن والاضطرابات في مختلف بلدان العالم الإسلامي ؟!

إن للباطنيين بإخوة — على مختلف فرقهم وانتماءاتهم — أوكاراً كثيرة وكثيرة

١ — لنا في صدد الحديث عن أسباب انفصال باكستان عن الهند ، وتحليل مواقف كبار رجال الدعوة الإسلامية ، ولظروف التي رافقت هذا الانفصال .

جداً في باكستان ، ومن هذه الأوكار :

المكتبات ، والنوادي ، والمراكز الثقافية ، والبعثات الدبلوماسية ، ودور النشر ، والشركات ، والمؤسسات التجارية .. وابتحوا إن شتمت عن كتبهم التي تطبع في لاهور ، وماتحويه من شتم مقدع للشيخين أبي بكر وعمر رضي الله عنهما ، ولأم المؤمنين عائشة رضي الله عنها ، ولذي النورين الخليفة الثالث عثمان بن عفان رضي الله عنه ، ولعدد كبير من أصحاب رسول الله ﷺ .

أليس في نشر مثل هذه الكتب تحدياً لمشاعر مائة مليون مسلم ؟! ولاندري من الذي أجاز نشر هذه الكتب ، ولو كان المحكم لشرعية الله حقاً لأقيم الحد على هؤلاء الجنة المحرمين !!

ابتحوا عن دسائس وخطط الباطنيين ، واكشفوا أوكارهم ، واعتكوا أستارهم ، قبل أن يأتي وقت لاينفع فيه الندم .

٤ — لقد اعتدنا عندما نتعرض لهزيمة أن نقول : تأمر علينا الأعداء ، واجتمعت علينا قوى الكفر شرعية كانت أو غريبة .. وقلما نتبه لأخطائنا التي أدت إلى هذه الهزيمة .

إننا — والحق يقال — أمة تكره النقد ، ولهذا تتكرر الهزائم ، ونلدغ من جحر واحد مرات ومرات . فعندما انفصلت « بنغلادش » عن باكستان قلنا : جاء هذا الانفصال نتيجة مؤامرة رسم خيوطها : الطابور الخامس في بنغلادش [مجيب الرحمن وحزبه] ، والهند ، والاتحاد السوفيتي ، وغيرهما من الدول الاستعمارية .. ونحن لانكر مثل هذه المؤامرة لاسيما وجيش الهند خاض معركة شرسة من أجل تحقيق هذا الانفصال .. ولكن لماذا لانبحت عن نقاط الضعف التي تسهل من خلالها العدو ؟!

لم تكن هناك مساواة بين المواطنين في باكستان الغربية ، وإخوانهم في باكستان الشرقية ، وكانت صيحات الاستنكار ترتفع وتصم الآذان في كل مدينة وقرية من قرى باكستان الشرقية ، وحزب « عوامي » الذي كان يتزعمه مجيب الرحمن كان ينادي بإقامة دولة خاصة بالبنغاليين ، ولم تكن مثل هذه الدعوة سرّاً من الأسرار ، لقد خاض الانتخابات وحاز على الأغلبية في باكستان الشرقية ، وكان جمهور البنغاليين ينظرون إليه كمنقذ لهم مما يعانون من حرمان وجهل وفقر ، وساعده على تحقيق أهدافه أمور كثيرة ، أهمها :

١ — الظلم وعدم المساواة .

٢ — فقدان الحكومة الإسلامية التي تحقق العدل ، وتحاكم مجيب الرحمن بتهمة الخيانة العظمى بسبب تعاونه مع النظام الهندوسي في دلهي ، والنظام الشيوعي في موسكو .

٣ — لم يكن العلماء والجماعات الإسلامية في مستوى حاجة المسلمين في قسمي

باكستان ، ولم يكن بينهم حد أدنى من التعاون الذي يمكنهم من مواجهة المؤامرة والمتآمرين .

ولهذه الأسباب مجتمعة نجح الخونة المتآمرون ، وانفصلت باكستان الشرقية عن الغربية ، ولم تتغير الأحوال بعد الانفصال ، فالمسلمون في « بنغلادش » — وكل الشعب فيها من المسلمين — يعلون من أفقر شعوب العالم ، وقتل مجيب الرحمن — غير مأسوف عليه — ولم ينعم بزمان طويل من الحكم ، ولم ينقذ بلده من الفقر والجهل والتخلف .

وإن ماحدث في باكستان الشرقية قد يتكرر في « بلوشستان » و « بلوشستان » ، فالمشكلة لاتزال قائمة وتحتاج إلى حل سريع .

ففي بلوشستان — وكما ذكرنا قبل قليل : — فقر وجهل وتخلف ، وفيها أحزاب علمانية جاهلية تنادي بإقامة دولة خاصة بالذين يتكلمون لغة « البوشو » .. وليس في هذه المنطقة قوة إسلامية — تستحق الذكر — تكبح جماح المتآمرين ، بل وليس هناك حد أدنى من التعاون بين العلماء والجماعات الإسلامية ، والنظام ليس متهما بما يجري ، ولعله واثق من قوته لأن الجيش بيده ، والتغيير يبدأ من الجيش ، وربما كان هذا هو السبب الذي جعل الأغلبية العظمى من الجيش من « البنجاب » ، وبشكل أخص كبار الضباط الذين لاتقل نسبتهم عن ٨٠ ٪ .

وكذلك كبار المسؤولين في السلطة فمعظمهم من أهل البنجاب ، ومما لاشك فيه أن الناس يعرفون مثل هذه الأمور ، وهي مثار نقد عندهم ، ويشعرون أن غيرهم مقدم عليهم ، ويستغل أعداء الإسلام مثل هذا الظلم أسوأ استغلال .. ومن المؤسف أن تقديم وتفضيل أهل منطقة على بقية المناطق ظاهرة لها وجود في كثير من بلدان العالم الإسلامي ، مع أن أبسط المعاني الإسلامية تؤكد وجوب المساواة بين المسلمين ، فلا فضل لأسود على أبيض ولا لعربي على أعجمي إلا بالتقوى أو العمل الصالح .

ومن جهة أخرى فليس الجيش كل شيء ، وانفصال « بنغلادش » دليل على خطأ حسابات الذين يعتقدون بأن أي تغيير لا يكون إلا عن طريق الجيش .

وقصارى القول فإن الأسباب التي تسلل من خلالها العدو إلى « بنغلادش » لاتزال موجودة في معظم مناطق باكستان وتحتاج إلى إعادة نظر من قبل المصلحين .

٥ — لاندري لماذا لاتكون هناك لغة واحدة لجميع المواطنين في باكستان ؟!
ف لغة الأوردو لاينطق بها جميع الناس في باكستان ، ومن جهة أخرى فالحكومات

المتعاقبة ليست جادة في فرض هذه اللغة ، ودليلنا على ذلك أن اللغة الإنكليزية أكثر منها أهمية في معظم مؤسسات الدولة ومعاهدها وجامعاتها ، ويبدو أن هذه اللغة — أي الأوردو — ليست البديل المناسب ، ولهذا فلكل منطقة لغة خاصة بهم ، ومثل هذه اللغات تعمق الانقسامات بين أبناء البلد الواحد .

وإذا كانت اللغة عاملاً مهماً من عوامل وحدة الأمة وتآلفها ، فاللغة العربية هي اللغة الوحيدة التي يجب أن يجتمع عليها المسلمون في باكستان ، لأنها لغة القرآن الكريم ، ولأن كل مسلم في باكستان يصلي باللغة العربية ، ويؤذن بها ، وبها يقرأ القرآن ، بل وهناك استعداد جيد عند الناس لتعلمها . وقد أحسنت الحكومة صنعاً عندما جعلت اللغة العربية مادة إجبارية في جميع المعاهد والثانويات الرسمية ، وحال دون تنفيذ هذا القرار بشكل فعال ، عجزت الدولة عن التعاقد مع عدد كبير جداً من المدرسين العرب لأسباب اقتصادية ، ووقوف البلدان العربية من هذا القرار موقفاً سلبياً ، إذ لم تمد لباكستان يد المساعدة والعون .. لهذا لجأت الدولة إلى تعيين مدرسين باكستانيين لتعليم العربية ، وهم — أنفسهم — بحاجة إلى من يعلمهم العربية ، ومن بدهيات الأمور أن فاقد الشيء لا يعطيه .

إن الولايات المتحدة الأميركية لم تسمح بتعدد اللغات فيها ، مع أن المواطنين فيها وافدون إليها من مختلف البلدان الأوربية وغيرها ، ولهم لغاتهم الخاصة بهم ، ومع ذلك نجحت الحكومة في فرض اللغة الإنكليزية ، والحال في باكستان يختلف تماماً لأن تعلم العربية أمر مرغوب فيه عند كل مسلم ، وحاجة دينية ملحة ، يضاف إلى هذا وجوب توحيد اللغة ، وأن لغة « الأوردو » ضعيفة ، وعمرها قصير ومن اللغات المستحدثة .

وليعلم إخواننا في باكستان أننا لانطلق في هذا الاقتراح من نزعة قومية وإنما من منطق إسلامي بحث لأننا أمة واحدة ، وما يخلق إخواننا يقلقنا ويقض مضاجعنا .

٦ - سيذكر المسلمون في كل مكان لإخوانهم في باكستان حسن ضيافتهم للمجاهدين الأفغان ، ووقوفهم إلى جانبهم ، ومثل هذا الفضل يجب أن يستمر بعزيمة وثابة ، ووعي يقف كالسد المنيع أمام المتآمرين والخائنين مهما كان عددهم ، واشتد بأسهم .. وهناك أصوات ترتفع كأنها فحيح الأفاعي تزعم أن إيواء اللاجئين الأفغان خطر يجب أن نتخلص منه باكستان ، ويوما بعد يوم يكثر عدد الذين يرددون هذه الأقاويل ، وهؤلاء إما أن يكونوا جهلة أو خونة ، ولو كانوا يملكون الحد الأدنى من الوعي والغيرة الإسلامية لما ردوا مثل هذه الأباطيل ، لأن احتلال الاتحاد السوفياتي لأفغانستان خطر يهدد كل مسلم في أي مكان كان من المعمورة ، وإذا توقف القتال ،

ونجح البلاشفة الشيوعيون في السيطرة على أفغانستان قبل يتوقفوا عند الحدود الأفغانية الباكستانية ، وإنما سيحاولون احتلال باكستان ، ودلينا على ذلك أنهم احتلوا أفغانستان بعد بضعة عقود من احتلالهم لبخارى وطشقند وغيرها من البلدان الإسلامية وأصبحت جزءاً من الاتحاد السوفياتي . وإذن فالمجاهدين الأفغان يقاتلون نيابة عن المسلمين عامة ، وبشكل أحسن نيابة عن جميع المسلمين في باكستان .

ومن جهة ثانية ، فهناك مؤامرة بدأت تتكشف خيوطها ، وسوف تتضح أبعادها خلال الأيام القليلة القادمة . نعم بدأت تتكشف خيوط هذه المؤامرة عندما أعلن عدو الله الذي أسماه أبوه نجيب الله أنه أمر بوقف القتال ، ودعا المجاهدين الأفغان إلى العودة إلى بلدتهم ، وزعم أنه سيشكل حكومة وطنية مشتركة ، ولن يكون هناك حزب واحد بل أحزاب متعددة ، ومما لاشك فيه أن عدو الله وسادته في الكرملين ليسوا صادقين فيما يرددون ، وإنما يريدون من وراء ذلك أمرين :

الأول : الوصول إلى حل سياسي مع باكستان يتبعه إخراج المجاهدين من باكستان .
والثاني : إذا صدّق بعض المنسوين للجهاد دعاوى الشيوعيين ، وعادوا إلى أفغانستان ، وتعاونوا مع عدو الله ، فسوف ينجح الشيوعيون في إحداث فتنة بين المسلمين الأفغان ، وسيبقى الجيش بأيديهم ، وسوف يعود السوفييت — إذا خرجوا — إذا اقتضى الحال وفي هذا كله خسارة كبيرة للمسلمين جميعاً سواء كانوا من الأفغان أو من الباكستانيين أو من غيرهم .. ولعلكم — بالإخوة — تشعرون معنا بالخجل والإحراج عندما نتحدث عن الباكستانيين والأفغان ، فعلونا لا يکید لنا ويحاربنا لأننا من هذا البلد أو من ذلك .. وإنما يحاربنا لأننا مسلمون ، فلماذا لانتحرر من الولاء للقوم أو القبيلة أو الوطن ، ونكون كما وصفنا تعالى في قوله :

﴿ إنما المؤمنون أخوة ﴾ .

وبعد :

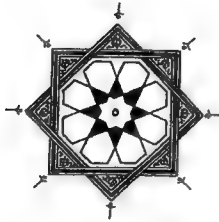
إن الذي دفعنا إلى تسجيل هذه الخواطر مايلي :

١ — أهمية هذا البلد المسلم الذي يحتل حبه مكاناً مهماً في قلوبنا ، فعدد المسلمين في باكستان يزيد على مائة مليون مسلم ، وهو مرشح لجمع شمل المسلمين في الهند وبنغلادش وأفغانستان ، وعندئذ سيصبح سكان هذه الدولة أكثر من ٤٠٠ مليون مسلم ، أي ضعف سكان الولايات المتحدة الأمريكية ، ولن يسمح الشرق ولا الغرب — إن استطاعوا — بقيام مثل هذه الدولة .

٢ — شعورنا بأن باكستان مهددة ، وتآمر عليها دول كبرى من أهمها : الاتحاد

السوفييتي ، والهند ، والولايات المتحدة الأمريكية وغيرها .. ولهذه الدول جيوب خطيرة داخل باكستان تعمل في وضح النهار ، ويتعاون هؤلاء الأعداء فيما بينهم .

٣- نريد من العلماء وقادة الجماعات الإسلامية وسائر الدعاة إلى الله سبحانه وتعالى أن يتنبهوا إلى هذه المخاطر ، ويحذروا أشد الحذر من الباطنيين الذين يفعلون الأفاعيل داخل الصف الإسلامي ، ولا يخذعوا أنفسهم بقول بعضهم : لقد فشل حزب الشعب . ولم يعد قادراً على تضليل الجماهير ، أو قول بعضهم : ليس للباطنيين ثقل في باكستان .. نريد من إخواننا أن يعلموا أن الهدم غير البناء ، وأهل الشر ينبلون عن قوس واحدة ، ولا يستطيع إخواننا أن يؤديوا دورهم إلا إذا كان بينهم تعاون وتنسيق وثقة . ونسأل الله أن يجعلنا من الذين يسمعون القول فيتبعون أحسنه □



هدم المسجد الجامع بوسط أكرا

ونحن المسلمون نشكو من هذه الجهات المشبوهة ونتمناها بأنها تفتعل مشكلات لأصل لها لتجر فتناً وويلات على المسلمين في غانا وغيرها ..

ولو كانت حكومة غانا جادة لمنعت هذه الجهات ولوضعت حداً لها لأنها جهات أجنبية ليس لها صلات عقائدية مع المسلمين في المسجد أو غيره .

واقدام السلطة على هذه الجريمة النكراء أثار المسلمين فاحتلوا المسجد في ١٤ أكتوبر من عام ١٩٨٦ وأقاموا فيه يومين .. وأخيراً تعاون مع السلطة ضعاف النفوس من زبانية السلطة الذين يتاجرون بالإسلام ويترغمون بأنهم ممثلون له .. وتم أخيراً هدم المسجد الذي كان يحتل مكاناً مرموقاً في مدينة أكرا .

إن الحرب المعلنة على الإسلام تتخذ أشكالاً متعددة ، وتبرز في مظاهر متنوعة ، فبالإضافة إلى حمى التبشير القائمة في بقاع كثيرة من آسيا وأفريقيا ، وتنصير كثير من المسلمين استغلالاً لظروف الفقر والمرضي والجهل التي تحيط بهم ؛ هناك أيضاً العمل الدؤوب على محو معالم الإسلام بشتى الحجج مهما كانت واهية ، وهذا

كتب إلينا الدعاة والعلماء في « أكرا » عاصمة غانا يشكون موقف السلطة الظالم ، وكيف أقدمت على هدم المسجد الجامع في « أكرا » ، من أجل تحويل أرضه إلى مواقف للسيارات .

والشيء الجدير بالذكر أن خطة هدم المسجد لم تكن ضمن خطة بناء مواقف للسيارات ، وأن هذا الأمر قد حصل بشكل مفاجئ .

وقالت أطراف مقربة من السلطة أن الحكومة اتخذت هذا الموقف بعد أن أصبح المسجد مركزاً يجمع بالنشاط الإسلامي ، وكثر الشباب الذين يترددون عليه وغشيت السلطة من تطور هذه الظاهرة وازدياد قوة المسلمين ، ورؤوس النظام القاني يعلمون علم اليقين أن العقائد الأخرى التي يدينون بها أضعف من أن تواجه المد الإسلامي إذا كانت هناك حرية ، وإذا سمح للمسلمين بما أوجبه الله عليهم من حرية تبليغ الدعوة إلى الله .

وزعمت السلطة فيما زعمته أن جهات أجنبية تتدخل في شؤون المسلمين في غانا عن طريق القائمين على المسجد ، ويعنون بذلك جهات باطنية معروف عنها الشغب والفتنة

مثال على ذلك .

وإزالة معالم الإسلام ، وتجريد المسلمين من كل ما يميزهم ومن كل ما يساعدهم على جمع شملهم وشعورهم أنهم جماعة ، هدف تلقني عليه الحكومات المدعومة من التبشير أو الحكومات العلمانية اللادينية ، فسواء كانت هذه الحكومات ديموقراطية أو عسكرية ، تستمد سلطاتها من الغرب أو من الشرق فكلها تجد في الإسلام حجر عثرة ، وترى في المسلمين طائفة مستباحة مهذورة الحقوق .

فلو أن كنيسة كانت تحتل وسط أكرافهل كان في حكومة غانا من يجرء على الكلام حول نشاطها بكلمة ، فضلاً عن أن يقرر إزالتها من الوجود ، لو أن أحداً فعل ذلك لكان الفاتيكان استنكر ذلك أشد الاستنكار وكان مجلس الكنائس العالمي بماله من نفوذ وصح من يصدر عنه ذلك بانتهاك حقوق الإنسان وبمصادرة حق الناس في الحفاظ على مقدساتهم والقيام بحقوقهم في العبادة وهو حق ضمته لهم كل الشرائع والدساتير .

إن هناك ممالك كبيرة كانت تحكم بالإسلام وتدين به وتتخذ منهاجاً لها تمتد من غرب إفريقيا إلى

شرقها إلى وسطها ، كلها تقريباً أزيل من الوجود ، وحل محلها حكومات علمانية همها إضعاف المسلمين والتمكين للنصارى وغيرهم ، وأصبح المسلمون أقليات في بلاد كانوا فيها أكثرية ، وذلك كله بسبب شدة الوطأة الاستعمارية التي شملت هذه البلاد وجعلتها ترزح تحت نير الغرب وظلمه ونهبه ونشره مبادئه التي تربط هذه الشعوب برباط التبعية للغرب المسيطر .

إخواننا العلماء والدعاة في غانا

نحن معكم بقلوبنا ومشاعرنا نغضب لما يفضيكم ، ونسر لما يسكرم ، وقد ألمنا هدم المسجد وضاعف من ألمنا أن مثل هذه الكارثة لم يتفاعل معها المسلمون — بكل أسف — مع أننا نعلم أن صرخاتكم وصيحات استنكاركم وصلت الجميع .. وعزأونا الوحيد أن الله سيحفظ دينه ، ونحن بهذا الإسلام أقوى من الدنيا وما عليها .

فوحدوا صفوفكم واصلدقوا مع ربكم ، وأبشروا بنصر الله سبحانه وتعالى ، وسوف تعود إفريقيا كما كانت حصناً من حصون الإسلام الراسخة ﴿ ولينصرون الله من ينصره إن الله لقوي عزيز ﴾ .

عندما يبيع الآباء ... أبنائهم !!!

خلال أسبوع . (جريدة القدس
٢٥ - ١١ - ١٩٨٦) .

أي لوعة وأي حسرة وأي ندامة
ستحل بهذا الأب حين يفارقه أبنائه
الثمانية ! لاشك أنه فكر في ذلك
كثيراً ، فعاطفة الأبوة التي جعلها الله
حتى في الحيوان موجودة عنده ، لكن
مايعانيه من ويلات الحرب ونتائجها
طغت على عاطفة الأبوة ولثمانية أبناء ،
فيمش هو بثمانهم ويذهبوا هم إلى مكان
أفضل كما يتصور هو !

قد نقول في هذه الحادثة هنا
رجل ، وقد تغلب على عاطفة الأبوة
برجولته ، أما أن يحدث ذلك من الأم
فهذا مما يزيد الأمر هلعاً ، فقد ذكرت
جريدة الشرق الأوسط بتاريخ
١٧ - ١ - ١٩٨٧ : أن قوات الأمن
اللبنانية ألقت القبض على امرأة بتهمة بيع
أطفالها الأربعة لعدد من الأجانب ،
واعترفت المتهمه بأنها حملت أربع
مرات وباعت أولادها تباعاً للأجانب
وكانت آخر مرة عندما باعت طفلتها
لموظفة في السفارة البريطانية في بيروت
مقابل ألفي جنيه استرليني .

يقي أن نعرف أن أكثر من تدور
عليهم رعى الحرب في لبنان هم من
المسلمين السنة دون غيرهم سواء كانوا
فلسطينيين في المخيمات ، أو من سكان
لبنان الأصليين .

منذ مايزيد على أحد عشر عاماً
ولبنان يعاني من ويلات الحرب والدمار
بل أصبح لبنان حقلاً خصباً تُجرى فيه
التجارب على مانتنتجه مصانع الغرب
والشرق من أسلحة جديدة فتاكة ،
ويستفيد هؤلاء وهؤلاء فائدتين :
الأولى : تجربة سلاحهم الجديد .

والثانية : الربح المادي من بيع هذه
الأسلحة ، ويمضي لبنان خراب البيوت ،
وإزهاق الأنفس ونساء رُمِلت وأطفالاً
يتامى وجوعاً وغلاءً ومرضاً ، فبعد أن
كان الدولار في بداية الحرب عام
١٩٧٥ يعادل ٢٣٥ ليرة ، أصبح في
نهاية عام ١٩٨٦ يعاد (٧٠) ليرة ،
وارتفع معدل التضخم إلى ١٠٠٪ ففي
هذه الظروف المعيشية الصعبة انتشر بيع
الدم للمستشفيات ، وهذا يدل على
كثرة المحرعى من جهة ، ومن جهة
أخرى يدل على ضيق العيش الذي دفع
المحتاجين إلى أن يبيعوا دماءهم
ويعيشوا على ثمنها ، بل ذهب الأمر
أبعد من ذلك حيث نقلت إلينا الصحافة
خبراً مفاده أن لبنانياً من قرية عربصايم
بجنوب لبنان عرض أبنائه الثمانية للبيع
وقال إنه يريد عناية لأولاده أفضل مما
يقدّمه لهم ، وأضاف : لو أردنا أن نطعم
الأولاد أكلة « مجبّرة » فإنها تكلف
٢٠٠ ليرة ، وتتراوح أعمار الثمانية وهم
٧ بنات وصبي بين ٤ أشهر و ١٤ سنة
وهذا ثاني لبناني يعرض أولاده للبيع

مختارات من كلام الشافعي

- ليس العلم ما حفظ ، العلم ما تفقه .
- تفقه قبل أن ترأس ، فإذا ترأست فلا سبيل إلى القف .
- لا يجب بالعلماء ألحاح من رافتهم فيما رجعهم الله فيه ، ورجعهم فيما رغبهم الله فيه .
- فقر العبد فقر اختيار ، وفقر الجاهل فقر اضطرار .
- طلب فصول الدنيا عفوياً طالب الله بها أهل التوحيد .
- من غلبته شدة الشهوة الدنيا لزمته العروبة لأهلها .
- لو طمعت أن شرب الماء البارد ينقص مروءتي ما شرته ، ولو كنت اليوم ممن يبول الشعر لرأيت العروبة .
- ما كرمت أحداً فوق مقداره إلا اتضع من فكري عنه بمقدار طردت في أكرامه .
- ليس بأحلك من احتجت إلى مداراة .
- لو أن رجلاً سوى ضمه حتى صار مثل البُدح لكان له في الناس من يعانده .
- من سام عنه فوق ما يملأه رده الله تعالى إلى قيمته .
- من استغضب قلم يخطب فهو حمار ، ومن استرضي قلم يرض فهو شيطان .



الحضارة المحاصرة ... الوجه الآخر

إعداد : ضيف الله الضعيفان

- مشاهداتي في بريطانيا
- عندما تصبح الأعياد مآثم

« ... والرسالة روح العالم ونوره وحياته ،
« لأي صلاح للعالم إذا عدم الروح والحياة والنور »
« والدنيا مظلمة ملعونة ، إلا ما طلعت عليه شمس الرسالة . »

ابن تيمية



مشاهداتي في بريطانيا

« إنها ملكة !! »

د. عبد الله مبارك الخاطر

جاءت في اليوم الثاني إلى منزلنا بشيء من الحلوى للأطفال ، وأحضرت معها بطاقة من البطاقات التي يقدمونها في المناسبات ، وكتبت على البطاقة عبارات الشكر والتقدير لما قدمناه نحوها .. وشجعتها على زيارة زوجتي ، فكانت تزورها بين الحين والآخر ، وخلال ترددها على بيتنا عَلِمْتُ بأن الرجل في بلادنا مسؤول عن بيته وأهله ، يعمل من أجلهم ، ويتنازع لهم الطعام واللباس ، كما علمت مدى احترام المسلمين للمرأة سواء كانت بنتاً أو زوجة أو أمّاً ، وبشكل أخص عندما يتقدم سنّها حيث يتسابق ويتنافس أولادها وأبناء أولادها على خدمتها وتقديرها .. ومن أعرض عن

كانت جارتنا عجوزاً يزيد عمرها على سبعين عاماً .. وكانت تستثير الشفقة حين تشاهد وهي تدخل وتخرج وليس معها من يساعدها من أهلها وذويها .. كانت تتنازع طعامها ولباسها بنفسها .. كان منزلها هادئاً ليس فيه أحد غيرها ولا يقرع بابها أحد .

وذاث يوم قمت نحوها بواجب من الواجبات التي أوجبها الإسلام علينا نحو جيراننا ، فدهشت أشد الدهشة لما رأيت ، مع أنني لم أصنع شيئاً ذا بال ، ولكنها تعيش في مجتمع ليس فيه عمل خير ولا يعرف الرحمة والشفقة ، وعلاقة الجار بجاره لاتعدو في أحسن الحالات تحية الصباح والمساء .

خدمة والديه وتقديم العون لهما كان
منبوذاً عند الناس .

كانت المرأة المسنة تلاحظ
عن كتب تماسك العائلة المسلمة :
كيف يعامل الوالد أبنائه ، وكيف
يلتفون حوله إذا دخل البيت ، وكيف
تتفانى المرأة في خدمة زوجها ..
وكانت المسكينة تقارن بما هي عليه
ومانحن عليه .. كانت تذكر أن لها
أولاداً وأحفاداً لاتعرف أين هم ،
ولا يزورها منهم أحد ، قد تموت
وتدفن أو تحرق وهم لا يعلمون ،
ولا قيمة لهذا الأمر عندهم ، أما منزلها
فهو حصيلة عملها وكدها طوال
عمرها .. وكانت تذكر لزواجتي
الصعوبات التي تواجه المرأة الغريبة
في العمل وإبتياح حاجيات المنزل ثم
أنهت حديثها قائلة :
إن المرأة في بلادكم ملكة

ولولا أن الوقت متأخر جداً لتزوجت
رجلاً مثل زوجك ، ولعشت كما
تعيشون .

ومثل هذه الظاهرة يدرکها كل
من يدرس أو يعمل في ديار الغرب ،
ومع ذلك فلا يزال في بلادنا من
لا يخجل من تقليد الغربيين في كل
أمر من أمور حياته ، ولا تزال في
بلدان العالم الإسلامي صحف
ومجلات تتحدث بإعجاب عن لباس
المرأة الغربية ، وعمل المرأة الغربية
والأزياء الغربية ، والحرية التي تعيش
في ظلها المرأة الغربية !

اللهم لك الحمد أن أنعمت
علينا بنعمة الإسلام . قال تعالى :

﴿ يَمُنُونَ عَلَيْكَ أَنْ أَسْلَمُوا قَلَّ
لَا تُمِنُوا عَلَيَّ إِلَّا مَعَكُمْ بِإِذْنِ اللَّهِ يَمُنُ
عَلَيْكُمْ أَنْ هَدَاكُمْ لِلْإِيمَانِ إِنْ كُنْتُمْ
صَادِقِينَ ﴾ □

عندما تصبح الأعياد مآتم...!

ستعرض في هذه الدراسة لبعض ما يحدث في أعياد الغرب المسيحي من غرائب ، وللأصول الوثنية التي تستند إليها هذه الأعياد ، وليكن مجال بحثنا ما يسمى بعيد ميلاد المسيح (عليه السلام) (١) ، وعيد رأس السنة الميلادية كأكبر مناسبة في الغرب النصراني .

يزدهر سوقها ويكثر روادها ، وهما :
حانات الخمر .. والبارات التي يشرب فيها الخمر والمسكرات .. حيث يفرط الناس بشربها إلى حد فقدان العقل وفقدان السيطرة على السلوك مما حدا بالشرطة البريطانية إلى إصدار قرار بتخفيض النسبة المسموح بها من الشراب لمن يقود السيارة إلى خمسين بالمائة (٢) وذلك قبيل عيد الميلاد السابق .

ومن عجائب المفارقات أن أحد رجال الشرطة المكلفين بحفظ الأمن في تلك الليلة قاد سيارته وهو في حالة سكر بعد أن خرج من حفلة شراب للشرطة بمناسبة عيد الميلاد ! مما تسبب في اصطدامه بسيارة أخرى وذلك بعد

فلاحتفالات بهذا العيد تقام في يوم وليلة الخامس والعشرين من شهر ديسمبر (كانون الأول) في المجتمعات النصرانية الغربية ، وبعد ذلك بحوالي أسبوعين عند النصارى الشرقيين ... حيث تغلق جميع الدوائر الرسمية وغير الرسمية أبوابها وكذلك المستشفيات والمحلات التجارية وتتوقف كثير من وسائل المواصلات كالحافلات والقطارات عن العمل .. وفي العموم فإن حركة الحياة تتوقف في ذلك اليوم كما لو كان الناس قد نزلوا إلى ملاجئهم إثر غارة جوية معادية !

لكن لعل المقيم في تلك البلاد أو الزائر في ذلك اليوم والليله يرى أن نوعين من المحلات لا تغلق أبوابها بل

١ - لنا نحتف على هذه التسمية سنشير إليه فيما بعد .

٢ - راجع البيان عدد (٢) للاطلاع على إحصائيات بهذا الخصوص .

ساعات من إصدار قرار التخفيض السابق !! مما جعل مدير الشرطة يصدر أمراً لجميع أفراد الشرطة يحرم فيه عليهم الشرب قبل قيادة السيارة !! [صحيفة الستار (The STAR) ٨٦/١٢/٢٧ م وصحيفة الصن (The SUN) ٨٦/١٢/٢٧ م] .

ورغم تفاؤل الشرطة البريطانية بقانون التخفيض الجديد والذي قد يكون قلل من عدد الوفيات نتيجة حوادث السير في عيد الميلاد السابق مقارنة بأعياد الأعوام السابقة .. إلا أنه من لم يمت بالسيف مات بغيره .. فمن الحوادث الطريفة في ليلة العيد السابق أن شاباً سقط من ارتفاع أربعين قدماً على شابة تبلغ العشرين من العمر ، مما أدى إلى إصابتها بالشلل المزمن .. الشاب المخمور قال لأصدقائه : لقد كنت في غيبوبة تامة ولاأستطيع أن أتذكر كيف سقطت كل هذه المسافة !! [صحيفة الصن (The SUN) ٨٦/١٢/٢٧ م] .

وإذا كان المعنى اللغوي للعيد أنه الذي يعود بالفرح والمرح والسرور فإن العقيلة البناة !! للحضارة المعاصرة أبت إلا أن تجعل منه شيئاً آخر .. ونحن وإن كان بين أيدينا عدد من حالات الخطف والقتل والاغتصاب التي حدثت في ليلة العيد السعيد ! إلا أننا لسنا بحاجة إلى سردها — وليس هذا موضعها — ويكفي القارىء العزيز أن يعلم أن الخمر

ألم الخباثت .. وأن يعرف أنه كما أغلقت الدوائر والمحال التجارية أبوابها في ذلك اليوم والليلة فإن من تربوا منذ نعومة أظفارهم على أفلام العنف والجريمة وأفلام المجون والخلاعة قد استنفروا طاقاتهم القصوى في سبيل تحقيق تلك الشهوات وإشباع تلك الغرائز .. ولك أن تتصور أي سعادة وسرور يعيشها طفلان لم يتجاوزا الخامسة من عمرهما ، وأي معاني من معاني ميلاد المسيح تبقى في ذهنيهما بعد أن شاهدا وحشاً كاسراً يهجم — تلك الليلة — على أمهما وجدتهما ويحيلهما إلى جثتين هامدتين تسبحان في بركة من الدماء !! ويولي هارباً .. بقي أن تعرف أخي القارىء أن هذا الوحش هو والدنما الحنون ، [صحيفة الصن ٨٦/١٢/٢٧ م] .

وإذا كان كثير من الناس في ليلة عيد الميلاد ويومه يمكثون في بيوتهم أو في خماراتهم يعربدون .. إلا أنهم وفي ليلة رأس السنة الجديدة يخرجون إلى الاحتفالات يسكرهم وعربدتهم ، فقد أعلنت الشرطة البريطانية أنه قد تم إلقاء القبض على مايزيد على (١٥٠) شخصاً في منطقة ميدان الطرف الأغر بوسط لندن والتي تتركز فيها عادة الاحتفالات بحلول العام الجديد .. وكانت معظم الحوادث التي وقعت قد جاءت نتيجة للسكر والإخلال بالنظام العام والتعدي على الناس .. وقد

عاجت سيارات الاسعاف (١٩٥)
شخصاً من بين المحتفلين بالمناسبة
بسبب إصابتهم بجروح نتيجة تهشم
زجاجات الشراب ! وقد نقل نحو
خمسين آخرين إلى المستشفيات
للعلاج ، وقد قُتل عدد رجال الشرطة
الذين أصيبوا في هذه الحوادث بنحو
أربعين رجلاً [جريدة الشرق الأوسط
٨٦/١٢/٢٩ م] .

● وهاتان نوع آخر مما ابتلي به أهل
هذه الحضارة :

ففي روما أعلنت وزارة الداخلية
الإيطالية عن الحصلة النهائية لضحايا
استخدام المفرقات والألعاب النارية
الملونة في احتفالات رأس السنة
الجديدة ، وقالت مصادر الوزارة : إن
مواطناً كهلاً قتل في مدينة نوشيرا في
الجنوب الإيطالي بفعل دخان مفرقة ،
وجرح (٦٠٠) شخص آخرون في
روما ونابولي وغيرهما من المدن
الإيطالية ، ومعظم المصابين يعانون من
حروق في البدين والوجه بسبب انفجار
المفرقات بأيديهم ، أو بسبب عدم
احترام الشروط القانونية أثناء تصنيع هذه
المفرقات .. وتعتقد أوساط الداخلية أن
عدد الجرحى أكبر من الرقم المعلن لأن
العديد ممن أصيبوا بجروح لم يلجأوا
إلى المستشفيات العامة وفضلوا
الصمت .

وكانت صحيفة « كورييري

ديلاسيرو » الإيطالية قد ذكرت أن ثلاثة
أشخاص قتلوا وأصيب أكثر من
(٥٠٠) في هذه الاحتفالات [الشرق
الأوسط ٨٦/١/٣] .

ومصائب أعياد رأس السنة
الميلادية لا تقتصر على أوروبا وأمريكا بل
تتسحب على كل الذين يحيون تلك
الاحتفالات .. ففي مانيلا عاصمة
الفلبين لقي اثنان وعشرون شخصاً
حتفهم وأصيب المئات من جراء
الألعاب النارية وإطلاق النار في أجواء
العاصمة ، وذكرت مصادر الشرطة
الفلبينية أنه رغم الحظر الحكومي على
استخدام الألعاب والقذائف النارية إلا أن
هؤلاء لم يبالوا به ، وأن المستشفيات
تستقبل مئات المصابين من جراء هذه
الألعاب والطلقات الطائشة ، ومن بين
الضحايا خمسة من أعضاء أسرة واحدة
كانوا نائمين داخل منزلهم الخشبي
الذي احترق من جراء الألعاب النارية
[الشرق الأوسط ٨٦/١/٣] .

تكاليف عيد الميلاد من منظور
آخر :

اطلعنا حتى الآن .. على شيء
من التكاليف البشرية والصحية
والاجتماعية والاخلاقية لأعياد الميلاد
في بلدان الحضارة المعاصرة .. فلننظر
إليها الآن من زاوية أخرى .. زاوية
التكاليف المادية .. فكما أسلفنا القول
إن المجتمعات الغربية تتناول من

الخمور في تلك الأيام مالا تتناوله في غيرها... فمصانع الخمور والمشروبات الكحولية تعمل بطاقتها القصوى قبل حلول العيد .. ومحلات بيعها تظل مشرعة أبوابها حتى ساعات الصباح المتأخرة .. ويقتنيها الناس على هيئة خزانات صغيرة في البيوت انتظاراً لتلك الليلة حيث يجتمع فيها الأقارب المقربون ذلك الاجتماع اليتيم !! وكأن هذه العريضة المفرطة هي الاحتفال اللائق بذكرى ميلاد المسيح عليه السلام !!.

إن كل هذه الحشود الكحولية .. تكلف ميزانية الفرد ومن ثم المجتمع الغربي مالا يحصي من الأموال .. وهي في نفس الوقت تكلف ميزانية الدولة في المحافظة على الأمن ومواجهة حوادث السير والشغب ومعالجة المرضى والمصابين والبحث عن الجناة القاتلين أو عن الخاطفين والمخطوفين !!.

● ومن مظاهر البذخ في احتفالات أعياد الميلاد لدى المجتمعات المتحضرة .. ما أسلفنا ذكره من الألعاب النارية والمفرقات وهي بلا شك تكلف الكثير .. الكثير .. ولها من الآثار — غير المادية — ما أسلفنا الحديث عنها .

● ومن تلك المظاهر أيضاً

ما يسمى بشجرة الميلاد وهي من الأشجار المخروطية دائمة الخضرة ، تزرع خصيصاً لهذا الغرض .. حيث يقتنيها أغلب الناس في الغرب ، ويضعونها في منازلهم أو متاجرهم ، ويزينونها بالأضواء الملونة والتمثيل واللعب الصغيرة .. كما يضعون تحتها الهدايا التي أهداها بعضهم لبعض .. ثم يفتحونها ليلة عيد الميلاد !! وقد بيع حوالي (٣٢) مليون شجرة [جريدة الأهرام ١٠/٣ م ٨٧] ولا يزيد هذا العدد بكثير عن مثيله في البلدان الأوربية .

● ومظهر آخر من مظاهر هذا الإنفاق .. ما يسمى ببطاقات عيد الميلاد .. حيث يرسل كل فرد عشرات البطاقات إلى أهله وأصدقائه أو زملائه في العمل يتنى فيها لهم عيداً مرحاً بهيجاً وسنة جديدة سعيدة .. وهذه البطاقات تعتبر معيار ومحك الصداقة بين الناس .. فيكشف الابن العاق — وما أكثر العقوق في تلك المجتمعات — (١) الذي لم ير والديه منذ سنوات وهو يعيش معهم إن لم يكن في نفس البلدة ففي نفس القطر ، يكفيه أن يرسل بطاقة تهنئة لوالديه بهذه المناسبة كي يصبح ابناً باراً واصلًا لرحمه !!..

١ — العقوق المذكور هنا لا يعني إغراض الابن عن خدمة والديه — فهذا من معطيات الحياة الاجتماعية في الغرب — بل المقصود ترك زيارتهما أو مكاتبتها ولو مرة كل سنة ..

وهكذا تنهال قبيل حلول العيد
بأيام ملايين البطاقات على مصلحة
البريد ، مما يحلوها إلى توجيه طاقاتها
لتوزيع هذه البطاقات كي تصل قبل
حلول العيد وتأجيل الرسائل العادية
مهما تكن أهميتها ..

● ومن المظاهر التي يشاهدها
رجل الشارع في احتفالات أعياد الميلاد
الأنوار والأقواس التي تتزين بها واجهات
المحلات والشوارع الرئيسية العامة
والتي ينفق عليها الكثير من الأموال التي
لو وجهت لمصلحة الفقراء الذين
يعيشون تحت مستوى الفقر [راجع
البیان عدد (٢)] ، أو للذين ينامون في
المرء تحت درجة التجمد في الشتاء
القارس فيفترشون ويلتحفون مائرميه
المحلات التجارية مسن أوراق
ونفايات — لا أقول في أفريقيا الجائعة
ولافي بعض المناطق الفقيرة من القارة
الآسيوية — وإنما في أكثر عواصم
العالم تمدناً وتقدماً ، في لندن وباريس
وواشنطن ونيويورك وغيرها من كبريات
المدن الأوربية والأمريكية .. إن هذه
الأموال التي تنفق في مثل هذه المظاهر
التي أسلفنا ذكرها وغيرها الكثير .. لو
وجهت في مثل هذه المصالح لحفظت
حياة الكثيرين بل وأخلاقهم وشرفهم
الذي كثيراً ماتجري المساومة عليه
بسبب الفاقة والحاجة !! .. لكنها
الرأسمالية الظالمة !!

هذا غيض من فيض مما تنفقه

الدول والشعوب في عواصم الإسراف
والفوضوية .. ولعل هذه الشعوب قد
أسرفت في فهم قصيدة الشاعر
الإنجليزي « توماس تاسر Tassor » عام
١٩٧٣ م حيث يقول :

« خذ في عيد الميلاد بأسباب
المرح والابتهاج ، فعيد الميلاد لايجيء
إلا مرة في العام » ..

على أننا لم نتعرض بالذكر لما
ينفق على الهدايا عشية الميلاد وغيرها
مما ليس له آثار سلبية واضحة على
المجتمع .. وهكذا تنتهي مواسم الأعياد
والاحتفالات فينفق كل فرد رصيده
فإذا هو قد أفلس أو كاد !! هذا إن كان
ممن حالفهم الحظ فلم يقض أيام العيد
على الأسرة البيضاء ، أو خلف أستار
الحزن على ابن أو بنت اختلطت أو
قريب أو صديق وقع ضحية للعنف أو
لحوادث السير .. وإني لأجد التشابه
جلياً واضحاً بين هذه الشعوب في
أعيادها وبين قوم إبراهيم عليه السلام
حين رجعوا من عيدهم فرحين مبتهجين
فوجدوا آلهتهم قد حطمت .. فأصبوا
بهيبة أمل وعادت عليهم أعيادهم وبالأ
وخزياً .. إلا أن الفارق الوحيد هو أن
ماحطم هو الكفر والضلال بيد إمام
الموحدين الخليل عليه السلام .. أما
هؤلاء فقد حطموا أنفسهم وأموالهم
بأنفسهم وصدق الله العظيم إذ يقول في
إخوانهم اليهود : ﴿ يخرّبون بيوتهم
بأيديهم وأيدي المؤمنين .. فاعتبروا

يأولي الأبصار ﴿ سورة الحشر ٢ ﴾ ..

حقاً إنها لمرة لمن كان له قلب
أو ألقى السمع وهو شهيد .. ألا فليحذر
أبناء المسلمين الذين يريدون أن ينحوا
بأعيادنا هذا المنحى الخطير بحجة
التطور والرفي !! .. وما قد تبين آثار
البدخ والإسراف بكل أنواعه على
الأفراد والمجتمعات فهل تُرضي هذه
الآثار والنتائج رجلاً مخلصاً لأمة
ومجتمعه ؟ وهل يرضى عاقل أن يرى
هذا السموم تفتك بأهله وقومه .. ألا
فلنتزم حدود ما يباح لنا في أعيادنا من
لهو ولعب يسير فإن فيه الكفاية لما
تنطلع إليه من مرح وسرور وفيه الملجأ
مما نخشاه من آثار وعواقب وخيمة ..

خرافة « سانتا كلوز » :

أو ما يسمى « بابا نويل » ويتمثل
في رجل عجوز سمين مرح ذي لحية
بيضاء طويلة وملابس حمراء زاهية ..
يقولون إن أصله يرجع إلى القديس
« نيكولا » الذي عاش في أوروبا في
القرن الرابع الميلادي وكان يعطف على
الأطفال ويوزع عليهم الهدايا .. وقد
تحول الآن إلى أسطورة كبيرة يصدقها
كثير من الأطفال (بل في استفتاء أجرته
إحدى شبكات التلفاز الأمريكية في عيد
الميلاد السابق : قال ٩٠% من الكبار
أيضاً إنهم يؤمنون بوجود سانتا كلوز)
وتقول الأسطورة الحالية : إن سانتا
كلوز يعيش في القطب الشمالي مع

زوجته وأعوانه يدعرون مصنعاً كبيراً
للحلب الأطفال ، وفي ليلة الميلاد
يسافران معاً على زحافة ثلجية يجرها
ثمانية غزلان ، وتسر الزحافة على سطح
كل منزل لينزل منها سانتا كلوز من
خلال المدخنة إلى غرفة الطعام ليضع
الهدايا في جوارب خاصة يتركها
للأطفال معلقة بجوار المدفأة .. وعادة
ما يضع الأهل تلك الهدايا بدلاً من سانتا
كلوز وقت نوم الأطفال ، فإذا
ما استيقظوا يتقنوا أن سانتا كلوز حقيقة
لامراء فيها « الأُمَرام » .

١٩٨٧/١/٣ م]

هكذا يتربى أطفال الحضارة
المعاصرة على الخرافة والكذب !!
والأعجب من ذلك أن تظل هذه الخرافة
والأعجب من ذلك أن تظل هذه الخرافة
في عقول من تجاوزوا سن الطفولة !!

هل حقاً يحتفل النصارى بعيد ميلاد
المسيح :

يقول المؤرخون : إن المسيح عليه
السلام لم يولد في هذا الموعد الذي
يُحتفل به اليوم في البلاد النصرانية ..
حيث يؤكد آباء الكنيسة في القرنين
الثاني والثالث الميلاديين أن ما يسمى
بعيد ميلاد المسيح مأخوذ إلا صورة طبق
الأصل لما كان يحتفل به الوثنيون في
أوروبا قبل ميلاد المسيح بوقت طويل
[دائرة المعارف البريطانية ج ١٦ ، ص
٣٦٤]

ENCYCLOPEAIDIA BRITANNICA ٣٦٤

وتقويم الأعياد المسيحية مأخوذ من (تقويم يوليوس الشمسي) وهو التقويم الذي أدخله يوليوس قيصر إلى روما عام ٤٦ قبل الميلاد .. والذي جعل أيام السنة ٣٦٥ يوماً (المرجع السابق) .. حيث كان الوثنيون يحتفلون (يوم ٢٥ ديسمبر) بما يسمونه « عيد ميلاد الشمس التي لا تشرق » أو ما يسمى « يوم الانقلاب الشتوي الصيفي الروماني » (المرجع السابق) ولقد أقيم أول احتفال بعيد ميلاد المسيح — كما يزعمون — سنة ٣٣٦ ميلادية في روما وذلك في اليوم السادس من شهر يناير .. ثم نُقِيت الكنائس الغربية في نهاية القرن الرابع الميلادي .. الاحتفال بميلاد المسيح في يوم (٢٥ ديسمبر) إلا أن الكنيسة في أرمينيا لم تعترف بهذا التغيير واستمر الاحتفال به في السادس من شهر يناير (دائرة المعارف البريطانية ج ٤ ص ٢٨٢) .. كما هو الحال الآن في معظم الدول الشرقية .. إلا أن المؤرخين يؤكدون أن المسيح عليه السلام لم يولد في أي من هذين الموعدين !!

أصل شجرة الميلاد :

أول من استخدم الشجرة هم الفراعنة والصينيون والعبرانيون كرمز للحياة السرمدية ، ثم إن عبادتها قد شاعت بين الوثنيين الأوربيين وظلوا على احترامها وتقديسها حتى بعد دخولهم في المسيحية فأصبحوا يضعونها في

البيوت ويزينونها كي تفرط الشيطان أثناء عيد الميلاد (دائرة المعارف البريطانية ج ٣ ص ٢٨٤) .

ولم يطلق عليها شجرة الميلاد إلا في القرن السادس عشر الميلادي — في ألمانيا الغربية — حيث تحولت من ما يسمى « بشجرة الجنة في الاحتفال الديني بذكرى آدم وحواء في ٢٤ ديسمبر إلى شجرة الميلاد ، حيث أصبح الناس يطلقون عليها الشموع التي ترمز إلى المسيح — يزعمهم — ولم تدخل فكرة الشجرة إلى إنجلترا إلا في القرن التاسع عشر (المرجع السابق) .

هذه هي الجذور الوثنية لهذه الأعياد التي يحتفل بها النصارى اليوم ويعتبرونها أكبر مظاهر دينهم ، وينفقون فيها ملايين الدولارات .. ومماثلهم إلا كمثل من وصفهم القرآن بقوله : ﴿ إِنَّهُمْ أَكْفَرُوا أَبَاهُمْ ضَالِّينَ فَهَمَ عَلَى آثَارِهِمْ يَهْرَعُونَ ﴾ [الصافات ٦٩ - ٧٠] . على أنك لو سألت كثيراً ممن يحتفلون بهذه المناسبة عن سبب احتفالها بها فإنه لن يعرف أكثر من كونه لا يذهب يومها إلى العمل ، ويشرب فيها الخمر بشراهة ، ويتناول ليلتها الديك الرومي !!

وإنه لما يؤسف له أن ينخدع بعض من أبناء المسلمين بمظاهر هذه الأعياد الزائفة ، فصاروا يحتفلون بها في بلدانهم الإسلامية ، ويتبادلون بطاقات التهاني أو يتبادلونها مع النصارى

ويهتزونهم بهذه المناسبة .. وكأنهم يقرؤونهم على دينهم !! بل الأدهى من ذلك أنها أصبحت عطلة رسمية في كثير من بلدان المسلمين !!.

بل الأعجب من ذلك أن تبتدع بعض العواصم الإسلامية بدعة لم تسبق إليها ، وليس لهذه البدعة ما يقرها من شرع أو عقل أو قانون أو عرف ، إلا وهي خروج السفهاء في منتصف الليلة التي سيتمخض عنها العام الميلادي الجديد بأسلحتهم النارية وإما أن تقترب الساعة من الثانية عشرة ليلاً حتى تنطلق عاصفة من إطلاق الرصاص الذي يقوم به موظفون رسميون من جنود وميليشيا ، على مسمع الدولة التي سلحتهم وبصرها ، وهكذا تستمر هذه المظاهر النارية التي ليس لها ما يبررها ، فكم من حوادث مؤسفة في هذه الليلة ، وكم رصاص يهدر ونفوس ترعب ، وحوامل تسقط ، بلا أراع يدع هؤلاء عن هذا الفعل الشائن الذي يتحدى بلا حياء مشاعر المجتمع وعقائده وآدابه العامة .

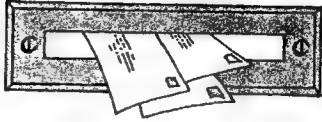
وعلى غرار هذا الاحتفال بعيد ميلاد المسيح — على زيفه كما بينا سابقاً — انتشرت بدعة عيد مولد الرسول محمد ﷺ هذه البدعة التي يحتفل بها الصوفية وغيرهم في أغلب بلدان العالم الإسلامي حيث تقام الاحتفالات وتزين المساجد والزوايا وتلي القصائد والأشعار في المدح والعشق ثم الرقص والغناء وما قد

يصاحب ذلك من اختلاط الرجال بالنساء .. ثم تناول عشاء المولد الذي يقدم فيه الدجاج والديك الرومي !! تماماً كعشاء ميلاد المسيح عند النصارى وصدق رسول الله ﷺ إذ يقول : « لتتبعن سنن من كان قبلكم حذو القذة بالقذة حتى لو دخلوا جحر ضب لدخلتموه » قالوا : يا رسول الله اليهود والنصارى ؟ قال : فمن ؟! « أي : فمن غيرهم ؟ » [متفق عليه] .

وليس المقام هنا مقام الرد على أهل هذه البدعة ، وإنما يكفينا هنا أن نعلم أن هذه البدعة لم تظهر إلا في القرون المتأخرة .. فلم يحتفل بها جيل الصحابة ولا القرون المفضلة بعدهم ولنا بأكثر حياً لرسول الله ﷺ منهم — ولا شك — .. ولو كان هؤلاء يحبون رسول الله ﷺ كما يزعمون لوقفوا عند قوله عن أعياد الجاهلية : « قد أبدلكم الله تعالى بهما خيراً منهما يوم الفطر والأضحى » [رواه النسائي وابن حبان بإسناد صحيح] لم يقل عيد مولدي .. ولا عيد الاستقلال .. ولا عيد العمال .. ولا عيد الثورة .. ولا عيد الشجرة .. ولا .. الخ .

إنها دعوة لأبناء المسلمين أن يرفضوا كل ما هو دخيل على دينهم وعقيدتهم الصحيحة .. وأن يعلموا أن للبدع شؤماً تعكس آثاره على الأفراد والمجتمعات كما هو واقع في مجتمعات الحضارة المعاصرة .. والسعيد من اتعظ بغيره □

بريد القراء



أهمية بريد القراء

تهتم الصحف — كل الصحف — برسائل قرائها وماتحويه هذه الرسائل من آراء واقتراحات ونقد ، وقد تغير صحيفة مهمة مواقفها بسبب اعتراض قرائها ، وتتخذ موقفاً جديداً يتعارض مع سياسة القائمين على تحريرها والأفكار التي يعتقدونها ، والشواهد على ذلك كثيرة .. فهذه الصحيفة كانت تؤمن بالنظام الرأسمالي وتدعو له ، وعندما انتشرت « موضة » الاشتراكية والثورية ، وجرف هذا الاتجاه تيار قراء الصحيفة المذكورة ، انقلبت فجأة إلى صحيفة ثورية اشتراكية ، وتناست تاريخها ومواقفها السابقة وكأن شيئاً لم يكن ، وذاك صحفي كان من دعاة الإقليمية الرجعية ، وفجأة أصبح من دعاة التقدمية والقومية والعالمية .. وهذا التغيير جاء مرافقاً لتغير آراء القراء ، ولاغربة في ذلك فالجماهير في العالم كله يسهل عليها أن تغير مواقفها واتجاهاتها وتنتقل من النقيض إلى ضده .

ولهذا فإننا نجد بريد القراء من أهم أبواب بعض الصحف عناية وإخراجاً ولذلك

سيبان :

الأول : تحرص الصحف على سمعتها بين جماهير القراء من أجل تحقيق أرباح مادية ومعنوية ، وتحرص على ضرب رقم قياسي في عدد النسخ التي تباع ، وتفتخر بأنها تنقل الأخبار الصادقة والدقيقة ، وأنها سبقت غيرها في كشف الفضائح ، أو في كشف الأسرار وهتك الأستار .

الثاني : أن تكون للقائمين على الصحيفة أهداف سياسية حزبية ، ولهذا فهم يحاولون استقطاب جماهير القراء ورفع الشعارات التي تستهويهم ، وتكثر هذه النماذج في البلاد التي يسود فيها مايسمى بالنظام « الديمقراطي » فالدستور والقوانين تختارها

الجماهير ، والحكم للشعب ، والقول الفصل في كل قضية للشعب ، ويزداد نفاق هذه الصحف لقراءتها عندما يقترب موسم الانتخابات .

أما نحن الذين ندين بالإسلام ، وندعو إليه كعقيدة وشرعية ونظام حياة ، فلنا مع قرائنا شأن آخر ، يختلف تمام الاختلاف عن أصحاب الصحف والمجلات الأخرى ..

إننا ابتداء لانتطلع إلى تحقيق أرباح مادية أو معنوية لأن وسائلنا وأساليبنا تختلف عن وسائل وأساليب غيرنا ، ومن يجيل الطرف ويدقق النظر سيتبين له مصداق ذلك .

وثانياً : فنحن نؤمن بدستور وقوانين وضعها وفرضها الله سبحانه وتعالى الذي يعلم السر وما يخفي ، ولا يجوز بحال من الأحوال أن يعتدي الشعب أو القراء على حق من حقوق الله تعالى ، ولهذا فنحن نقول مانؤمن به ونعتقه ، غضب الناس ، أم رضوا ، وحسبنا أن يرضى رب الناس ، وشعارنا في ذلك قول الشاعر :

إذا صح منك الودُ فالكل هين وكل الذي فوق التراب تراب

وعلاقتنا بالإخوة القراء ، وصفها الله جلّ وعلا في قوله : ﴿ لو أنفقت مافي الأرض جميعاً ماألّفت بين قلوبهم ولكن الله ألف بينهم ﴾ .

إنها علاقة أخوة ومحبة .. ليس فيها مصلحة من مصالح الدنيا مادية كانت أو معنوية ، إنها علاقة لايعرف كنهها إلا الذين ذاقوا حلاوتها وعاشروا عليها .. ويكفي أن أصحاب المبادئ والعقائد المنحرفة لو أنفقوا على أصلقاتهم مافي الأرض جميعاً من مال وجاه لما تكونت بينهم محبة مثل المحبة التي يشعر بها المسلمون الصادقون نحو بعضهم .

مرحباً بكم أيها الأخوة القراء في مجلّتكم « البيان » ، وقد سررنا أشد السرور بسيل من الرسائل وصلنا بعد صدور العدد الأول من هذه المجلة ، ونشكركم على ماأبدىتموه من عواطف طيبة .. ونرجو أن تستمر نصائحكم وتوجيهاتكم فأنتم العين التي نبصر بها ، والأذن التي نسمع بها ، والدين النصيحة والمؤمنون بعضهم لبعض نصيحة .. ونعاهدكم على الالتزام بالمنهج الذي رسمناه لأنفسنا ، ومن الله وحده نستمد العون والتوفيق □

ردود

في البداية نود التأكيد على أننا سنحاول — قدر الإمكان — الإجابة على أكبر قدر من رسائل القراء ، ولكننا نود أن نذكر أيضاً بأنه ليس من الممكن ، الإجابة على جميع ماوصلنا منها .

ومع تقديرنا العميق لمشاعر وعواطف الذين أعربوا لنا عن إعجابهم ، واعتدادنا الكبير بتشجيعهم ، فإننا نتوسم فيهم قبول معذرتنا عن نشر ما لا يتفق مع المنهج الذي رسمته المجلة لنفسها . فنحن نحصر على وصول هذه المجلة إلى أيدي أكبر قدر ممكن من القراء ، وعلى تبليغ صوتها إلى أوسع رقعة من عالمتنا الإسلامي ، بعيداً عن المرء والجدل ومالا يجدي من الشد والجذب والقليل والقال .

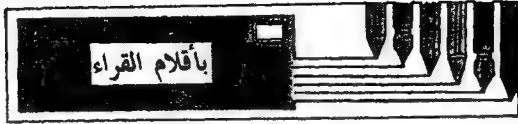
ومن خلال ماوصلنا من الرسائل الكثيرة فإننا نجيب عن مايلي :

١ — الذين كتبوا يطلبون الاشتراك في المجلة قد استجبنا لطلباتهم ، وسوف تصلهم الأعداد التي صدرت ، أما قيمة الاشتراك فلا نستطيع تحديده الآن ، وستركه لوقت آخر لأن بعض الموزعين — بكل أسف — أجبرونا عند صدور العدد الأول على تحديد سعر لا ينفي تكاليف العدد ، وفضلاً عن ذلك فإننا نواجه صعوبات في عملية الشحن ونرجو أن تتغلب على هذه الصعوبات ، ولهذا فإننا مضطرون إلى زيادة ثمن بيع المجلة في بعض البلدان على السعر الذي فرضه علينا الموزعون .. وعندئذ سنحدد قيمة الاشتراك ، وثمان بيع المجلة .

٢ — طالب بعض القراء أن تهتم المجلة بالمرأة .. ونحن لم نفعل التفكير في هذا الجانب ، وسوف يكون البديل في وقته المناسب عندما تيسر الأسباب ، ولا نريد أن نحدد وقتاً لأننا نخشى أن لا نقدر على تحقيق ذلك في الوقت الذي نحدده .. ونرجو أن يكون ذلك قريباً ، ولا نريد أن يكون باب المرأة « روتيناً » كأني باب في أي مجلة .

٣ — هناك زوايا وأبواب أخرى مثل : الفتاوى ، والمقابلات ، وغيرها ، وغيرها ستظهر في موعدها المناسب .

ونعترف لأخواننا القراء بأن إمكاناتنا متواضعة ، ولكن نسأل الله أن يبارك بما نبذل من جهد ، ونؤكد للأخوة بأننا عازمون على استمرار صدور المجلة مهما كلف ذلك من جهد ومشقة □



مرحباً بهذا البيان

نقل إلّٰي أخ كريم العدد الأول من مجلة « البيان » وكم كان سروري بها عظيماً ، وفرحتي بها غالية ، فتحمد الله تعالى على أن وفق القائلين عليها إلى إصدارها ، ونسأله أن يهب لهم التوفيق والنجاح ، وإن العدد الأول من « البيان » يبشر بخير كثير ، ففيه الرصانة والجدية والموضوعية في معالجة الأحداث ، والدراسات التأصيلية التي حفلت بها .

ونريد من « البيان » وهي في بداية الطريق :

- ١ — أن تكون كما قالت عن نفسها « مجلة كل مسلم ، مهما كان لونه أو جنسه ، وأياً كان موقفه » بلسان أهل السنة تنطق وإلّٰي طريقهم تدعو ، تطرح الحزبية البغيضة ، التي جعلت المسلمين محاور متنافرة ، وكتلاً متناحرة ، هم أحدهم أن يضع العوائير والعوائق في طريق الآخر ، فلا حول ولا قوة إلا بالله .
- ٢ — أن تتجنب ذكر الأشخاص بأعيانهم ، ما لم تُدع إلى ذلك ضرورة ، وفيما عدا ذلك أن تتعد عن أسلوب التجريح الذي لا يزيد نار الفتنة إلا اشتعالاً ، ولهيب العداوة إلا استعاراً .

٣ — نريد منها أن تجمع المسلمين حول راية السنة ، وحول منهج أهل السنة ، وذلك بعرض هذا المنهج في صورته الصحيحة ، ونيزد ماسواه من المناهج المنحرفة ، وكشف عوارها ، وبيان زيفها وبطلانها ، وهذا يقتضي ألا يكون بين كتابها إلا من يحمل هذا المنهج عن قناعة ، ويذب عنه ، ويحسن عرضه ، وهي مع هذا مطالبة بأن تسمع الرأي الآخر ، مهما كان مخالفاً ، وتناقشه ، فإن كان حقاً قبلته ، وإن كان غير ذلك بيّنته .

- ٤ - نريد منها في حدود قدرتها ، أن تكشف عن أوضاع المسلمين كل المسلمين ، في بلادهم ، وتستقصي أخبارهم ، وتنصر قضاياهم بالحق لا بالباطل .
- ٥ - نريد منها أن تقدم حسن الظن بالمسلمين ، حتى يظهر منهم مالا يسترب فيه ، وفيما عدا ذلك فالتماس العذر للمسلم حق ، حتى يظهر منهم مالا يسترب فيه ، وفيما عدا ذلك فالتماس العذر للمسلم حق ، في غير مهادنة ولا تحيز .
- ٦ - وأخيراً نريد منها إخلاص القصد لله تعالى ، وصدق المتابعة لرسوله ﷺ ، وفق الله القائمين عليها إلى ما فيه خير الدنيا والآخرة آمين □

أبو عبد الرحمن : صالح بن علي بن الكنانى

البيان : نشكر الأخ أبا عبد الرحمن صالح بن علي بن الكنانى على عواطفه الطيبة نحو « البيان » ، ونرحب به كاتباً من كتاب المجلة بأسلوبه في الرسالة يدل على أن لديه قدرات ومواهب ، وهذا موضعها المناسب إن شاء الله .

ونسأل الله يأخى أن يساعدنا على الالتزام بما قلناه في العدد الأول « كلمة في المنهج » ، وبما يريده الأخ ويطلبه منا في رسالته القيمة □

الأخ الكريم : مدير تحرير مجلة البيان ..

السلام عليكم ورحمة الله وبركاته ، وبعد :

كم سررت عندما اطلعت على العدد الأول من هذه المجلة الغراء .. وكم طربت لمقدمتها التي تبين فيها منهاجها ، وخاتمتها التي تطالب فيها جميع المسلمين ، بلا تفرق بينهم بالمشاركة في المجلة ، وتفتح أبوابها للجميع ، وهي نعمة جديدة لم نتعود سماعها ، ولذلك فكلنا أمل أن تستمر هذه المجلة على هذا الطريق ، وأن تلقى من المسلمين المحل الذي تستحقه ..

كان خير مقالات المجلة - في نظري - الرسالة المفتوحة إلى المجاهدين

الأفغان ، وآمل أن تكثر هذه النوعية من المقالات ..
هناك ملاحظتان لابدّ منهما — وإن كان ذلك لا يقلل من قيمة المجلة — خاصة
وأن المجلة في بدايتها الأولى ، فالأولى والأخرى أن نشدد عليها الآن ، كي يستقيم
عودها وتنشّق طريقها على أحسن وجه ..
١ — المجلة فيما يظهر ، مترددة بين أن تكون مجلة مثالية ، يطالع فيها القارئ
وجهاً نظر شخصية لكتابتها ، أو أبحاثاً متخصصة تتميز بالطابع العلمي ، ولاتمس
الواقع المعاصر — أعني الأحداث السياسية الجارية — ، هذه وجهة .. والأخرى أن
تكون مجلة خفيفة تعالج مشاكل المسلمين دون أن تتوجه نحو البحث العميق ، وتنشر
الأبحاث القصيرة .. من مثل : الرسالة المفتوحة أو موضوع المجاعة .. والذي أراه
أن كلا الجانبين مهم ، لكن لكل النوعين قراؤه الراغبون فيه ، والذي أخشاه أن يعرض
عنها الأكاديميون العلميون لأنها صحيفة المقالة الخفيفة ، وأن يعرض عنها كذلك عامة
الناس ، لأنها جافة تتحدث بمنطق علمي لاصلة له بالواقع .

٢ — ذكر أن المجلة تصدر كل شهرين مؤقتاً ، والذي نرجوه أن تصدر كل
أسبوع في أقرب فرصة بإذن الله .. فإن حاجة الساحة الإسلامية لمثل هذا العمل شديدة
جداً .

٣ — إخراج المجلة لم يعط من العناية ما يستحق .. فإن في الساحة مجلات
سياسية لها طابعها في الإخراج ، وفيها أيضاً مجلات علمية لها أيضاً طابعها المميز ..
والمجلة لم تسلك هذا الطريق أو ذاك بل ظهرت أشبه بكتاب دوري !!

٤ — من مظاهر عدم العناية بالإخراج ، نوعية الحرف المستخدم في الطباعة ..
فقد استخدم حرف كبير ، بحيث يستهلك المقال القصير العديد من الصفحات ..
وذلك — في نظري — عيب لاشك فيه ، فالذي أراه أن يعاد النظر تماماً في الإخراج
وأن تخرج بطريقة تشبه مثلاً ، الكثير من المجلات الثقافية المشهورة — العربي أو
غيرها — كما أرى أن يزداد من عدد صفحات المجلة وأبوابها ، ويزداد من تنوع
المواضيع وطريقة صياغتها .. مع استخدام العناوين الجانبية ، والتنسيق بالكلمات ذات
البنط العريض .. الخ ، ويستعان في ذلك بالأشكال والزخارف التي تزيد من وضوح
الفكرة ، وتزيل السأم عن القارئ ، مع عدم مخالفتها للشرع حسب اجتهادكم ..

٥ — عنوان المقال في كثير من الأحوال يدفع الناس لقراءته أو لعدم قراءته ..
ولقد كانت عناوين مقالات العدد الأول ذات طابع تقليدي غير مشوّق ، وأرجو أن
لايفضّحكم هذا ، فإنما هي النصيحة ، فتناوين مثل : الإرجاء ، مفهوم الحرية ، والبلاغة
والبيان ... الخ ، ليس لها وقع في النفوس ، مثل وقع : قضايا معاصرة ، مع القراء ،

المتنّدى الأدبي ، لكل مشكلة حلّ .. الخ .. ثم وضع هذه العناوين على شكل (فهرس) في صفحة كاملة في مدخل المجلة ، كل ذلك من الأشياء التي لاتعطي انطباعاً بالتشويق والتجديد ..

وختاماً إخواني الأحبة .. ليست هذه الكلمات تنبيهاً لكم ، ولاهي استهانة بجهودكم ، ولا استخفافاً بقيمة عملكم .. كلا .. كلا ، لكنها كلمات المحب المخلص العبور ، الذي يطمح أن يرتقي بالجهود إلى القمة المنشودة .. ومن يتهيب صعود الجبال يعيش أبداً الدهر بين الحفر □

أخوكم : عبد العزيز الخليفة

.....

البيان : جزى الله الأخ عبد العزيز الخليفة كل خير على ما جاء في رسالته الكريمة ، ونؤكد للأخ بأن المجلة ليست مترددة بين نوعين من المقالات ، وقد درست هذه الأمور بعناية قبل إصدار المجلة ، والحرف الذي استخدم في الكتابة ليس كبيراً كما وصفه الأخ .. وبقية نصائحك وملاحظاتك سوف تكون موضع اهتمامنا ، ونحن لانتغني عن مشاركتك ومشاركة كل مخلص قادر على الكتابة ، والمجلة مجلتك بأنني لأن أهدافنا واحدة والحمد لله □

أليس عجباً !

أليس عجباً : أن نهدر الساعات الكثيرة في الثروة غير المجدية ، وأحياناً في الغيبة المحرمة ثم نمن بعد ذلك على الله تعالى ! بسويات ندعو فيها الله تعالى . نعوذ بالله أن نكون ممن قال فيهم : ﴿ يمتنون عليك أن أسلموا قل لآتمنوا عليّ إسلامكم بل الله يمن عليكم أن هداكم للإيمان إن كنتم صادقين ﴾ .

أليس عجباً : أن نهدر الأموال الكثيرة في سفاسف لانحتاج إليها ، أو أن حاجتنا

إليه قليلة ، حتى إذا جاء الإنفاق في سبيل بخلنا ! ﴿ هأأنتم أولاء تدعون لتنفقوا في سبيل الله فمنكم من يبخل ومن يبخل فإنما يبخل على نفسه ﴾ .
 أليس عجباً : أن يدعي المرء حب الله ورسوله ثم يتردد كثيراً في التضحية في سبيله وإن فعل ذلك فله وهو متذمر متألم ، يود لو يتخلى عن ذلك فوراً ! ﴿ قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله ويغفر لكم ﴾ .
 أليس عجباً : أن يدعي المرء الخوف من الله تعالى ، وهو يوافيه بالمعاصي ليل نهار ، ولا يتردد لحظة واحدة في التكاسل عن القيام بحق الله تعالى في كل مجالات الحياة !

أليس عجباً : أن تقلب أشرطة الشباب المسلم فلا ترى إلا أشرطة رديئة أو رتيبة .. وأشرطة العلماء تكن تحت طبقات الغبار لاتجد من يشتريها ..!

أليس عجباً : أن تقلب كتب الشباب المسلم — الدعاة !! — فلا تجد فيها إلا حكم التدخين ١٩ وأدعية الصباح والمساء ١٩ ومواعظ من النوع الذي يوزع مجاناً ...!! والمطابع تقلد باستمرار بالآلاف الكتب وفيها الكثير الطيب الذي يستحق القراءة □

عبد العزيز محمد الحويطان

رحلة طويلة

لم يخف على رموز الجاهلية ما انطلوت عليه الدعوة الجديدة التي قام بها محمد ابن عبد الله ﷺ . لذا فقد جندت كل قواها لصعد هذه الدعوة واتخذت كل الطرق للتيل منها ومن صاحبها .

وأصبح الانضمام إلى معسكر الإيمان جد الجدد ، لا يتقدم إليه إلا من هانت عليه نفسه في سبيل هذه الدعوة . وأقبل فتية من قريش لا يستخفهم طبش الشباب ولا تستهويهم الجنة ، أقبلوا على هذا الدين ، وآمنوا برب واحد ، وكفروا بغيره وارتضوا رسول الله ﷺ معلماً وهادياً . ونالوا من الأذى ماتعجز عنه الأبدان ، وصبروا على ماأصابهم وكيف لا يصبرون وقتلوتهم ﷺ ، يدلق على ظهره سلا الجزور ، ويسمع

من طواغيت قريش أفحش الكلام .

وهو في أثناء ذلك يربي أصحابه التربية الإيمانية التي تؤسس العقيدة على أرض صلبة لا تتجرفها السيول ، ولا تحتلمها الرياح والأنواء . كان عليه الصلاة والسلام يربي فيهم الحماسة لهذه العقيدة ، والتضحية لهذا الدين ، ولما أكثروا عليه قال : قد كان فيمن قبلكم يؤتى بالرجل فيوضع المنشار على مفرق رأسه ، فيشق نصفين ويمشط بأمشاط الحديد مفرده ذلك عن دينه .. أو كما قال .

لقد رضعوا حب الحرب والقتال وكأنهم ولدوا مع السيف ، ولعبوا مع الرماح ، وكان من أيامهم داحس والغبراء والبسوس ، وما يوم الفجار منهم يبعيد . فكيف يصبرون على الأذى والظلم وهم على الحق . وكلما شكوا إلى رسول الله ﷺ قال لهم : كفوا أيديكم ، وأقيموا الصلاة ، ولم تؤمر بقتال ، كان يمني فيهم روح التلقي من الله عز وجل وحده ، فلاقا لآن الله لم يأمرنا بالقتال ولكن أمرنا بالصلاة التي هي تربية روحية تعمق العلاقة بين العبد وخالقه .

حتى إذا خرج حظ الشيطان من نفوسهم ، بل خرج حظ نفوسهم من نفوسهم ولم يبق في قلوبهم إلا الامتثال التام لأوامر الله عز وجل أمرهم الرسول بالهجرة إلى المدينة ، واستكمل بناء التربية الإيمانية ، وتمثلت الأخوة على أساس العقيدة في أروع صورها بين المهاجرين والأنصار ، وأصبح للمسلمين دولة ، وللإسلام صولة واستطاع هؤلاء الفتية الذين رباهم رسول الله ﷺ على عينه أن يدمروا في غضون ٣٠ سنة طواغيت الكفر ، لا في مكة أو الجزيرة العربية فحسب وإنما في كل بقعة وصلتها أقدامهم وهم يرددون القولة الخالدة : جئنا لنخرج العباد من عبادة العباد إلى عبادة الله وحده ، ومن جور الأديان إلى عدل الإسلام ، ومن ضيق الدنيا إلى سعة الدنيا والآخرة .

إنها حقاً رحلة طويلة تلك التي خاضها فتية مكة من الجاهلية إلى الإسلام ،
طويلة كجهد الجاهلية عن الإسلام □

إبراهيم الهزاع — مانشستر

إلى كتابنا وقرائنا الكرام

إن من دواعي سرور القائمين على المجلة أن يرحبوا بكتابات الإخوة في مجالات الكتابة المختلفة .. بحوثاً كانت أو مقالات أو إنتاجاً أدبياً بشرط مراعاة الأمور التالية :

- أن تكون الموضوعات ملائمة لوجهة المجلة من حيث تقديمها لدراسات جديدة تهتم المسلمين في وقتهم الراهن ، وتسد فراغاً في الساحة الإسلامية .
 - أن لا تكون البحوث أو الموضوعات قد سبق نشرها في مجلة أو نشرة أو كتاب .
 - يفضل أن تكون الموضوعات منسوخة على الآلة الكاتبة ، وإن تعذر ذلك فلا أقل من أن تكون مكتوبة بخط واضح وأسلوب عربي رصين بعيد عن الركاكة ، يراعى فيه الخلو من الأخطاء الإملائية والنحوية ، والالتزام — بقدر الطاقة — بعلامات الترقيم وتقسيم الكلام إلى فقرات .
 - أن تكون المقالات مكتوبة على وجه واحد من الورقة .
- ولا تلتزم المجلة بإرجاع مسودات المقالات إلى أصحابها .



البيان

العدد الخامس : شعبان / ١٤٠٧ هـ — نيسان (إبريل) ١٩٨٧ م

مجلة إسلامية جامعة
تصدر عن

المنتدى الإسلامي

لندن

تصدر مؤقتاً كل شهرين

مدير التحرير
منصور الأحمد

AL-MUNTADA AL-ISLAMI TRUST

7 Bridge Place, Parsons Green, London SW6 4HR U.K.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

المحتوى

٤	التحرير	سعيد	• الافتتاحية — انج معد فقد هلك
٩			• التجديد في الإسلام
١٤	الشيخ محمد بن صالح العثيمين		• القضاء والقدر ومسؤولية الإنسان
٢٢	إعداد : سليمان الحرش		• أعلام السنة (الإمام البغوي)
٢٤	محمد العبد		• خواطر في الدعوة
٢٦	عبد العزيز بن ناصر السعد		• وإذا قلتم فاعدلوا
٣٦	عثمان جمعة ضميرية		• تعريف المألف في الفكر الإسلامي
	الشيخ عبد العزيز بن عبد الله		• الإسلام قول وعمل واعتقاد
٤٨	الراجحي		
٥٤	طارق عبد الحلیم		• الحرية العرجاء
			• أدب وتاريخ
			النقد التاريخي عند ابن تيمية وابن
٥٨	محمد العبد		خلدون
٦٤	للشاعر : معن بن أوس المزني		الجلّم (قصيدة)
٧١	محمد الناصر		مفهوم الجاهلية في الشعر الجاهلي
٧٩	شعر : علي محمد		وكسرت رمحي ... (قصيدة)
٨٠	القاضي أبو يوسف		نصيحة من عالم لخليفة
	إعداد : محمد أحمد عبد الله		• شؤون العالم الإسلامي ومشكلاته
٨٤			أين بوايكم يأهل المخيمات
٨٩			تركيا المسلمة تتحدى أتاتورك
٩٤			الظلم مرتعه وخيم
٩٧			• بريد القراء

انبجُ سعد ، فقد هلك سُعيد ..!

الخل : الهوان الذي يلحق الفرد أو الجماعة ، ونقيضه العز . وإذا أردنا أن نحلل هذا ونبحث عن أسبابه وطبيعته ، نجد — أولاً — أنه حالة نفسية تعترى الفرد نتيجة لموامل متعددة تحيط به .

فمن طبع النفس الإنسانية حب الحياة ، والتشبث بها ، والإخلاء إلى نعيمها ، والركون إلى شهواتها .

ومن طبعها أيضاً أن تعيش لهدف سام ، تعمل على تحقيقه ، ولاتبالي المصاعب التي تعترضها من أجل ذلك . وعند هذا المفترق يتمايز الناس ، فمنهم من يفضل أن يهين جسمه ، ويتحمل المصاعب ، ولو أدى به ذلك إلى الحرمان من الحياة أو الحرية ، في سبيل أن تبقى القضية — التي نذر لها نفسه — حية ، ومنهم من يؤثر السلامة ، وتغلبه ضرورات الحياة ، ولو أدى به ذلك أن تداس كرامته ، وتسحق تطلعاته ، في سبيل أن يبقى على قيد الحياة ، متمتعاً بمستوى معيشي معين .

فها هنا موقفان ، كل منهما يعبر عن فهم خاص للحياة ، ويتخذ الموقف الملائم الذي يتفق وهذا الفهم ، وقد عبر المتنبي عن هذا المعنى بقوله :

أرى كأننا يبغى الحياة لنفسه حريصاً عليها مستهماً بها صبا
فحبُّ الجبانِ النفسَ أورثه التقى (١) وحبُّ الشجاعِ النفسَ أورثه الحربا

وهنا نجد أنفسنا أمام حقيقة :

١ — التقى هنا : الخوف مطلقاً .

هل الذل موروث أم مكتسب؟

والذي نميل إليه هو أن هذا الخلق — كغيره من الأخلاق — مكتسب عن طريق التربية التي تأتي انعكاساً للظروف الخارجية المحيطة بالإنسان . فإذا استمر هذا الخلق ، يلقنه جيل سابق لجيل لاحق أصبح وكأنه طبع موروث لا حيلة للفكاك منه .

فالذل الاجتماعي — ونعني به الذل الذي يصيب جماعات وشعوباً ، ويصبح ظاهرة مرئية محسوسة — ينتج عن تراكم حالات فردية تنتهج نهجاً ذليلاً في حياتها ، ومن خلال اعتيادها لهذا النمط من العيش ؛ يصبح الذل وكأنه سمة بارزة تشتهر بها ، وذلك عندما تفتقد المثل الأعلى ، والفكرة السامية ، والعقيدة الدافعة ، التي تتجمع حولها ، ويشعرها ذلك التجمع بسوء الحال الذي تردت فيه ، فيبعث فيها روح التمرد على هذه الحال ، لتنشط من عقالها ، وتتنفض من الموت الذي تحيل إليها — في فترة — أنه حياة ، وما هو — عند التحقيق — إلا حياة خالية من المعنى ، ونعني به : الحياة في ظل الذل والاستكانة .

إن لله سنناً لا تتخلف ، تجري على الأفراد كما تجري على المجتمعات ، وعلى ضوء هذه السنن يمكننا فهم كثير من الحقائق التاريخية التي تكتنف الشعوب والأمم في مسيرتها (١) ، ومن هذه السنن أن الله تعالى — أحياناً كثيرة — يعاقب الناس ويبتليهم مقابل ذنوبهم جزاء ما فرطوا ، فيضرب عليهم الذل والسكنية ، ويسلب عليهم مالم يكونوا يتوقعون ، كل ذلك من أجل أن يرجعوا عن غيهم ويثوبوا إلى رشدهم ، ويتخلوا عن التقصير ، بعد أن ركنوا إلى الأرض واستحبوا القريب العاجل على الخير الآجل .

عوامل الذل :

ما الذي يجعل شخصاً ما ، أو شعباً من الشعوب ، ذليلاً ؛ خاضعاً ، مكسور الشوكة ، مهيض الجناح ؟ لاشك أن وراء ذلك سبباً ، أو أسباباً أدت إليه .

١ — راجع سلسلة مقالات : معالم حول كتابة التاريخ الإسلامي في هذه المجلة : (البيان) للأستاذ محمد العبدية .

أما الأسباب الذاتية : فهي قابلية وأهلية للخضوع ، تكبر مع الزمن ، في ظل غلبة الشهوات ، والانقياد إلى حب الدنيا ومابها من متاع زائل .

إن الأمة عندما تصبح الشهوات فيها هي المتحكمة ، وتجعل هدفاً رئيسياً لها تحقيق الرفاه المادي ، بأي شكل تحقق هذا الرفاه ؛ تكون قد دخلت طور الانهيار والاضمحلال من باب الواسع . قد تعيش سنوات — تطول أو تقصر — في ظل هذا العبث ، وقد يزدهر اقتصادها ويتضخم انتاجها ، ويخضعها كل ذلك عن النهاية المحتومة التي ستصير إليها يوماً ما ، ولكن ريحها ستذهب ، ودولتها ستدول لامحالة ، بل إن الأمة التي تفشو فيها مثل هذه المفاهيم تصبح ألعوبة لفئة قليلة تميل بها ذات اليمين وذات الشمال ، وقد وصف الله تعالى في كتابه العزيز هذه الحالة ، ممثلة في قوم فرعون فقال ، عز وجل : ﴿ فاستخف قومه فأطاعوه ، إنهم كانوا قوماً فاسقين ﴾ [سورة الزخرف ٥٤] .

فأي طاغية لايسط سيطرته على الجماهير إلا بعد أن تسقط هذه الجماهير صرعى الشهوات والمطامع ، وتغرق في أوحال الفسق والبعد عن الحق ، وعدم الالتفات إلى هدى الله والتمسك بحبله ، وتستبدل ميزان الهوى بميزان الإيمان ، أما المؤمنون الذين يصرون الحقائق بنور الهداية ، ويؤمنون الأمور بميزان الإيمان ، فمن الصعب — إن لم يكن من المستحيل — الاستخفاف بهم ، وتوجيههم الوجهة التي تجعلهم « غناء كغناء السيل » .

وأما الأسباب الخارجية : فلها ارتباط قوي بالأسباب الذاتية ، ارتباط النتيجة بالسبب .

فعندما تغفل الأمة عن مقومات وجودها ، يسطو على قيادتها نفر لا يحملون إلا الأهلية التي يتمتع بها الغاصب المتغلب ، ولا يمتازون إلا بما يمتاز به قطاع الطرق ، من الجرأة على سفك الدماء ، وعند ذلك تكمل الدائرة ، وتتواصل حلقات السلسلة التي يجد الأفراد والأمة أنفسهم محاطين بها ، وبعد أن كانت حالة الذل الأولى مجرد قابلية ، يصبح الواقع الجديد للأمة مدرسة منظمة لهذا الخلق الذميم ، فكل الجهود الجماعية للأمة تصبح موجهة لتغرس مفهوم الذل في النفوس .

فالقوانين التي تشرع ، والعادات التي تشجع ، والثقافة التي تسود ، والأجهزة والقنوات الإعلامية التي ينفق عليها من كدح الأمة وعرقها ، كل ذلك يسير في اتجاه واحد هو تثبيت معاني الذل والخنوع ، وتجريد الأفراد من كل معاني عزة النفس والعفة ، وضرب وتشويه كل خلق يشير إلى تماسك الشخصية ، والبعد بها عن كل مواطن الطهارة النفسية والجسدية ، والعمل ، ليل نهار ، من أجل اقتلاع أخلاق راسخة حفظت للأمة كيانها ، وأمسكت عليها وجودها مميزاً ، وذلك بالتشكيك تارة ، وبالسخرية من هذه الأخلاق تارة أخرى ، وبالجرأة الوقحة التي يُغالى في الإنفاق عليها ، وإغداق المال والجوائز والألقاب على من يتولون كبرها ، في الوقت الذي تهدر فيه الكرامات ، وتداس فيه الحريات ، وتكُم في أنواء الحق ، وتطلق فيه ألسنة الباطل ، وتنقبض فيه الأيدي عن البذل في سبيل الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر .

وإذا بقيت — بعد كل هذا — بقية لم يؤثر فيها هذا الإلحاح المتواصل على « غسل مخها » والتخلي عما تعتقده وتراه ، ووقفت — مأمكنها ذلك — صابرة مرابطة محتسبة ؛ فهناك علاج من نوع آخر لمن لا تؤثر فيه هذه المؤثرات ، حيث يؤخذ بالشدة والعنف ، ويحارب في رزقه ، وحرته ، وسمعته .

فمن الأمور التي عملت على تعميق الذل و « تسويقه » وانتشاره على أوسع مساحة من الناس ، ما يروونه من البطش والجبروت في استخدام الأسلحة المتطورة ، إن كل من تسوّل له نفسه أن يفكر — ولو بصمت — بطريقة تخالف منطق الاستبداد والقهر ، فضلاً عن استخدام حقه في التفكير عالياً ؛ والتعبير عما ييلو له بشكل يتعارض ونية قاهره ، سيجد أمامه — أيّ التفت ، وحيثما توجه — لافتة مكتوباً عليها : « انج سعد ، فقد هلك سعيد » (١) .

إن ذل الأمم مقدمة لظهور الفساد بشتى صنوفه وألوانه ، وإن ما يصيبها من الظلم ، ومائزى به من صنوف البلاء : كالفقر ، وانعدام الأمن ، وهدر الحقوق ، وتسلسل الرعاع والسفلة ، و ... كل ذلك ليس إلا ابتلاء من الله ، وعقوبة منه على التفريط ، وحب الدنيا ، ونسيان الآخرة ، وصدق الله العظيم

١ — هذا مثل ، يقال في معرض التحذير والتخويف ، وقد استشهد به زياد بن أبيه في خطبته المشهورة التي تدعى : « البراء » ، انظر لذلك البيان والبيان للجاحظ ٦١/٢ .

إذ يقول : ﴿ ظهر الفساد في البر والبحر بما كسبت أيدي الناس ، لينذيقهم بعض الذي عملوا ، لعلهم يرجعون ﴾ [الروم ٤١] .

وكم بين واقع الأمة الإسلامية اليوم ، والواقع الذي أوصى فيه أبو بكر رضي الله عنه ، خالد بن الوليد ، غداة مسيره لمحاربة المرتدين : « احرص على الموت توهب لك الحياة » ، فكانت حياة خالد وجنده من الصحابة الكرام ترجمة عملية لهذه الوصية ، مما جعله يقول لهرقل ، قبيل معركة اليرموك : « .. لقد جئتكم بقوم يحبون الموت كما تحب — أنت — الحياة » .

لقد مرت على المسلمين فترات مظلمة — كهذه الفترة أو أشد — مستهم فيها البأساء والضراء وزلزلوا ، فحينما اجتاحت التار العالم الإسلامي ، ضج السهل والجبل من كثرة ما أريق من دماء المسلمين ، وأشفق المؤرخون من هول ذكره ، وبلغ الذل بالناس إلى الحد الذي جعل الجندي الأعزل ، من المغول ، يأمر الرجل ، فيضع خده وعنقه على الأرض ، ثم يأمره أن يظل على هذه الحال ، بلا حراك ، ومن غير ماحارس يحرسه ، حتى يذهب هذا ويحضر سلاحاً يحتز به رقبته !! .

وفي كل مرة زحف — ويزحف — فيها التار والمغول وأشباههم ، يعملون على قذف الرعب ، واستلال روح المقاومة من النفوس ، ولم يوقف زحف المغول الأصفر إلا هتاف : « وإسلاماه » ، الذي تردد مرة في بطاح عين جالوت .
ولن يوقف المغول والتار ، ومن في حكمهم ، إلا مثل هذا الهتاف :
« وإسلاماه » □

التجديد في الإسلام

(٥)

الإمام أحمد بن حنبل

(ناصر السنة)

كان آخر القرن الثاني وأول القرن الثالث من فترات الاضطراب الفكري ، التي تركت آثاراً ضخمة في الحياة الإسلامية .

فقد كان لنشوء البدع — المتقدم على هذه المرحلة — ثم ترجمة الكتب الفلسفية واشتغال المسلمين بها وحث الخلفاء الناس على تعريبها حيث وجد أهل البدع فيها سنداً لهم ، فأصلحوا مذاهبهم على ضوءها ، وتوسعوا بشكل سافر في إدخال النظريات الفلسفية إلى صميم العقيدة الإسلامية ، أن صار ذلك العصر هو عصر النضج واكتمال بناء المذهب بالنسبة للمعتزلة ، وفيه برز عدد كبير من فلاسفتهم ومنظري مذهبهم كأبي الهذيل العلاف — شيخ المأمون وأستاذه — ، وإبراهيم بن سيار النظام ، ومعمّر ابن عباد السلمي ، وبشر بن المعتمر وغيرهم .

وقد علا شأن الرافضة — لما بينهم وبين المعتزلة من الأواصر العقيدية — وبدأوا يجهرون بأرائهم في الإمامة والولاية والرجعة وغيرها .

وفي وسط هذا المناخ المضطرب نشأت كثير من الحركات السرية الإلحادية والتي عرفت بحركات الزنادقة ، وكان يقف خلفها الباطنيون المتربصون بالإسلام .

وبالجملة فلقد كان ذلك العصر هو الذي وصفه الرسول ﷺ بقوله في الحديث : « ثم ينشد الكذب » (١) .

١ — سبق تخريج الحديث من حيث أصله ، وهذه الرواية عند ابن ماجه .

قال الحافظ ابن حجر رحمه الله في وصف ذلك العصر : (وفي هذا الوقت ظهرت البدع ظهوراً فاشياً ، وأطلقت المعتزلة ألسنتها ، ورفعت الفلاسفة رؤوسها ، وامتنح أهل العلم ليقولوا بخلق القرآن ، وتغيرت الأحوال تغيراً شديداً ، ولم يزل الأمر في نقصر إلى الآن ، وظهر قوله **عنه** : « ثم ينشد الكذب » ظهوراً يئناً ، حتى يشمل الأقوال والأفعال والمعتقدات والله المستعان) (١) .

وكان الخلفاء أنفسهم — ولأول مرة في الإسلام — يعتقدون البدع ويعلمونها فكان المأمون موافقاً للمعتزلة في معظم عقائلهم ، وكان إلى ذلك مرجعاً ، وجاء من بعده المعتصم فالوائق ، فكانا على نهجه .

وقد عمل المأمون بعد ولايته على نصر مذهب المعتزلة ، فقرب رؤوسه كأحمد ابن أبي دؤاد ، وعقد مجال المناظرة بين المعتزلة وخصومهم من أهل السنة ، فلما لم تجد شيئاً بدأ بالتضييق على الناس وإلزامهم بالقول بخلق القرآن ونفي الرؤية ، حتى أصبح القول بذلك شرطاً عنده لتولي المناصب بما فيها القضاء !

وحين كان بالرقعة استطاع وزراؤه المعتزلة أن يقنعوه بحمل الناس على المذهب بالقوة ، فكتب إلى واليه على بغداد بجمع العلماء وامتحانهم في مسألة خلق القرآن وحمل من يرفض هذه العقيدة مقيداً مصفداً إلى المأمون .

فأجاب العلماء أجوبة تتراوح بين التقية وحسن التخلص إلا أربعة أصروا على عقيدة أهل السنة والمجاهرة بها ، وهم : القواريري ، وسجادة ، ومحمد بن نوح ، والإمام أحمد .

ثم أجاب الأولان تحت ضغط التعذيب والإرهاب ، وحمل الآخرين إلى المأمون مكبلين بالقيود ، فتوفي محمد بن نوح في الطريق وبقي الإمام أحمد وحده في الطريق !

ثم مات المأمون فرد أحمد إلى بغداد ، وأخذت الفتنة مدى أوسع في عهد المعتصم ، حيث سجن الإمام أحمد مقيداً نحواً من ثلاثين شهراً ، وكان يصلي وينام والقيد في رجله !

وفي كل يوم كان ينفذ إليه المعتصم من يناظره ويهدده إن لم يجب بأشد مما هو عليه ، ثم يزداد في قيوده ، وقد جهد المعتصم في التأثير على موقف الإمام بالملاينة والعطف وإظهار الفضل ، والترغيب والوعد .. فكانت كلمة الإمام واحدة لا تتغير . حتى إذا استفرغوا وسعهم أضمرُوا الشدة والقسوة ، وشعر الإمام بذلك فكان يشد

عليه سراويله ويتنظر الضرب ، فيأتي المعتصم ينظره ويناظرونه ، حتى يثور غضبه فيشتم الإمام ويأمر بسجبه وتخليعه ، وظلوا على هذه الحال يأتي الجلادون بالسياط الغليظة فيردها المعتصم ليطلب أغلظ منها ويأخذ الجلادون دورهم فيضربه كل واحد منهم سوطين ، والمعتصم يحرضهم وهو واقف على رؤوسهم حتى أعشى على الإمام أحمد ، فلما أفاق جاؤوا إليه بسويق ، فقال : لأنظر ! وصلى رحمه الله والدماء تسيل في ثوبه .

قال الإمام أحمد : ذهب عقلي مراراً ، فكان إذا رفع عني الضرب رجعت إلي نفسي ، وإن استرخيت وسقطت رفع عني الضرب .
وقال أحد الجلادين : لقد ضربت أحمد ثمانين سوطاً لو ضربتها فيلاً لهدته .
وكان الإمام أحمد ينتظر الشهادة في سبيل الله ، فعين نخسه أحد الحراس بسيفه فرح وقال : جاء الفرج ، يضرب عتقي وأستريح ، فقال ابن سماعة (١) : يأمر المؤمنين : أضرب عنقه ودمه في رقبتي ، فقال ابن أبي دؤاد : لا يأمر المؤمنين ، إن قتل أو مات في دارك قال الناس : صبر حتى قتل ، فاتخذوه إماماً ، وثبتوا على ما هم عليه ولكن أطلقه الساعة فإن مات خارجاً عن منزلك شك الناس في أمره .

فأخرج الإمام أحمد وفي كل موضع منه جراحة حتى إن أحداً لما هم بمساعدته على النزول من الدابة وقعت يده على بعض تلك الجراحة وهو لا يشعر فصاح الإمام أحمد فحى يده عنه . وجاءه بالطبيب فكان يدخل الميل في بعض الجراحات ، وكان يأتي بالحديدة فيعلق بها بعض لحمه ليقطعه بالسكين وأحمد صابر يحمد الله .

ولما مات المعتصم وولي الوائق فرض الإقامة الجبرية على الإمام أحمد ، فلا يخرج حتى للصلاة ، ولا يجتمع إليه أحد ، حتى هلك الوائق ، ثم جاء بعده المتوكل ، فرفع المحنة ، ونصر السنة ، وقرب أهلها .

لقد كان انتصار الإمام في تلك المحنة الرهيبة القاسية انتصاراً للتيار الأثري الملتزم بما كان عليه سلف هذه الأمة في جميع نواحي الاعتقاد ، وليس في مسألة القرآن فعسب ، فثبت الناس على ما هم عليه بفضل الله ، ثم بفضل وجود القيادة التي تحطم عندها أمواج البدعة ، وهذا كان رد الإمام أحمد على المروزي حين طلب منه التوبة فقال له : اخرج فانظر ! قال : فخرجت فرأيت خلقاً لا يحصيهم إلا الله تعالى ، والصحف في أيديهم والأقلام والمحابر ، فقال لهم : أي شيء تعملون ؟ قالوا : ننظر مايقول أحمد فنكتبه !

١ - ابن سماعة هذا كان صلى مرة بالإمام أحمد في السجن والدم يسيل من جسده ! فقال له : صليت والدم يسيل من ثوبك ! فقال أحمد : قد صلى عمر وجرحه يشب دماً !

يقول الشيخ أحمد شاکر تعليقاً على موقف الإمام أحمد :

(أما أولو العزم من الأئمة الهداة ، فإنهم يأخذون بالعزيمة ، ويحملون الأذى ويتبنون ، وفي سبيل الله مايلقون ، ولو أنهم أخذوا بالتقية ، واستأغوا الرخصة لضل الناس من ورائهم يقتلون بهم ولا يعلمون أن هذه تقية ، وقد أتى المسلمون من ضعف علمائهم في مواقف الحق .. لايجاملون الملوك والحكام فقط ! بل يجلجلون كل من طلبوا منه نفعاً أو خافوا ضرراً في الحقير والجليل من أمر الدنيا .. ، ولقد قال رجل من أئمة هذا العصر المهتدين : « كَأَنَّ الْمُسْلِمِينَ لَمْ يُلْغِهِمْ مِنْ هِدَايَةِ كِتَابِهِمْ فِيمَا يَفْشَاهُمْ مِنْ ظُلُمَاتِ الْحَوَادِثِ غَيْرَ قَوْلِهِ تَعَالَى ﴿ إِلَّا أَنْ تَتَّقُوا مِنْهُمْ تُقَاةً ﴾ » ثم أصيبوا بجنون التأويل فيما سوى ذلك .. (١) .

لقد صار الإمام أحمد علماً شامخاً يقتدى به ويقتضى أثره ، وارتبط به مذهب أهل السنة أيما ارتباط حتى ليقال : عقيدة الإمام أبي عبد الله ، ولاشك أن جماهير العلماء والأئمة في زمنه كانوا على ذات العقيدة ، ولكنها عرفت به لما بذل في سبيلها وتحمل من أجل إقرارها . قال بعض العلماء عشية دفن أحمد : دفنا اليوم سادس خمسة : أبو بكر وعمر وعثمان وعلي وعمر بن عبد العزيز وأحمد بن حنبل (٢) .

وقيل لآخر : لو تكلمت يوم ضرب أحمد ؟ قال : أتأمروني أن أقوم مقام الأنبياء ؟ (٣) . وقال إسحاق بن راهويه : لولا أحمد وبذل نفسه لما بذلها له للذهب الإسلام (٤) . وقال الحارث بن عباس : قلت لأبي مسهر : هل تعرف أحداً يحفظ على هذه الأمة أمر دينها ؟ قال : لأعلمه إلا شاباً في ناحية المشرق ، يعني أحمد ابن حنبل (٥) . وقال علي بن المديني : إن الله أعز هذا الدين بأبي بكر الصديق يوم الردة ، وبأحمد بن حنبل يوم المحنة . وقال أبو حاتم : إذا رأيت الرجل يحب أحمد فاعلم أنه صاحب سنة (٦) .

ولقد مر زمان والإمام أحمد أعزل من كل شيء ، وحيد فريد ، لايجلس إليه أحد ، ولايعضده في موقفه أحد .. وكان لأعدائه الجاه والسلطان والدولة فكان يقول : قولوا لأهل البدع بيننا وبينكم الجنائز ! . فلم تمض أويقات قليلة حتى علا شأنه ، رحمه الله ، وذاع صيته ، وانتشر مذهبه ، وعظم قدره ، حتى تضايق هو من ذلك ،

١ - مقدمة المسند ، ج ١ ، ص ٩٨ (هامش) .

٢ - حلية الأولياء لأبي نعيم ، ج ٩ ، ص ١٦٦ ، دار الكتاب العربي .

٣ - الحلية ، ج ٩ ، ص ١٧٠ . ٤ - أيضاً ، ص ١٧١ .

٥ - ترجمة الإمام الذهبي في تاريخ الإسلام (مقدمة المسند) ج ١ ، ص ٦٥ .

٦ - مقدمة الجرح والتعديل ، ج ١ ، ص ٣٠٨ ، دار الكتب العلمية .

وتمنى الموت لكرهه للشهرة وحبّه للخمول . أما في الموت فإن أقل ماحرزت به
جنازته سبعمائة ألف إنسان ! .

قال ابن كثير رحمه الله تعالى : (وقد صدق الله قول أحمد في هذا ؛ فإنه كان
إمام السنة في زمانه ، وعيون مخالفيه ، أحمد بن أبي دؤاد وهو قاض من قضاة الدنيا
لم يحتفل أحد بموته ، ولم يلتفت إليه ، ولما مات ماشيعة إلا قليل من أعوان السلطان
وكذلك الحارث بن أسد المحاسبي مع زهده وورعه وتنقيره ومحاسبته نفسه في
خطواته وحركاته لم يصل عليه إلا ثلاثة أو أربعة من الناس ، وكذلك بشر بن غياث
المريسي لم يصل عليه إلا طائفة يسيرة جداً ، فله الأمر من قبل ومن بعد) (١) .

ولم يكن هذا هو الجانب الوحيد الذي قاد فيه الإمام أحمد معسكر أهل السنة
فخرج ظافراً منصوراً ، بل إن ثمة جوانب أخرى كثيرة نشير إشارة سريعة إلى واحد
منها ألا وهو وقوفه رحمه الله في وجه طغيان المادة ، وسريان روح الترف القتال في
أوساط المسلمين .

فقد كان في نفسه رحمه الله مثلاً أعلى في الزهد والورع والتعفف والإعراض
عن زخارف الدنيا ومباهجها ، ولقد رفض أموال السلاطين ، ولم يقبل عطايا المتوكل ،
كما فرض على بنيه وقرابته عدم أخذ شيء من ذلك ، فكان المتوكل يصلهم سرا !
وله في الزهد والورع حكايات عجيبة عجيبة ، ولاندري والله مانأخذ منها وماندع ،
فليراجعها من شاء في مظائنها فهي مما يحرك في النفس عزيمة الاقتداء .
ولقد صنف رحمه الله في ذلك كتابي (الزهد) و (الورع) .

وإن كنا من وراء هذه المفاوز البعيدة نقرأ سيرته فتنتلج إلى الإقتداء والاتباع
والإبتداء ، فما بالك بالناس في عصره وهم يرون بأعينهم — على الدوام — مانسمعه
نحن سماعاً ، فلا يكاد يستقر في الأفهام ؟ بل ما بالك بتلاميذه وأقرانه وأبنائه وجيرانه ..
أي روح يشيعه وجود مثل هذا الصديق بينهم ؟ (٢) □

• يتبع •

١ — البداية والنهاية ، ج ١٠ ، ص ٣٨٧ ، ط مكتبة الأصمعي بالرياض .
٢ — انظر ترجمة الإمام أحمد في : مقدمة الجرح والتعديل ، ج ١ ، ص ٢٩٢ — ٣١٤ ، وحلية الأولياء
ج ٩ ، ص ١٦١ — ٢٣٤ ، ومقدمة المسند ، ج ١ ، ص ٥٨ — ١٣٣ ، وفي آخره ذكر مصادر أخرى
للترجمة ، وهي مهمة فلتراجع .

القضاء والقدر ومسئولية الإنسان

الشيخ محمد بن صالح العثيمين

الحمد لله نحمده ، ونسبحه ، ونستغفره ، ونتوب إليه ، ونعوذ بالله من شرور أنفسنا ، ومن سيئات أعمالنا ، من يهده الله فلا مضل له ، ومن يضلل فلا هادي له ، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله أرسله الله تعالى بين يدي الساعة بشيراً ونذيراً وداعياً إلى الله بإذنه وسراجاً منيراً ، فبلغ الرسالة ، وأدى الأمانة ، ونصح الأمة ، وجاهد في الله حق جهاده ، حتى أتاه اليقين ، فسلوات الله وسلامه عليه وعلى آله وأصحابه ، ومن تبعهم بإحسان إلى يوم الدين .

وتوحيد الربوبية : وهو أفراد الله تعالى بالخلق والملك والتدبير .
وتوحيد الأسماء والصفات :
وهو توحيد الله بأسمائه وصفاته .

فالإيمان بالقدر من مقتضى ربوبية الله عز وجل ، ولهذا قال الإمام أحمد : القدر قدرة الله ، لأنه من قدرته ومن عمومها بلا شك وهو أيضاً سر الله تعالى المكتوم الذي لا يعلمه إلا الله سبحانه وبحمده لأنه مكتوب في اللوح المحفوظ في الكتاب المكنون الذي لا يطلع عليه أحد ، ونحن لا نعلم بما قدره الله تعالى لنا أو علينا ، أو بما قدره في مخلوقاته إلا بعد وقوعه أو الخبر الصادق عنه .

إن فرق الأمة — هذه الأمة الإسلامية — انقسموا في القدر إلى

أما بعد : في هذه المقالة سنبحث في أمر مهم ، يهم جميع المسلمين ، ألا وهو قضاء الله وقدره الذي مازال النزاع فيه بين الأمة قديماً وحديثاً ، فقد روي أن رسول الله ﷺ خرج على أصحابه وهم يتنازعون في القدر فنهاهم عن ذلك وأخبر أنه إنما أهلك من كان قبلهم هذا الجدل . ولكن فتح الله تعالى على عباده المؤمنين السلف الصالح الذين سلكوا طريق العدل فيما علموا وفيما قالوا وذلك أن قضاء الله وقدره هو من مقتضى ربوبيته تبارك وتعالى التي هي أحد أقسام التوحيد الثلاثة التي قسم أهل العلم ألا وهي :

توحيد الألوهية : وهو أفراد الله تعالى بالعبادة .

لأحد فيها مشيئة ، وإنما المشيئة فيها لله الواحد القهار .

والقسم الثاني : مايفعله الناس بل ماتفعله المخلّاق كلها من ذوات الإرادة فإن هذه — أعني هذه الأفعال — تكون باختيار فاعليها وإرادتهم لأن الله تبارك وتعالى جعل ذلك إليهم ، قال الله تعالى : ﴿ لمن شاء منكم أن يستقيم ﴾ وقال تعالى : ﴿ منكم من يريد الدنيا ، ومنكم من يريد الآخرة ﴾ . والإنسان يعرف الفرق بين مايقع منه باختيار ، وبين مايقع منه باضطرار وإجبار ، الإنسان ينزل من السطح في السلم نزولاً اختيارياً يعرف أنه مختار ، ولكنه يسقط هارباً من السطح ويعرف أنه ليس مختاراً لذلك ، ويعرف الفرق بين الفعلين ، وأن الثاني إجبار والأول اختيار ، وكل إنسان يعرف ذلك ، كذلك الإنسان يعرف أنه إذا أصيب بمرض سلس البول فكان البول يخرج منه بغير اختيار وإذا كان سليماً من هذا المرض فإن البول يخرج منه باختياره ، ويعرف الفرق بين هذا وبين هذا ، ولا أحد ينكر الفرق بينهما ، وهكذا جميع مايقع من العبد يعرف فيه الفرق بين مايقع اختيارياً وبين مايقع اضطراراً وإجباراً ، بل إن من رحمة الله عز وجل أن من الأفعال ما هو من جنس مايقع باختيار العبد ولكنه يكتب بغير اختياره ، أي أنه لا يلحقه منه شيء كما في فعل التاسي والتائم ، يقول الله تعالى في قصة أصحاب الكهف : ﴿ وتقلبهم

فقسم غالوا في إثباته وسلبوا العبد قدرته واختياره ، وقالوا إن العبد ليس له قدرة ولا اختيار ، إنما هو مسير لا مخير ، ولا فرق بين فعل العبد الواقع باختياره ، وبين فعله الواقع بغير اختياره ، ولا شك أن هؤلاء ضالون ، لأنه مما يعلم بالضرورة من الدين والعقل والعادة أن الإنسان يفرق بين فعل الاختيار وبين فعل الإجبار .

قسم آخر غالوا في إثبات قدرة العبد واختياره ، حتى نفوا أن يكون لله تعالى مشيئة أو اختيار أو خلق فيما يفعله العبد ، وزعموا أن العبد مستقل بعمله ، حتى غلا طائفة منهم وقالوا : إن الله تعالى لا يعلم مايفعله العباد إلا بعد أن يقع منهم وهؤلاء أيضاً غلوا وتطرفوا تطرفاً عظيماً في إثبات قدرة العبد واختياره ، فهدى الله الذين آمنوا لما اختلفوا فيه من الحق ، وسلك القسم الثالث أهل السنة والجماعة في ذلك مسلكاً وسطاً قائماً على الدليل الشرعي والدليل العقلي ، وقالوا : إن الأفعال التي يحدثها الله تعالى في الكون تنقسم إلى قسمين :

القسم الأول : مايجريه الله تبارك وتعالى من فعله في مخلوقاته لهذا لا اختيار لأحد فيه ، كإنزال المطر وإنبات الزرع وكالإحياء والإماتة والمرض والصحة وغير ذلك من الأمور الكثيرة التي تشاهد في مخلوقات الله ، فإن هذه بلا شك ليس لأحد فيها اختيار وليس

ذات اليمين وذات الشمال ﴿ وهم الذين يتقلبون ولكن الله تعالى نسب الفعل إليه لأن التائب لا يفعل له ولا اختيار له فنسب فعله إلى الله عز وجل ، ويقول النبي ﷺ : « من نسي وهو صائم فأكل أو شرب فليتم صومه فإنما أطعمه الله وسقاه » فنسب هذا الاطعام وهذا الإسقاء إلى الله عز وجل لأن الفعل وقع منه بغير ذكر فكأنه صار بغير اختياره . كلنا يعرف الفرق بين مايجده الإنسان من ألم بغير اختياره ومايجده من خفة في نفسه أحياناً بغير اختياره ولا يدري ما سببه وبين أن يكون الألم هنا ناشئاً من فعل هو الذي اكتسبه أو هذا القرح ناشئاً من فعل هو الذي اكتسبه وهذا الأمر والله الحمد أمر واضح لا غبار عليه .

إننا لو قلنا بقول الفريق الأول الذين غالوا في إثبات القدر لبطلت الشريعة من أصلها ، لأنه في الحقيقة إذا قلنا : إن فعل العبد ليس فيه اختيار صار لا يحمده على فعل محمود ، ولا يلام على فعل مذموم لأنه في الحقيقة بغير اختياره وبغير إرادة منه ، وعلى هذا فالنتيجة إذاً أن الله تبارك وتعالى يكون ظالماً لمن عصاه إذا عاقبه وعذبه على معصيته لأنه عاقبه على أمر لا اختيار له فيه ولا إرادة ، وهذا بلا شك مخالف للقرآن صريحاً . يقول الله تبارك وتعالى : ﴿ وقال قرينه هذا مالدي عتيد ألقيا في جهنم كل كفار عنيد متاع للخير معتد مريب . الذي جعل مع الله إلهاً آخر

فألقياه في العذاب الشديد ، قال قرينه ربنا ما أطغيته ولكن كان في ضلال بعيد . قال لا تختصموا لدي وقد قدمت إليكم بالوعيد ، ما يبدل القول لدي وما أنا بظلام للعبيد ﴿ فيبين سبحانه أن هذا العقاب منه ليس ظلماً بل هو كمال العدل ، لأنه قدم إليهم بالوعيد ، وبين لهم الطرق ، فبين لهم الحق وبين لهم الباطل ، ولكنهم اختاروا لأنفسهم أن يسلكوا طريق الباطل ، فلم يبق لهم حجة عند الله عز وجل . لو قلنا بهذا القول الباطل لبطل قول الله تعالى : ﴿ رسلاً مبشرين ومنذرين لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل ﴾ فإن الله تبارك وتعالى نفى أن يكون للناس حجة بعد إرسال الرسل ، لأنهم قامت عليهم الحجة بذلك ولو كان القدر حجة لهم لكانت هذه الحجة باقية حتى بعد بعث الرسل ، لأن قدر الله لم يزل ولا يزال موجوداً قبل إرسال الرسل وبعد إرسال الرسل : إذن فهذا القول يطله النصوص ويطله الواقع كما فصلنا في الأمثلة السابقة .

أما من غالوا في إثبات فعل العبد وانه مستقل به فإن هؤلاء أيضاً ترد عليهم النصوص والواقع ، ذلك لأن النصوص صريحة في أن مشيئة الإنسان تابعة لمشيئة الله عز وجل ﴿ لمن شاء منكم أن يستقيم وماتشاؤون إلا أن يشاء الله رب العالمين ﴾ ، ﴿ وربك يخلق ما يشاء ويختار ﴾ ، ﴿ والله يدعو إلى دار السلام ويهدي من يشاء إلى صراط

مستقيم ﴿١﴾ ، والذين يقولون بهذا القول هم في الحقيقة مبطلون لجانب من جوانب الربوبية وهم أيضاً مدعون بأن في ملك الله تعالى مالا يشاء ولا يخلقه ، والله تبارك وتعالى شاء لكل شيء ، خالق لكل شيء مقدر لكل شيء ، وهم أيضاً مخالفون لما يعلم بالاضطرار من أن المخلوق كله ملك لله عز وجل ، ذواته وصفاته لا فرق بين الصفة وبين الذات ولا بين المعنى وبين الجسد ، إذن فالكل لله عز وجل ولا يمكن أن يكون في ملكه مالا يريد تبارك وتعالى ولكن يبقى علينا إذا كان الأمر راجعاً إلى مشيئة الله تبارك وتعالى وأن الأمر كله بيده . فما طريق الإنسان إذن وماحيلة الإنسان إذا كان الله تعالى قد قدر عليه أن يضل ولا يهتدي ؟ نقول الجواب عن ذلك أن الله تبارك وتعالى إنما يهدي من كان أهلاً للهداية ، ويضل من كان أهلاً للضلالة يقول الله تبارك وتعالى : ﴿ فلما زاغوا أزاغ الله قلوبهم ﴾ ويقول تعالى : ﴿ فما نقضهم ميثاقهم لئلا هم وجعلنا قلوبهم قاسية يحرفون الكلم عن مواضعه ونسوا حظاً مما ذكروا به ﴾ .

فبين الله تبارك وتعالى أن أسباب إضلاله لمن ضل إنما هو بسبب من العبد نفسه ، والعبد كما أسلفنا قريباً لا يدري ما قدر الله له لأنه لا يعلم بالقدر إلا بعد وقوع المقتور فهو لا يدري هل قدر الله له أن يكون ضالاً ، أم أن يكون مهتدياً ، فما باله يسلك طريق الضلال

ثم يحتج بأن الله قدر له ذلك أفلا يجدد به أن يسلك طريق الهداية ثم يقول ان الله تعالى قد هداني للضراط المستقيم ، أيعق له أو أيجبر به أن يكون جبرياً عند الضلالة وأن يكون قدرياً عند الطاعة ؟ كلا لا يليق بالإنسان أن يكون جبرياً عند الضلالة والمعصية ، فإذا ضل أو عصى الله قال هذا أمر كتب علي ، وقدر علي ولا يمكنني أن أخرج عما قضى الله وقدر ، وإذا كان في جانب الطاعة ووقفه الله تعالى للطاعة والهداية زعم أن ذلك منه ، ثم من به على الله وقال أنا أتيت به من عند نفسي فيكون قدرياً في جانب الطاعة ويكون جبرياً في جانب المعصية . هذا لا يمكن أبداً فالإنسان في الحقيقة له قدرة وله اختيار وليس باب الهداية بأخفى من باب الرزق وبأخفى من أبواب طلب العلم ، والإنسان نحن نعرف جميعاً أنه قد قدر له ما قدر من الرزق ومع ذلك هو يسعى بأسباب الرزق يسعى بها في بلده وخارج بلده ويمناً وشمالاً ، ليس يجلس في بيته ويقول إن قدر لي رزق فإنه يأتيني ، تجده يسعى بأسباب الرزق مع أن الرزق نفسه مقرون بالعمل ، كما ثبت عن النبي ﷺ من حديث ابن مسعود رضي الله عنه : « إن أحدكم يجمع خلقه في بطن أمه أربعين يوماً نطفة ، ثم يكون علقة مثل ذلك ، ثم يكون مضغة مثل ذلك ، ثم يبعث إليه الملك فيؤمر بأربع كلمات يكتب رزقه ، وأجله ، وعمله ، وشقي أم

اليمن وتقول : إنه قد قُتِرَ لي ، لو أنك أردت السفر إلى الرياض ، وكان أمامك طريقان أحدهما معبد قصير والثاني غير معبد وطويل لوجدنا أنك تختار المعبد القصير المستقيم ، ولا تذهب إلى الطريق الذي ليس بمعبد وليس بمستقيم ، هذا الطريق الحسي إذن فالطريق المعنوي موازن له ولا يختلف عنه أبداً ولكن النفوس وأهواؤها هي التي تتحكم في العقل وتقلب على العقل ، والمؤمن ينبغي أن يكون عقله غالباً على هواه ، وهو إذا حكم عقله فالعقل بالمعنى الصحيح يعقل صاحبه عما يضره ويدخله فيما ينفعه ويسره .

بعد هذه المقدمة التي تبين لنا أن الإنسان يسير في عمله الاختياري سيراً اختيارياً ليس إجبارياً ولا اضطرارياً ، وأنه كما يسير لعمل دنياه سيراً اختيارياً وهو إن شاء جعل هذه السلعة تجارته أو السلعة الأخرى أو الثالثة أو الرابعة ، فكذلك أيضاً هو في سيره إلى الآخرة يسير سيراً اختيارياً ، بل إن طريق الآخرة أبين بكثير من طريق الدنيا ، لأن الذي بين طريق الآخرة هو الله تعالى في كتابه وعلى لسان رسوله ﷺ ، فلا بد أن تكون طرق الآخرة أكثر بياناً وأجلى وضوحاً من طرق الدنيا ومع ذلك فإن الإنسان يسير في طرق الدنيا التي ليس ضامناً لتنتائجها .. ويدع طريق الآخرة التي تنتائجها مضمونة لأنها ثابتة بوعده الله ، والله تبارك وتعالى لا يخلف

هذا الرزق أيضاً مكتوب كما أن العمل من صالح أو سيء مكتوب ، فكذلك الرزق فما بالك أنت تذهب يميناً وشمالاً وتجوب الأرض والقيافي لطلب الرزق ولا تعمل عملاً صالحاً لطلب رزق الآخرة بدار النعيم إن البابين واحد وليس بينهما فرق ، فكما أنك تسمى لرزقك ، وتسمى لحياتك وامتداد أجلك ، إذا مرضت بمرض ذهبت إلى أططار الدنيا تريد الطبيب الذي يداوي مرضك ومع ذلك فإن لك ما قدر من الأجل لا يزيد ولا ينقص ، لست تصمت على هذا وتقول سأبقى في بيتي مريضاً طريحاً وإن قدر الله لي أن يمتد الأجل امتد ، نجدك تسعى بكل ما تستطيع من قوة وبحث لتبحث عن الطبيب الذي ترى أنه أقرب الناس إلى أن يقدر الله الشفاء على يديه ، إذا لماذا لا يكون طريقك في عمل الآخرة وفي العمل الصالح كطريقك فيما تعمل للدنيا ، وقد سبق أن قلنا أن القضاء سر مكتوم لا يمكن أن تعلم عنه ، فأنت الآن بين طريقين : طريق يؤدي بك إلى الفوز والسلامة ، وطريق يؤدي بك إلى الهلاك والمعطب ، وأنت الآن واقف بينهما ومخير ليس أمامك من يمنعك من هذا الطريق اليميني ، ولا من هذا الطريق الشمال ، وإذا شئت ذهبت إلى هذا وإذا شئت ذهبت إلى هذا ، فما بالك تسلك الطريق الشمال ثم تقول إنه قد قُتِرَ علي ، أفلا يليق بك أن تسلك طريق

بعد هذه المقدمة نقول :

إن أهل السنة والجماعة قرروا هذا وجعلوه عقيدتهم ومذهبهم . إن الإنسان يفعل باختيار وأنه يسير كما يريد ولكن إرادته واختياره تابعة لإرادة الله ومشيته ، ثم يؤمن أهل السنة والجماعة بأن مشيته تعالى تابعة لحكمته وأنه سبحانه وتعالى ليست مشيته مشية مطلقة مجردة ولكنها مشية تابعة لحكمته لأن من أسماء الله تعالى ﴿ الحكيم ﴾ والحكيم هو الحاكم المحكم الذي يحكم الأشياء كوناً وشرعاً ويحكمها عملاً وصنعاً ، والله تعالى بحكمته يقدر الهداية لمن أرادها لمن يعلم سبحانه وتعالى أنه يريد الحق وأن قلبه يريد الاستقامة ، ويقدر الضلالة لمن لم يكن كذلك ، لمن إذا عرض عليه الإسلام يضيّق صدره كأنما يصعد في السماء ، فإن حكمة الله تبارك وتعالى تأتي أن يكون هذا من المهتدين إلا أن يجند الله له عزماً ويقلب إرادته إلى إرادة أخرى فالله تعالى على كل شيء قدير ولكن حكمة الله تأتي إلا أن تكون الأسباب مربوطة بها مسبباتها .

يقول أهل السنة والجماعة أن قضاء الله وقدره أربع مراتب :

المرتبة الأولى : مرتبة العلم :

وهي أن يؤمن الإنسان إيماناً جازماً بأن الله تبارك وتعالى بكل شيء عليم وأنه

يعلم ما في السموات وما في الأرض جملة وتفصيلاً ، سواء كان ذلك من فعله أو من فعل المخلوقات ، وأنه لا يخفى على الله شيء في الأرض ولا في السماء .

وأما المرتبة الثانية : فهي مرتبة الكتابة : وهي أن الله تبارك وتعالى كتب عنده في اللوح المحفوظ مقادير كل شيء ، وقد جمع الله بين هاتين المرتبتين في قوله : ﴿ ألم تعلم أن الله يعلم ما في السموات والأرض ، إن ذلك في كتاب وإن ذلك على الله يسير ﴾ . فبدأ بالعلم وقال إن ذلك في كتاب ، وهو مكتوب في اللوح المحفوظ كما جاء في الحديث عن رسول الله ﷺ :

« إن أول ما خلق الله القلم . قال اكتب . قال : ربني ماذا أكتب ؟ قال : اكتب ما هو كائن فجرى في تلك الساعة بما هو كائن إلى يوم القيامة » . ولهذا سئل النبي ﷺ : عما نعمله أشياء مستقبل أم شيء قد قضي وفرغ منه . فقال :

« إنه قد قضي » قالوا : يا رسول الله أفلا ندع العمل ونتكل ؟ قال : « اعملوا فكل ميسر لما خلق له » . فقال لهم الرسول ﷺ : اعملوا . فأنت يا أخي اعمل فأنت ميسر لما خلقت له . ثم تلا قوله تعالى : « فأما من أعطى واتقى وصدق بالحسنى فسنيسره لليسرى . وأما من بخل واستغنى وكذب بالحسنى فسنيسره للعسرى » . هاتان المرتبتان : العلم والكتابة .

أما المرتبة الثالثة : فهي مرتبة المشيئة : بمعنى أن الله تبارك وتعالى شاء لكل موجود أو معلوم في السموات أو في الأرض فما وجد موجود إلا بمشيئة الله ، ولا عدم معلوم إلا بمشيئة الله وهذا ظاهر في القرآن الكريم ، وقد أثبت الله تعالى مشيئته في فعله ومشيئته في فعل المباد فقال الله تعالى : ﴿ لمن شاء منكم أن يستقيم ، ومانشؤون إلا أن يشاء الله رب العالمين ﴾ . وقال تعالى : ﴿ ولو شاء ربك ما فعلوه ﴾ . ﴿ ولو شاء الله ما فعلوه ﴾ آية أخرى ، وقال تعالى : ﴿ ولو شاء الله ماقتلوا ولكن الله يفعل ما يريد ﴾ فبين تعالى أن فعل الناس كائن بمشيئته ، وأما فعله تعالى فتعليقه بالمشيئة كثير ، قال الله تعالى : ﴿ ولو شئنا لآتينا كل نفس هدايا ﴾ ، و ﴿ ولو شاء ربك لجعل الناس أمة واحدة ﴾ . إلى آيات كثيرة تثبت المشيئة في فعله تبارك وتعالى ، فإذا لاجم الإيمان إلا بالقدر إلا أن تؤمن بأن مشيئة الله عامة وشاملة لكل موجود أو معلوم فما من معلوم إلا وقد شاء الله عدمه ، وما من موجود إلا قد شاء الله تعالى وجوده ولا يمكن أن يقع شيء في السموات ولا في الأرض إلا بمشيئة الله .

المرتبة الرابعة : مرتبة الخلق : أي أن تؤمن بأن الله تعالى خالق كل

شيء فما من موجود في السموات والأرض إلا الله خلقه ، حتى الموت يخلقه الله تبارك وتعالى ، وإن كان هو عدم الحياة ، يقول تعالى : ﴿ الذي خلق الموت والحياة ليبلوكم أيكم أحسن عملاً ﴾ فكل شيء في السموات أو في الأرض فإن الله تعالى خالقه ولا خالق إلا الله ، وكلنا يعلم أن مايقع من فعله تعالى فإنه مخلوق له ، فالسموات والأرض والجبال والأنهار والشمس والقمر والنجوم والرياح كلها نعرف أنها مخلوقة من مخلوقات الله ، وكذلك ما يحدث لهذه المخلوقات من صفات وتقلبات ، أحوال كلها مخلوقة لله عز وجل ، ولكن قد يشكل على المرء كيف يصح أن تقول في فعلنا وقولنا الاختياري انه مخلوق لله عز وجل ، نقول : نعم ، يصح أن نقول ذلك لأن فعلنا وقولنا ناتج عن أمرين ، أحدهما القدرة ، والثاني الإرادة ، فإذا كان فعل العبد ناتجاً عن إرادته وقدرته فإن الذي خلق هذه الإرادة وجعل قلب الإنسان قابلاً لهذه الإرادة هو الله عز وجل ، وكذلك أيضاً الذي خلق فيه القدرة هو الله عز وجل ، ويخلق السبب التام الذي يتولد عنه السبب ، نقول ان خالق السبب التام خالق للسبب . أي أن خالق المؤثر خالق للأثر ، خالق السبب خالق للسبب ، فوجه كونه تعالى خالقاً لفعل العبد نقول ان فعل العبد وقوله ناتج عن أمرين هما : الإرادة والقدرة لولا الإرادة لم يفعل ، ولولا القدرة لم يفعل

لأنه إذا أراد وهو عاجز لم يفعل ، وإذا كان قادراً ولم يرد لم يكن الفعل ، فإذا كان الفعل ناتجاً عن إرادة جازمة وقدرة كاملة فالذي خلق الإرادة الجازمة والقدرة الكاملة هو الله ، وبهذا الطريق عرفنا كيف يمكن أن نقول : إن الله تعالى خالق لفعل العبد ، وإلا فالعبد هو الفاعل في الحقيقة فهو المتطهر ، وهو المصلي وهو الصائم وهو المزكي وهو الحاج ، وهو المحترم ، وهو العاصي وهو المطيع ، ولكن هذه الأفعال كلها كانت وجدت بإرادة وقدرة مخلوقين لله عز وجل ، وبهذا علم كيف يكون الإنسان ، وكيف يكون فعل الإنسان مخلوقاً لله عز وجل . والأمر والله الحمد واضح ولولا أن التساؤلات كثرت ولولا أن الأمر اشتبه على كثير من الناس لكننا نقول : إن الخوض في هذا ، نوع من فضول القول ، ولكن نظراً إلى أن الأهواء انتشرت وكثرت وصار الفاسق يريد أن يبرر فسقه بشيء يقدره في ذهنه ولو تدبر الأمر لوجد أنه على خلاف ما قدره في ذهنه ، لولا هذا ماتكلمنا في هذا الأمر .

إذن القدر والإيمان بالقدر يكون له مراتب أربع ، المرتبة الأولى العلم ، والثانية الكتابة ، والثالثة المشيئة ، والرابعة الخلق ، كل هذا يجب أن يثبت لله عز وجل ، وهذا لا ينافي أن يضاف الفعل إلى فاعله من ذوي الإرادة كما أننا نقول : النار تحرق ، والذي خلق

الإحراق فيها هو الله بلا شك ليست محرقة بطبيعتها بل هي محرقة بكون الله تعالى جعلها محرقة ، ولهذا النار التي بقي فيها إبراهيم لم تكن محرقة لأن الله تعالى قال لها : ﴿ كوني برداً وسلاماً على إبراهيم ﴾ فكانت برداً وسلاماً على إبراهيم ، فالتار لذاتها لا تحرق ولكن لأن الله خلق فيها قوة الإحراق ، قوة الإحراق هي مقابل فعل العبد كإرادة العبد وقدرته ، فبالإرادة والقدرة يكون الفعل ، وبالمادة المحرقة في النار يكون الإحراق فلا فرق بين هذا وهذا ولكن العبد لما كان له إرادة وشعور واختيار وعقل صار الفعل ينسب إليه حقيقة وحكماً ، وصار مؤاخذاً بالمخالفة ، معاقباً عليها لأنه يفعل باختيار ويدع باختيار ، وأخيراً نقول إن على المؤمن أن يرضى بالله تعالى ربه ، ومن تمام رضاه بالربوبية أن يؤمن بقضائه وقدره ، ويعلم أنه لا فرق في هذا بين الأعمال التي يعملها وبين الأرزاق التي يسمي لها وبين الآجال التي يدانمها ، الكل بابه سواء والكل مكتوب والكل مقدر ، والإنسان ميسر لما خلق له ..

وأسأل الله تعالى أن يجعلنا وإياكم ممن يسرون لعمل أهل السعادة ، وأن يكتب لنا ولكم الصلاح في الدنيا والآخرة ، والحمد لله رب العالمين ، وصلى الله على نبينا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين .. □

إعداد : سليمان الحرش

جعفر محمد بن عبد الله الطوسي ، وأبو طاهر الزرّار ، ومحمد بن عبد الملك السرخسي ، وغيرهم .

صفاته وثناء العلماء عليه :

كان البغوي شافعي المذهب — بحكم البيئة التي نشأ فيها ، والعلماء الذين أخذ عنهم — إلا أنه لم يتعصب لإمامه ، بل كان يتبع الدليل ، وينظر في أقوال العلماء وأدلتهم ، وأخذ يدعو إلى الاعتصام بكتاب الله تعالى ، وسنة رسوله ﷺ .

قال الذهبي في سير أعلام النبلاء : (كان البغوي سيّداً ، إماماً عالماً ، علامة ، زاهداً قانعاً باليسير) .

وقال السيوطي في طبقات الحفاظ : (وبورك له في تصانيفه ، لقصد الصالح ، فإنه كان من العلماء الربانيين ، ذا تميد ونسك ، وقناعة باليسير) .

وقال ابن كثير في البداية والنهاية : (وكان علامة زمانه ، ديناً ، ورعاً ، زاهداً ، عابداً ، صالحاً) .

الإمام الحافظ ، الفقيه ، المجتهد ، محي السنة ، أبو محمد الحسين بن مسعود بن محمد الفراء البغوي ، ويقلب أيضاً بركن الدين . أحد العلماء الذين خدموا الكتاب العزيز ، والسنة النبوية ، دراسة وتدرّساً ، وتأليفاً .

والفراء : نسبة إلى عمل الفراء وبيعها .

والبغوي : نسبة إلى بلدة يقال لها « بَغ » وبَغْشو ، وهي بلدة بخراسان بين مرو وهرات .

شيوخه :

من شيوخه : القاضي حسين بن محمد المروزي الشافعي وعبد الواحد الهروي وأبو الحسن الجويني وحسان بن سعيد المتحمي ، وأبو بكر المروزي ، وأبو القاسم القشيري ، وأبو بكر الصيرفي ، وأبو صالح أحمد بن عبد الملك النيسابوري ، وعبد الباقي بن يوسف المراهي الفريزي الشافعي ، وأبو الحسن البوشنجي ، وعمر بن عبد العزيز القاشاني ، وأبو الحسن الشيزري ، وأبو

آثاره :

ترك الإمام البغوي مؤلفات كثيرة مفيدة في التفسير والحديث ، والفقه كان لها الأثر النافع والعظيم فمن جاء بعده ، وتصف بموضوعاتها القيمة ، وبكلماتها السهلة ، وبطريقتها المفيدة .

ومن أهم كتبه :

١ - معالم التنزيل ، في التفسير ، وهو كتاب متوسط ، نقل فيه عن مفسري الصحابة والتابعين ومن بعدهم ، قال عنه ابن تيمية : (والبغوي تفسيره مختصر من تفسير الثعلبي ، لكنه صان تفسيره عن الأحاديث الموضوععة والآراء المتبدعة) [الفتاوى ٣٥٤/٣ ، ٣٨٦] .

٢ - شرح السنة ، جمع البغوي فيه بين الرواية والدراية .

٣ - مصابيح السنة ، جمع فيه المؤلف طائفة من الأحاديث ، محفوظة

الأسانيد ، معتمداً على نقل الأئمة ، وقسم الأحاديث إلى صحاح وحسان ، وعني بالصحاح ما أخرجه الشيخان ، وبالحسان ما أورده أبو داود والترمذي ، وما كان فيه من ضعيف أو غريب أشار إليه ، وأعرض عما كان منكراً أو موضوعاً . وهو كتاب مشهور ، اعتنى به العلماء . ومن أهم شروحه : « مشكاة المصابيح » للشيخ ولي الدين محمد بن عبد الله الخطيب فقد أكمل « المصابيح » وذيل أبوابه ؛ فذكر اسم الصحابي الذي روي عنه الحديث ، وذكر الكتاب الذي أخرجه ، وهو كتاب مخلوم مطبوع بتحقيق الشيخ ناصر الدين الألباني .

وفاته :

توفي - رحمه الله - بـ (مرو الروذ) في خراسان ، في شوال سنة ٥١٦ هـ ، ودفن جانب شيخه : القاضي حسين ، وعاش بضعا وسبعين سنة ، رحمه الله □



بين الدفاع والأصالة

الليزال بين المسلمين اليوم من يعيش بعقلية الأربعينات والخمسينات ، حين كانت الهجمة على الإسلام والمسلمين على أشدها ، وكان الذي يتولى كبرها المستشرقون والمبشرون والأحزاب العلمانية ، وكان موقف كثير من المسلمين هو موقف المدافع عن نفسه دفاع المتهم الذي يداخله شيء من الانهزامية ، أو عنده عقدة نقص تجاه كل ما يأتي من الغرب أو الشرق أو من الأحزاب التي تسمى نفسها (تقدمية) .

يوما قالوا عن الإسلام إنه استبدادي النزعة ، فرد عليهم البعض بأنه (ديمقراطي) فيه كل مبادئ الديمقراطية ، وقالوا : إن بلاد الإسلام فتحت بالسيف والفتوة ، وأن المسلمين كانوا أصحاب ولوغ في الدماء ، فقبل لهم : لا .. إننا لانهاجم أحداً ولا نفتتح البلدان ، بل ندافع عن أنفسنا فقط إذا ما هوجمنا من الخارج ، وهامي بلاد أندونيسيا وماليزيا ، ودول وسط أفريقيا قد دخلها الإسلام بواسطة التجارة أو الدعاة .

وقيل عن تعدد الزوجات والطلاق ومشاكل المرأة الكثير الكثير .. وكتب المجلدات ، وحررت المقالات في الرد على هذه الاتهامات ولكن بمنطق المنهزم أمام هذا الهجوم الماكر ، وكان الرد أن التعدد فقط للضرورة ، وأن الإسلام أعطى كل شيء للمرأة وأنها نصف المجتمع .. الخ . هذا الكلام الذي بعضه صحيح وبعضه خاطئ .

ولايزال المسلمون — ممن يعيشون بيننا — إذا عرضوا الإسلام على الآخرين يعرضونه على استحياء . وقد يتكلم أحدهم عن تقارب الأديان إذا ما دخل في مناقشة مع نصراني مثلاً ، أو أن الإسلام لا يكره أو يحرم بعض الأشياء المكروهة أو المحرمة فعلاً .. إذا ما دخل في جدال مع أصحاب الترخص والتساهل .

هذا الموقف الضعيف ، كنا نعتقد أنه انتهى أو يجب أن ينتهي ولا حاجة لإعادة الردود واجترار هذه الأشياء ، لقد انتقل المسلمون إلى الشعور بالثقة وبالأصالة وبموقف

المهاجم وليس المدافع ، وقد كان للعلماء والدعاة في هذا العصر أثر في توليد هذه الثقة ومن أبرزهم الداعية الشهيد سيد قطب رحمه الله ، ولكن سمعت وقرأت أخيراً لبعض الإسلاميين في موضوع الأسرة والمرأة ما يعود بنا القهقري إلى الوراء ، وكأننا متهمون بظلمها ، ومتهمون بأننا لانعطىها الحرية التي يريد لها أعداء الإسلام فيقدم طيبوا القلب ليعطوها أكثر مما جيلت عليه وخلقت له ، ونحن ليس عندنا مشكلة اسمها مشكلة المرأة ، فالله سبحانه خلق الخلق لعبادته وكل ميسر لما خلق له ، وكل له مهمة في هذه الحياة ورحم الله امرأ عرف قدر نفسه ، أما معاكسة القطرة التي خلق الله الخلق عليها فسيكون من بعدنا الدمار .

أما الموضوع الآخر الذي يخجلون منه فهو الجهاد ، وينسون أنه ذروة سنن الإسلام ، وقد شرعه الله لنا وحضنا عليه ، وهو من خصائص هذه الأمة ، وهو جزء من الدعوة ، وبالجهاد والفتح يتعرف الناس على الإسلام عملياً ونظرياً . فهو رحمة وليس قسراً ، وأكثر البلاد الإسلامية اليوم فتحت بالجهاد ، فهل نخجل من شرع شرعه الله لنا ، والناس يفتخرون بزبالة أفكار ماركس وأمثاله .

إن القرآن الكريم علمنا كيف نرد على الكفار اتهاماتهم وكيف نهاجمهم بدل أن نضع أنفسنا في قصص الاتهام . قال تعالى راداً على قريش قولها : إن المسلمين انتهكوا حرمة الشهر الحرام وقتلوا وأسروا — وقد وقع هذا في سرية عبد الله بن جحش عندما أرسله رسول الله ﷺ في مهمة استطلاعية للتعرف على أحوال مكة وماحولها — قال تعالى : ﴿ يسألونك عن الشهر الحرام قتال فيه ؟ قل : قتال فيه كبير وصد عن سبيل الله وكفر به والمسجد الحرام وإخراج أهله منه أكبر عند الله ، والفتنة أكبر من القتل ... ﴾ الآية [البقرة : ٢١٧] .

ومعنى الآية : إذا كان القتال في الشهر الحرام كبيراً فعلاً ولايجوز فأنتم فعلتم أكبر من هذا ، أخرجتم المسلمين من البلد الحرام ، بل فعلتم ما هو أشنع وهو الكفر بالله ، والصد عن سبيله ، وفتنة المؤمنين عن دينهم ، هذا هو أدب القرآن في مناقشة الخصوم ، ولكن بعض الناس يحرفون النصوص الواضحة كي لايفضب غير المسلمين وحتى نظهر أننا في غاية التهذب والرفق والمسكنة !!

سبحانك هذا بهتان عظيم □

محمد البسة

وإذا قلتم فاعدلوا

بقلم : عبد العزيز بن ناصر السعد

أهمية الموضوع :

إن أهمية هذا الموضوع تأتي من أنه مفتاح الحق وجامع الكلمة ، والمؤلف بين القلوب ، لأن من أقوى أسباب الاختلاف بين العباد هو الظلم والاعتداء وفقدان العدل والإنصاف . ولو جاهد المسلم نفسه لتحقيق صفة العدل على نفسه ومع الناس فإن كثيراً من المشاكل التي تحصل بين المسلمين سواء منها الفردية أو الجماعية ستزول وتحل بإذن الله .

من الصراط المستقيم ، وقد قال تعالى لنبيه ﷺ بعد صلح الحديبية وبيعة الرضوان : ﴿ إنا فتحنا لك فتحاً مبيناً ﴾ إلى قوله تعالى : ﴿ ويهديك صراطاً مستقيماً ﴾ ، فإذا كان هذه حاله في آخر حياته أو قريباً منها فكيف حال غيره ، أه (١) .

ويقول رحمه الله :

« والعدل هو الاعتدال ، والاعتدال هو صلاح القلب ، كما أن الظلم فساد ، ولهذا جميع الذنوب يكون الرجل فيها ظالماً لنفسه ، والظلم خلاف العدل ، فلم يعدل على نفسه بل ظلمها ، فصلاح القلب بالعدل ، وفساده في الظلم ، وإذا ظلم العبد نفسه فهو الظالم والمظلوم ، كذلك إذا عدل فهو العادل والمعدول عليه ، فمنه العمل ، وعليه تعود ثمرة العمل من خير وشر ، قال تعالى : ﴿ لها ما كسبت وعليها

وذلك لأن سبب الإنحراف عن الحق والإصرار على الخطأ إما الجهل وإما الظلم ، فالجهل علاجه العلم ، والظلم علاجه العدل والإنصاف والقسط . ولقد كان شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله كثيراً ما يرجع أسباب الفرقة والتعدي والتعصب إلى الأمرين المذكورين سابقاً فتراه يقول :

« الإنسان خلق ظلوماً جهولاً ، فالأصل فيه عدم العلم ، وميله إلى ما يهواه من الشر ، فيحتاج دائماً إلى علم مفصل يزول به جهله وعدل في محبته وبفضه ، ورضاه ورضاه ، وفعله وتركه ، وإعطائه ومنعه ، وأكله وشربه ، ونومه ويقظته ، وكل ما يقول ويعمله يحتاج فيه إلى علم ينافي جهله ، وعدل ينافي ظلمه فإن لم يمن الله عليه بالعلم المفصل والعدل المفصل ، وإلا كان منه من الجهل والظلم ما يخرج به

١ - مجموع الفتاوى لشيخ الإسلام ابن تيمية ٣٨/١٤ .

ما اكتسبت ﴿ إلى أن قال في نفس
الجزء ص ٩٩ :

« مع أن الاعتدال المحض السالم
من الإخلاص لا سبيل إليه ، لكن الأمل
فالأمل ، فهكذا صحة القلب وصلاحه
في العدل ومرضه من الزيغ والظلم
والإعراض والعدل المحض في كل
شيء متعذر علماً وعملاً ، ولكن الأمل
فالأمل . ولهذا يقال : هذا أمل ، ويقال
للطريق السلفية : الطريقة المثلى .

وقال تعالى : ﴿ ولن تستطيعوا
أن تعدلوا بين النساء ولو حرصتم ﴾
[الأنعام ١٥٢] وقال تعالى : ﴿ أوفوا
الكيل والميزان بالقسط لانكلف نفساً
إلا وسعها ﴾ ، والله تعالى أرسل الرسل
وأنزّل الكتب ليقيم الناس بالقسط .
وأعظم القسط عبادة الله وحده لا شريك
له ، ثم العدل على الناس في حقوقهم ،
ثم العدل على النفس . أه (١) .

وهنا نرى أن شيخ الإسلام قد بين
أهمية العدل ، وأنه أساس النجاة في
الدنيا والآخرة ، وقد قسمه حسب
الأهمية إلى أعظم العدل وهو عبادة الله
وحده لا شريك له ، ثم العدل على الناس
ثم العدل على النفس وسيأتي تفصيل
ذلك إن شاء الله في ثانياً هذا البحث .

وقد ذكر شيخ الإسلام رحمه الله
تعالى أيضاً أهمية العدل مع الخصوم

والمفارقين لأهل السنة حيث يقول :

« وأهل السنة والعلم والإيمان
يعلمون الحق ، ويرحمون الخلق ،
ويتبعون الرسول ﷺ ، ولا يتعدون
ومن اجتهد فأخطأ خطأ يعثره فيه
الرسول ﷺ عذره .. إلى أن قال :
والله يحب الكلام بعلم وعدل ، ويكره
الكلام بجهل وظلم ، كما قال النبي
ﷺ : « القضاة ثلاثة : قاضيان في النار
وقاضٍ في الجنة ، رجل قضى للناس
على جهل فهو في النار ، ورجل علم
الحق وقضى خلافه فهو في النار ،
ورجل علم الحق وقضى به فهو في
الجنة » وقد حرم سبحانه وتعالى الكلام
بلا علم مطلقاً ، وعص القول عليه بلا
علم بالنهي فقال تعالى : ﴿ ولا تقف
مالميس لك به علم إن السمع والبصر
والفؤاد كل أولئك كان عنه مسؤولاً ﴾
وقال تعالى : ﴿ قل إنما حرم ربي
الفواحش ماظهر منها ومابطن والإثم
والبغي بغير الحق وأن تشركوا بالله مالم
ينزل به سلطاناً وأن تقولوا على الله مالا
تعلمون ﴾ وأمر بالعدل على أعداء
المسلمين فقال تعالى : ﴿ كونوا قوّامين
لله شهداء بالقسط ولا يجرمنكم شتان
قوم على ألا تعدلوا اعدلوا هو أقرب
للتقوى ﴾ (٢) .

إذن مما سبق ذكره من كلام
شيخ الإسلام يتبين لنا أهمية العدل في

١ - مجموع الفتاوى لشيخ الإسلام ابن تيمية ٩٨/١٠ .

٢ - المصدر السابق ، ٩٦/١٦ .

القول والعمل وأن الأمانة التي عجزت عن حملها السموات والأرض والجبال وأشفقن منها لا يستطيع أن يحملها الإنسان إلا بأن يتغلب على صفة الجهل بالعلم والتفقه في دين الله عز وجل ، وبأن يتغلب على صفة الظلم بالعدل والإنصاف ، ومع ذلك — كما أشار شيخ الإسلام — فلن يستطيع أن يكمل العدل كله ولا أن ينفك عن الجهل كله ، وكذلك فهو في حاجة لأن يتوب الله عليه ويغفر له تقصيره وضعفه ، وهذا هو ما يفهم من آية الأمانة في سورة الأحزاب حيث ذكر الله عز وجل لنا صنفين من الناس :

الصنف الأول : المؤمنون الذين بذلوا جهدهم في طلب العلم المتنافي للجهل ، والعدل المتنافي للظلم ، فاستحقوا من الله عز وجل أن يتوب عليهم ما لم يستطيعوا تحقيقه من العلم والعدل .

الصنف الثاني : أولئك المشركون المنافقون الذين أعرضوا عن دين الله عز وجل فلم يتعلموه ، وأعرضوا عن العدل والقسط فأركسوا في ظلمات الجهل والظلم ، ووقعوا في الشرك والنفاق فاستحقوا العذاب الأليم . يقول الله تعالى : ﴿ إنا عرضنا الأمانة على السموات والأرض والجبال فأبين أن يحملنها وأشفقن منها وحملها الإنسان إنه كان ظلوماً جهولاً . ليعذب المنافقين والمنافقات والمشركين

والمشركات ويتوب الله علي المؤمنين والمؤمنات وكان الله غفوراً رحيماً ﴾ [سورة الأحزاب : ٧٢ — ٧٣] .

نسأل الله عز وجل أن يجعلنا من الذين أعانهم على حمل الأمانة وغفر لهم تقصيرهم .

تعريف العدل ومنزله في الكتاب والسنة :

قال في لسان العرب : العدل : ما قام في النفوس أنه مستقيم ، وهو ضد الجور . عدل الحاكم في الحكم يعدل عدلاً ، وهو عادل من قوم عدول .. وفي أسماء الله الحسنى (العدل) وهو الذي لا يميل به الهوى فيجور في الحكم . والعدل : الحكم بالحق . وكتب عبد الملك إلى سعيد بن جبير يسأله عن العدل فأجابه : إن العدل على أربع أنحاء : العدل في الحكم ، قال الله تعالى : ﴿ وإن حكمت فاحكم بينهم بالقسط ﴾ والعدل في القول قال تعالى : ﴿ وإذا قتلتم فاعدلوا ﴾ والعدل في الغدية قال تعالى : ﴿ لا يقبل منها عدل ﴾ والعدل في الإشراف ، قال تعالى : ﴿ ثم الذين كفروا بربهم يعدلون ﴾ أي يشركون . وفلان يعدل فلاناً : أي يساويه ، وعدل الموازين والمكاييل : ساواها ، وتعديل الشيء : تقويمه ، والاعتدال : توسط حال بين حالين في كم وكيف ، كقولهم جسم محتدل من الطول والقصر ، وجو محتدل

من الحر والبرد .. الخ ، والمعادلة :
الشك في أمرين ، يقال : أنا في عدال
في هذا الأمر أي في شك منه آمضي
عليه أم أتركه . أه (باختصار) .

والآيات والأحاديث الواردة في
ذكر العدل والحث عليه والتحذير منه
ضده كثيرة جداً لكننا نقتصر على
بعضها مع نقل أقوال علماء التفسير
والحديث حولها .

الآيات الواردة في ذلك :

الآية الأولى :

يقول الله عز وجل في سورة آل
عمران ﴿ شهد الله أنه لا إله إلا هو
والملكوت وأولو العلم قائماً بالقسط لا
إله إلا هو العزيز الحكيم ﴾ [آل عمران
١٨] .

• يعلق شيخ الإسلام على قوله
تعالى ﴿ قائماً بالقسط ﴾ ج ١٤ ص
١٧٩ بقوله :

« فإن الاستقامة والاعتدال
متلازمان ، فمن كان قوله وعمله
بالقسط كان مستقيماً ، ومن كان قوله
وعمله مستقيماً كان قائماً بالقسط ،
ولهذا أمرنا الله عز وجل أن نسأله أن
يهدينا الصراط المستقيم صراط الذين
أنعم عليهم من النبيين والصديقين
والشهداء والصالحين ، وصراطهم هو
العدل والميزان ليقوم الناس بالقسط

والصراط المستقيم هو العمل بطاعته
وترك معاصيه فالمعاصي كلها ظلم
مناقض للعدل مخالف للقيام بالقسط
والعدل » (١) .

• ويعلق سيد قطب رحمه الله
على هذه الآية في ظلال القرآن المجلد
الأول ص ٥٥ بقوله :

« وتدير الله عز وجل لهذا
الكون والحياة متلبس دائماً بالقسط وهو
العدل ، فلا يتحقق العدل المطلق في
حياة الناس ولا تستقيم أمورهم استقامة
أمر الكون التي يؤدي كل كائن معها
دوره في تناسق مطلق مع دور كل كائن
آخر .. لا يتحقق هذا إلا بتحكيم منهج
الله الذي اختاره لحياة الناس وبينه في
كتابه وإلا فلا عدل ولا قسط ولا استقامة
ولا تناسق ولا تلازم بين دورة الكون
ودورة الإنسان ، وهو الظلم إذن
والتصادم والتشتت والصراع » .

إلى أن قال رحمه الله في الصفحة
نفسها :

« وأنه حيث حكم في حياة
الناس منهج آخر من وضع البشر لازمه
جهل البشر وقصور البشر ، كما لازمه
الظلم والتناقض في صورة من الصور .
ظلم الفرد للجماعة ، أو ظلم الجماعة
للفرد ، أو ظلم طبقة لطبقة أو ظلم أمة
لأمة أو ظلم جيل لجيل . وعدل الله عز

وجل وحده هو المبرأ من الميل لأي من هؤلاء ، وهو إله جميع العباد ، وهو الذي لا يخفى عليه شيء في الأرض ولا في السماء ﴿ لا إله إلا هو العزيز الحكيم ﴾ . اهـ (١) .

الآية الثانية :

قوله عز وجل : ﴿ يا أيها الذين آمنوا كونوا قوامين بالقسط شهداء لله ولو على أنفسكم أو الوالدين والأقربين إن يكن غنياً أو فقيراً فالله أولى بهما فلا تتبعوا الهوى أن تعدلوا وإن تلووا أو تعرضوا فإن الله كان بما تعملون خبيراً ﴾ [سورة النساء : ١٣٥] .

يقول الإمام ابن كثير في تفسيره لهذه الآية : « يأمر تعالى عباده المؤمنين أن يكونوا قوامين بالقسط ، أي بالعدل ، فلا يعدلوا عنه يميناً ولا شمالاً ، ولأن أخذهم في الله لومة لائم ، ولا يصرفهم عنه صارف ، وأن يكونوا متعاونين متساعدين متعاضدين متناصرين ، يقول : (شهداء لله) كما قال تعالى : ﴿ وأقيموا الشهادة لله ﴾ أي أدوها ابتغاء وجه الله ، فحيث تكون صحيحة عادلة حقاً ، خالية من التحريف والتبديل والكتمان ، ولهذا قال : ﴿ ولو على أنفسكم ﴾ أي : اشهد بالحق ولو عاد ضررها عليك ، وإذا سئلت عن الأمر فقل الحق فيه ولو

عاد ضرره عليك ، فإن الله سيجعل لمن أطاعه فرجاً ومخرجاً من كل أمر يضيق عليه ، وقوله : ﴿ أو الوالدين والأقربين ﴾ أي : وإن كانت الشهادة على والديك وقربائك فلا تراهم فيها ، بل اشهد بالحق وإن عاد الضرر عليهم ، فإن الحق حاكم على كل أحد . وقوله : ﴿ إن يكن غنياً أو فقيراً فالله أولى بهما ﴾ أي : لا تراهما لغناه ، ولا تشفق عليه لفقره ، فالله يتولاهما ، بل هو أولى بهما منك وأعلم بما فيه صلاحهما . وقوله : ﴿ فلا تتبعوا الهوى أن تعدلوا ﴾ أي : لا يحملنكم الهوى والمعصية وبغض الناس إليكم على ترك العدل في أموركم وشؤونكم ، بل الزموا العدل على أي حال كان كما قال تعالى : ﴿ ولا يجرمنكم شنآن قوم على أن لا تعدلوا ، اعدلوا هو أقرب للتقوى ﴾ ومن هذا قول عبد الله بن رواحة لما بعثه الرسول ﷺ على أهل خيبر يخرص عليهم ثمارهم وزروعهم ، فأرادوا أن يرشوه ليرفق بهم فقال : والله لقد جئتكم من أحب الخلق إلي ، ولأنتم أبغض إلي من أعدادكم من القردة والخنازير ، وما يحملني حبي إياه وبغضي لكم على أن لأعدل فيكم ، فقالوا : بهذا قامت السموات والأرض ، اهـ (٢) .

ويعلق سيد قطب (٥٤٩/٢)

١ - في ظلال القرآن ٥٥/١ ط . دار المعرفة اللبنانية .

٢ - تفسير ابن كثير ٤١٢/٢ ط . دار الفكر .

على الآية نفسها بقوله : « إنها أمانة القيام بالقسط على إطلاقه في كل حال وفي كل مجال . القسط الذي يمنع البني والظلم في الأرض ، والذي يكفل العدل بين الناس ، والذي يعطي كل ذي حق حقه ، من المسلمين وغير المسلمين ، وفي هذا الحق يتساوى عند الله عز وجل المؤمنون وغير المؤمنين ، ويتساوى الأقارب والأباعد ، ويتساوى الأعداء والأصدقاء ، والأغنياء والفقراء ..

والمنهج الرباني يجتد النفس في وجه ذاتها وفي وجه عواطفها تجاه ذاتها أولاً ﴿ ولو على أنفسكم ﴾ وتجاه والدين والأقربين ثانياً ، وهي محاولة شاقة أشق بكثير من نطقها باللسان ... إلى أن قال : « ثم هو يجتد النفس كذلك في وجه مشاعرها الفطرية .. أو الاجتماعية حين يكون المقصود له أو عليه فقيراً تشفق النفس من شهادة الحق ضده ، وتود أن تشهد له معاونة لضعفه . أو من يكون فقره مدعاة للشهادة ضده بحكم السرواسب الاجتماعية كما هو الحال في المجتمعات الجاهلية ، وحين يكون المشهود له أو عليه غنياً تقتضي الأوضاع الاجتماعية مجاملته أو قد يشير غناه وتبطره النفس ضده فتحاول أن تشهد ضده ..

الآية الثالثة :

قوله تعالى : ﴿ يا أيها الذين آمنوا كونوا قوامين لله شهداء بالقسط ولا يجرمنكم شنآن قوم على أن لا تعدلوا اعدلوا هو أقرب للتقوى واتقوا الله إن الله خبير بما تعملون ﴾ [سورة المائدة ٨] .

يعلق سيد قطب رحمه الله على هذه الآية بقوله :

« لقد نهى الله عز وجل الذين آمنوا قبل أن يحملهم الشنآن لمن صدورهم عن المسجد الحرام على الاعتداء وكانت هذه قمة ضبط النفس والسماحة يرفعهم الله إليها بمنهجه التربوي الرباني القويم ، وهامهم أولاء ينهون أن يحملهم الشنآن على أن يميلوا عن العدل ، وهي قمة أعلى مرتقى وأصعب على النفس وأشق ، فهي مرحلة وراء عدم الاعتداء والوقوف عنده ، تتجاوز إلى إقامة العدل مع الشعور بالكره والبغض ..) إلى أن قام رحمه الله تعالى : (إن النفس البشرية لا ترتقي هذا المرتقى قط إلا حين تتعامل في هذا الأمر مباشرة مع الله عز وجل حين تقوم لله متجردة عن كل ماعداه ، وحين تستشعر تقواه وتحس أن عينه على خفايا الضمير وذات الصلور) اه باختصار (١) .

الآية الرابعة :

قوله تعالى : ﴿ وإذا قتلتم فاعدوا

ولو كان ذا قربي ﴿ [الأنعام ١٥٢] .

يماني سيد قطب رحمه الله على
هذه الآية فيقول :

(وهنا يرتفع الإسلام بالضمير
البشري — وقد ربطه بالله ابتداءً — إلى
مستوى سامق رفيع على هدى من
العقيدة في الله ومراقبته .. فهنا منزلة من
مزالات الضعف البشري ، الضعف الذي
يجعل شعور الفرد بالقرابة هو شعور
التناصر والتكافل والامتداد ، بما أنه
ضعيف ناقص محدود الأجل وفي قوة
القرابة سند لضعفه وفي سعة رفقها
كمال لوجوده ، وإن امتدادها جيلا بعد
جيل حماية لامتداده ، ومن ثم يجعله
ضعيفاً تجاه قرابته حين يقف موقف
الشهادة لهم أو عليهم أو القضاء بينهم
وبين الناس ، وهنا في هذه المنزلة يأخذ
الإسلام بيد الضمير البشري ليقول كلمة
الحق والعدل على هدى من الاعتصام
بالله وحده ومراقبة الله وحده إكفاء به
من مناجزة ذوي القربى وتقوى له من
الوفاء بحق القرابة دون حقه وهو
سيحانه أقرب إلى المرء من جبل
الوريد) اهـ (٢) .

أما الأحاديث الواردة في الحث
على العدل وتجنب الظلم والبغي فكثيرة

جداً تقتصر على بعضها :

الحديث الأول :

ثبت في الصحيحين عن النعمان
ابن بشير رضي الله عنهما أنه قال :
(نحلني أبي نحلا ، فقالت أمي عمرة
بنت رواحة لا أرضى حتى تشهد عليه
رسول الله ﷺ فجاءه ليشهده على
صدقي فقال : أكل ولدك نحلته مثله ؟
فقال : لا . فقال : اتقوا الله واعملوا في
أولادكم ، وقال : إني لا أشهد على
جور . قال : فرجع أبي فرد تلك
الصدقة . (١)

الحديث الثاني :

روى البخاري عن أبي هريرة
رضي الله عنه قال : قال رسول الله
ﷺ : « كل سلامي من الناس عليه
صدقة كل يوم تطلع فيه الشمس يعدل
بين اثنين صدقة » (٣) .

الحديث الثالث :

ثبت في الصحيحين عن عبادة بن
الصامت رضي الله عنه قال : (بايعنا
رسول الله ﷺ على السمع والطاعة في
السمر واليسر والمنشط والمكره وعلى
أثرة علينا وعلى أن لا ننازع الأمر أهله
وعلى أن نقول الحق أينما كان لانخاف
في الله لومة لائم) وزاد النسائي :

١ - في ظلال القرآن ٤٢٦/٨ .

٢ - فتح الباري ج ٥ ، رقم الحديث ٢٥٨٧ ، ط . السلفية .

٣ - المصدر السابق ، رقم الحديث ٢٧٠٧ .

(وعلى أن تقول بالعدل أيمن
كما (١) .

الحديث الرابع :

روى الإمام مسلم في صحيحه عن عبد
الله بن عمرو قال : قال رسول الله
ﷺ : « إن المقسطين عند الله على
منابر من نور على يمين
الرحمن — وكلنا يديه يمين — الذين
يدلون في حكمهم وأهلهم
وما ولوا » (٢) .

الحديث الخامس :

روى النسائي والحاكم في
مستدركه عن عمار بن ياسر رضي الله
عنه قال : سمعت رسول الله ﷺ يدعو
بهذا الدعاء : « اللهم بعلك الغيب ،
وقدرتك على الخلق ، أحمي ماعلمت
الحياة خيراً لي وتوفني إذا كانت الوفاة
خيراً لي ، اللهم وأسألك خشيتك في
الغيب والشهادة ، وأسألك كلمة الحق
والعدل في الغضب والرضى ، وأسألك
القصد في الفقر والغنى ، وأسألك نجيماً
لا ينفد ، وقرّة عين لا تنقطع ، وأسألك
الرضا بعد القضاء ، وأسألك برد العيش
بعد الموت ، وأسألك لذة النظر إلى
وجهك ، وأسألك الشوق إلى لقاءك في
غير ضراء مضرة ولا فتنة مضلة ، اللهم

زيناً يزيّن الإيمان واجعلنا هداة
مهتدين » (٣) .

أقسام العدل :

ينقسم العدل حسب متعلقاته إلى
الأقسام التالية :

١ — أعظم العدل :

وهو توحيد الله عز وجل
لا شريك له ، وهو الحق الذي قامت به
السموات والأرض ، من أجله خلق الله
الخلق ، قال الله عز وجل : ﴿ وما خلقنا
السموات والأرض وما بينهما لأعين .
ما خلقناهما إلا بالحق ولكن أكثرهم
لا يعلمون ﴾ [الدخان / ٣٨ — ٣٩]
وقال تعالى : ﴿ ما خلقنا السموات
والأرض وما بينهما إلا بالحق وأجل
مسمى والذين كفروا عما أنذروا
معرضون ﴾ [الأحقاف / ٣] .

ويقابل هذا القسم من العدل
أعظم الظلم ، وهو الإشراك بالله عز
وجل ، والكفر به ، حيث قال الله عز
وجل : ﴿ وإذا قال لقمان لابنه وهو
يعظه يا بني لا تشرك بالله إن الشرك لظلم
عظيم ﴾ [لقمان / ١٣] ومثله قول الله
تعالى : ﴿ الذين آمنوا ولم يلبسوا
إيمانهم بظلم أولئك لهم الأمن وهم
مهتدون ﴾ [الأنعام / ٨٢] . وقوله

١ — صحيح البخاري ١٦٧/١٣ باب كيف يبايع الناس ، النسائي ١٣٧/٧ في البيعة على السمع والطاعة .

٢ — مسلم ٢٨٢٧ (الإمارة) باب فضيلة الإمام العادل .

٣ — سنن النسائي ، شرح السيوطي وحاشية السندي ٥٥/٣ باب الدعاء بعد الذكر ، ط . دار إحياء التراث .

معتدون ﴿ [سورة الأنعام ٨٢] وقوله تعالى : ﴿ والكافرون هم الظالمون ﴾ [سورة البقرة ٢٥٤] .

٢ - العدل مع النفس :

ويدخل في هذا العدل قيامه بالأمانة التي كلفه الله عز وجل بها وذلك فيما بين العبد وربّه من الالتزام بأوامره واجتناب نواهيه من غير إفراط ولا تفريط ، ويقابل هذا القسم من العدل ظلم العبد لنفسه بارتكابه ما حرم الله عز وجل مما هو دون الشرك ، أو تركه بأمر الله عز وجل مما يتعلق به نفسه ، ولا يمتدّ إلى غيره ، وهذا النوع من الظلم من أعنف أنواع الظلم حيث إن صاحبه قد يتوب منه فيتوب الله عليه ، ولو مات عنه بدون توبه فإنه تحت المشيئة بينما الظلم العظيم وهو الشرك بالله لو مات عليه قلن يغفر الله له كما قال تعالى : ﴿ إن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء ﴾ [سورة النساء ٤٨] . وهو أخف من ظلم العباد لأنه يشترط في التوبة من ظلم العباد رد الحقوق إلى أهلها واستباحتهم منها .

٣ - العدل مع العباد :

وهذا النوع من العدل هو الذي يهتما في هذا البحث ، والقسمان السابقان ليس هنا موضع تفصيلهما ، ويقابل هذا القسم من العدل ظلم العباد واعتداء بعضهم على بعض ، سواء في

القول أو الفعل وسنذكر في هذا القسم إن شاء الله بعض مقتضيات ولوازم هذا العدل ، مع الإشارة في أثناء ذلك إلى بعض المواقف المؤسفة التي تنافي العدل والإنصاف مع ذكر المنهج الشرعي الذي ينبغي سلوكه حيال هذه المواقف .

ويحسن بنا قبل ذكر هذه اللوازم أن نقدم لها بكلام نفيس للإمام ابن القيم رحمه الله في مدارج السالكين حول (منزلة الخلق) . يقول رحمه الله : (وحسن الخلق يقوم على أربعة أركان ، لا يتصور قيام ساقه إلا عليها الصبر ، العفة ، الشجاعة ، العدل .

فالصبر : يحمله على الاحتمال وكظم الغيظ ، وكف الأذى ، والحلم والأناة ، والرفق ، وعدم الطيش والعجلة .

والعفة : تحمله على اجتناب الرذائل والقبايح من القول والفعل ، وتحمله على الحياء ، وهو رأس كل خير ، وتمنعه من الفحشاء ، والبخل والكذب ، والغيبة والنميمة .

والشجاعة : تحمله على عزة النفس ، وإظهار معالي الأخلاق والشيم ، وعلى البذل والندى ، الذي هو شجاعة النفس وقوتها على إخراج المحبوب ومفارقتها وتحمله على كظم الغيظ والحلم . فإنه بقوة نفسه وشجاعته يمسك عنانها ، ويكبحها بلجامها عن

النزع والبطش . كما قال النبي ﷺ :
« ليس الشديد بالصرعة ، إنما الشديد :
الذي يملك نفسه عن الغضب » وهو
حقيقة الشجاعة ، وهو ملكة يقتدر بها
العبد على قهر خصمه .

والعدل : يحمله على اعتدال
أخلاقه ، وتوسطه فيها بين طرفي
الإفراط والتفريط ، فيحمله على خلق
الجود والسخاء الذي هو توسط بين
الذل والقيحة ، وعلى خلق الشجاعة ،
الذي هو التوسط بين الجبن والتهور ،
وعلى خلق الحلم الذي هو التوسط بين
الغضب والمهانة وسقوط النفس .
ومنشأ جميع الأخلاق الفاضلة من هذه
الأربعة .

ومنشأ جميع الأخلاق السافلة ،
وبناؤها على أربعة أركان : الجهل ،
والظلم ، والشهوة ، والغضب .

فالجهل : يريه الحسن في صورة
القيح ، والتبجح في صورة الحسن .
والكمال نقصاً والنقص كمالاً .

والظلم : يحمله على وضع
الشيء في غير موضعه ، فيغضب في
موضع الرضى ، ويرضى في موضع
الغضب ، ويحجم في موضع الإقدام ،
ويقدم في موضع الإحجام ، ويلين في
موضع الشدة ، ويشدد في موضع
اللين ، ويتواضع في موضع العزة ،
ويتكبر في موضع التواضع .
والشهوة : تحمله على الحرص

والشح والبخل ، وعدم العفة والتهمة
والجشع ، والذل والدنايات كلها .

والغضب : يحمله على الكبر
والحقد والحسد ، والعلوان والسفَه .

ويتركب من بين كل خلقين من
هذه الأخلاق : أخلاق مذمومة . وملاك
هذه الأربعة أصلاً : إفراط النفس في
الضعف ، وإفراطها في القوة فيتولد في
إفراطها في الضعف : المهانة والبخل ،
والخسة واللؤم ، والذل والحرص ،
والشح وسفساف الأمور والأخلاق .

ويتولد من إفراطها في القوة
الظلم والغضب والحدة ، والفحش
والطيش .

ويتولد من تزوج أحد الخلقين
بالآخر أولاد غيبة كثيرون . فإن النفس
قد تجمع قوة وضعفاً . فيكون صاحبها
أجبر الناس إذا قدر ، وأذلهم إذا قهر ،
ظالم عنوف جبار ، فإذا قهر صار أذل
من امرأة : جبان عن القوي ، جريء
على الضعيف . فالأخلاق الذميمة :
يولد بعضها بعضاً ، كما أن الأخلاق
الحميدة : يولد بعضها بعضاً .

وكل خلق محمود مكتنف
بخلقين ذميين وهو وسط بينهما .
وطرفاه خلقان ذميان ، كالجود : الذي
يكتنفه خلقا البخل والتبذير .
والتواضع : الذي يكتنفه خلقا الذل
والمهانة والكبر والعلو (١) □

• يتبع •

١ - ج ٢ ، ص ٣٠٨ من مدارج السالكين بتحقيق محمد حامد الفقي ، ط . دار الكتاب العربي .

تعريف الملائ في الفكر الإسلامي

(.. من صفات الملائ)

عثمان جمعة ضعيرة

لعدنا إلى القرآن الكريم ، وتبعنا الآيات الكريمة ، التي يتحدث الله تعالى فيها عن أولئك الملائ ومواقفهم من الأنبياء ، عليهم الصلاة والسلام ، لوضعنا أيدينا على مفتاح شخصية أولئك الملائ وتعرفنا على صفاتهم ، وسنشير فيما يلي إلى أهم هذه الصفات ، ولعل الحديث — فيما يأتي — عن وسائل الملائ في محاربتهم لدعوة الرسل والصد عنها ، يعطينا ملامح أخرى لشخصية الملائ وصفاتهم أيضاً .

أولاً — الملائ يستكبرون في الأرض بغير الحق :

وتلك شئنة قديمة نعرفها من الملائ ، الذين نصبوا أنفسهم دعاة للضلال والصد عن الدعوة ولمعادة الأنبياء والكفر بهم ، فقد أخذتهم العزة بالإثم عندما بعث الله تعالى لهم رسلاً من البشر ، يدعونهم إلى الله تعالى وتوحيده وعبادته ، فاستكفوا عن ذلك ، وقعلوا بكل صراط يردلون ويكذبون ، ويصلون عن سبيل الله من آمن ويفتنونها عوجاً ، فاستحقوا — بذلك — الخلود في النار :

﴿ والذين كذبوا بآياتنا واستكبروا عنها لانتفح لهم أبواب السماء ولا يدخلون الجنة حتى يلج الجمل في سم الخياط . وكذلك نجزي المجرمين ﴾ [الأعراف : ٤٠] .
وقد وصف الله تعالى أولئك الملائ

بالاستكبار ، حتى أصبح ذلك وصفاً لازماً لهم ، وهامي الآيات القرآنية الكريمة تحدثنا عن موقف أولئك الملائ من أنبيائهم ، عليهم الصلاة والسلام ، واستكبارهم عن اتباع الهدى :

أ — فالأشراف والسادة المستكبرون من قوم نوح عليه السلام ، يكذبون نوحاً ؛ لأن أتباعه من البشر ، بل هم من قسراء البشر وأراذل القوم — يزعمهم — من أصحاب المهن البسيطة ، كالباعة والحاكمة ، وغيرهم ، ولذلك فالسادة المستكبرون يأتقون أن يكونوا معهم في دعوة واحدة ، وفي صف واحد يجمعهم :

﴿ ولقد أرسلنا نوحاً إلى قومه : إني لكم نذير مبين ، ألا تعبدوا إلا الله ، إني أخاف عليكم عذاب يوم أليم ، فقال الملائ الذين كفروا من قومه : مانرك إلا بشراً مثلاً ، ومانرك اتبعك إلا الذين هم أراذلنا بادي الرأي ، ومانرى لكم علينا

من فضل بل نطعنكم كاذبين ﴿ [هود :

٢٦ — ٢٧] .

﴿ قالوا : أتؤمن لك واتبعك

الأرذلون ؟ ﴾ [الشعراء : ١١١] .

وكأنهم طلبوا من نوح ، عليه السلام ، أن يطرد المؤمنين عنه ؛ احتشاماً ونفاسةً منهم وأنفة أن يجلسوا معهم — تماماً كما طلب سفهاء قريش من النبي ﷺ أن يطرد عنه جماعة من الضملاء ، ويجلس معهم مجلساً خاصاً — ولكن نوحاً عليه السلام أجابهم بما حكاه الله تعالى عنه ، فقال :

﴿ وماأنا بطارد الذين آمنوا ، إنهم ملأوا ربيهم ، ولكني أراكم قوماً تجهلون ، ويقوم من ينصرني من الله إن طردتهم . أفلا تذكرون ﴾ [هود :

٢٩ — ٣٠] .

﴿ وماأنا بطارد المؤمنين ، إن أنا إلا نذير مبين ﴾ [الشعراء :

١١٤ — ١١٥] .

ب — وبعث الله تعالى هوداً ، عليه السلام ، إلى عاد ، وكانوا ذوي شدة وبأس وقوة ، وكانهم قد وصلوا إلى قمة الإنباع الحادي والحضارة الصناعية والرفاه ، وقدذاك ، إلى حد الترف والإسراف ، فاتخذوا من البناء على جوادٍ الطرق المشهورة ما يهبر العقول ، ومن البروج المشيدة والبيات المخلد وماخذ الماء ما يثير الإعجاب ، وكل ذلك لا حاجة لهم ، بل هو يفيض عن حاجتهم ، فيتخلونه عبثاً وتكاثراً

ولهواً ومفاخرة :

﴿ أتنبؤ بـكل ربيع آية تنبؤ . وتصنئون مصانع لكمكم تـُخلدون ﴾ [الشعراء : ١٢٧ — ١٢٨] .

فكان ذلك الثراء العريض والتقدم الصناعي ، الذي اتخموا فيه ، سبباً من أسباب استكبارهم وغرورهم واستعلائهم .. فوقفوا ضد هود عليه السلام ، وانطلق المـلأ الكافر منهم — إذ كان فيهم من قد آمن بهود عليه السلام — يكذب ويصد عن الدعوة ، وينشر الأراجيف والشائعات الكاذبة ، بحجة أن هوداً ، عليه السلام ، من البشر ، وكيف يؤمنون لبشر مثلهم ؟ :

﴿ وإلى عاد أخاهم هوداً . قال : يا قوم اعبدوا الله مالكم من إله غيره . أفلا تتقون ؟ قال المـلأ الذين كفروا من قومه : إنا نراك في سفاهة وإنا لنظنك من الكاذبين ﴾ [الأعراف :

٦٥ — ٦٦] .

﴿ وقال المـلأ من قومه الذين كفروا وكذبوا ببقاء الآخرة وأترفناهم في الحياة الدنيا : ما هذا إلا بشر مثلكم يأكل مما تأكلون منه ، ويشرب مما تشربون . ولئن أطعتم بشراً مثلكم إنكم إذا لخاسرون ﴾ [المؤمنون :

٣٢ — ٣٤] .

﴿ فأمّا عاد فاستكبروا في الأرض بغير الحق وقالوا : من أشد منا قوة ؟ ﴾ [فصلت : ١٥] .

ج - وهامهم أولاء الملأ من قوم صالح ، عليه السلام ، يدفعهم الكبر إلى الاستعلاء والتكذيب والكفر :

﴿ قال الملأ الذين استكبروا من قومه للذين استضعفوا : أتعلمون أن صالحاً مرسل من ربِّه ؟ قالوا : إنا بما أرسل به مؤمنون . قال الملأ الذين استكبروا : إنا بالذي آمتم به كافرون ﴾ [الأعراف : ٧٦] .

فهم كفروا بما آمن به هؤلاء المؤمنون المستضعفون ، استكباراً أن يكونوا مثلهم مؤمنين ، وكأنها نكايه بهم أو مشاكسة ومعاكسة لأولئك المؤمنين المستضعفين ! وكيف يرضون لأنفسهم أن يعطوا رجلاً من البشر ، ويصيروا مرؤوسين له ؟ وهم أصحاب الزعامة والسيادة والمال والثراء :

﴿ كذبت ثمود بالثَّور . فقالوا : أبشراً منا واحداً نتبعه . إنا إذا لفي ضلال وسعر . أُلقي الذكر عليه من بيننا ؟ بل هو كذاب أشر ﴾ [القمر : ٢٣ - ٢٥] .

وكما كانت عاد في قمة التقدم الصناعي والرفاه والوفرة حتى أهلكتهم الله تعالى بسبب تكذيبهم ، كذلك كانت ثمود ، فقد جاءت بعنقا تخلفها في هذا المتاع الذي أنعم الله تعالى به عليهم وكان سبباً لاستكبارهم وكفرهم :

﴿ واذكروا إذ جعلكم خلفاء من

بعد عاد ويؤاكم في الأرض تتخذون من سهولها قصوراً ، وتحتون الجبال بيوتاً ، فاذكروا آلاء الله ، ولا تنكثوا في الأرض مفسدين ﴾ [الأعراف : ٦٧] .

﴿ كذبت ثمود المرسلين . إذ قال لهم أئحومهم صالح ألا تتقون . إني لكم رسول أمين . فاتقوا الله وأطيعون . ومأسألكم عليه من أجر إن أجرينى إلا على رب العالمين . أتتركون في ماها هنا آمنين . في جنات وعيون . وزروع ونخل طلمها هضيم . وتحتون من الجبال بيوتاً فارحين . فاتقوا الله وأطيعون . ولا تطيعوا أمر المسرفين . الذين يفسدون في الأرض ولا يصلحون . قالوا : إنما أنت من المسحورين . ماأنت إلا بشر مثلنا فأت بآية إن كنت من الصادقين ﴾ [الشعراء : ١٤١ - ١٥٤] .

د - وكذلك وصف الله تعالى الملأ من قوم شعيب ، عليه السلام ، بالكبر ، فقال :

﴿ قال الملأ الذين استكبروا من قومه : لنخرجنك يا شعيب والذين آمنوا معك من قريتنا ، أو لنعودن في ملتنا ، قال : أولو كنا كارهين ؟ قد افترينا على الله كذباً إن عدنا في ملتكم إذ نجانا الله منها ... وقال الملأ الذين كفروا من قومه : لئن أُلقيتم شعيباً إنكم إذن لخاسرون ﴾ [الأعراف : ٨٨ - ٩٠] .

٥- وهي الصفة بعينها ، يصف الله تعالى بها الملأ من قوم فرعون :

﴿ ثم بعثنا من بعدهم موسى إلى فرعون بآياتنا فاستكبروا وكانوا قوماً مجرمين ﴾ [يونس : ٧٥] .

﴿ ثم أرسلنا موسى وأخاه هارون بآياتنا وسلطان مبين إلى فرعون وملئه فاستكبروا وكانوا قوماً عالين . فقالوا : أنؤمن لبشرين مثلنا وقومهما لنا عابدون ﴾ [المؤمنون : ٤٦ - ٤٧] .

﴿ فأرسلنا عليهم الطوفان والجراد والقمل والضفادع آيات مفصلات ، فاستكبروا وكانوا قوماً مجرمين ﴾ [الأعراف : ١٣٣] .

﴿ ولقد جاءهم موسى بالبينات فاستكبروا في الأرض وما كانوا سابقين ﴾ [العنكبوت : ٣٩] .

و- والملأ من العرب ، زعماء قريش وصناديدها ، كانوا يستكبرون عن آيات الله ، وقد وصفهم الله تعالى بذلك فقال :

﴿ اليوم تُجزون عذاب الهون بما كنتم تقولون على الله غير الحق وكنتم عن آياته تستكبرون ﴾ [الأنعام : ٩٣] .

وفي المدينة كان المنافقون يأفنون أن يؤمنوا برسالة محمد ﷺ

لأن المؤمنين حولهم هم من السفهاء يزعمهم :

﴿ وإذا قيل لهم : آمنوا كما آمن الناس ، قالوا : أنؤمن كما آمن السفهاء ؟ ألا إنهم هم السفهاء ولكن لا يعلمون ﴾ [البقرة : ١٣] .

وقد كانوا إذا قيل لهم تعالوا يستغفر لكم رسول الله صدوا وأعرضوا عما قيل لهم استكباراً عن ذلك واحتقاراً لما قيل لهم ، وكان يمثل ذلك الطاغية رأس المنافقين عبد الله بن أبي ابن سلول (١) ، قال الله تعالى عنهم :

﴿ وإذا قيل لهم : تعالوا يستغفر لكم رسول الله لوأوا رؤوسهم وأرأيتهم يصلون وهم مستكبرون ﴾ [المنافقين : ٥] .

● ونجد في السيرة النبوية نماذج لاستكبار الملأ من قريش ، فيما كانوا يطلبونه من رسول الله ﷺ أن يجعل لهم مجلساً خاصاً ، يجلس فيه معهم وحدهم ، ولا يجالسهم بضغفاء أصحابه ، كبلال وعمار ، وصهيب وخباب ، وابن مسعود ، رضي الله عنهم ، ويُفَرِّد أولئك بمجلس على حدة ، فهم يأنفون أن يجلسوا مع هؤلاء الضغفاء ، ويتكبرون عليهم ، فحذر الله تعالى نبيه ﷺ أن يعيل إلى ذلك ونهاه عنه وأمره أن يصبر نفسه في الجلوس مع هؤلاء المؤمنين الأتقياء (٢) :

١- انظر : تفسير ابن كثير ٢/٣٧٢ - ٣٧٧ ، ٤/٣٧٠ - ٣٧٢ ، دار الفكر . بيروت .

٢- انظر : تفسير ابن كثير ٣/٨١ .

﴿واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه ، ولا تعد عيناك عنهم ، تريد زينة الحياة الدنيا . ولا تطع من أغفلنا قلبه عن ذكرنا واتبع هواه وكان أمره فرطاً﴾ [الكهف : ٢٨] .

وعن سعيد بن أبي وقاص ، رضي الله عنه قال : كنا مع النبي ﷺ ستة نفر ، فقال المشركون للنبي ﷺ : اطرد هؤلاء ، لا يجزئون علينا . قال : وكنت أنا وابن مسعود ، ورجل من هذيل ، وبلال ، ورجلان لست أسميهما . فوقع في نفس رسول الله ﷺ ما شاء الله أن يقع ، فحدث نفسه . فأنزل الله عز وجل : ﴿ ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه ﴾ [الأنعام : ٥٢] (١) .

وعن ابن مسعود رضي الله عنه قال : مرّ الملأ من قريش على رسول الله ﷺ وعنده خباب وصهيب وبلال وعمار . فقالوا : يا محمد أَرْضِيَتْ بِهِؤْلَاءُ ؟ فنزل فيهم القرآن : ﴿ وأنذر به الذين يخافون أن يحشروا إلى

ربهم ﴾ إلى قوله : ﴿ أليس الله باعلم بالشاكرين ﴾ ؟ [الأنعام : ٥١ - ٥٣] (٢) .

وأخرج الإمام ابن جرير الطبري عن ابن مسعود رضي الله عنه قال : مرّ الملأ من قريش بالنبي ﷺ وعنده صهيب وعمار وبلال وخباب ، ونحوهم من ضعفاء المسلمين ، فقالوا : يا محمد رَضِيَتْ بِهِؤْلَاءُ من قومك ؟ أهؤلاء الذين منّ الله عليهم من بيتنا ؟ أنحن نكون تبعاً لهؤلاء ؟ اطردهم عنك ! قلعلك — إن طردتهم — أن تبعلك ! فنزلت هذه الآية : ﴿ ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه ... ﴾ إلى قوله تعالى : ﴿ وكذلك فتنا بعضهم ببعض ﴾ إلى آخر الآية (٣) .

وأخرج أيضاً عن خباب رضي الله عنه في قوله تعالى : ﴿ ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه ﴾ إلى قوله : ﴿ فتكون من الظالمين ﴾ ، قال : جاء الأقرع بن حابس التميمي ،

١ — أخرجه الإمام مسلم في فضائل الصحابة برقم (٤٦) ، وابن ماجه في الزهد برقم (٤١٢٨) ، وقال الشيخ محمود شاكر في تعليقه على الطبري : ٣٧٩/١١ : أخرجه السيوطي في الدر المنثور ، وزاد نسبه لأحمد وابن أبي حاتم وابن حبان وأبي الشيخ وابن مردويه وأبي نعيم والحاكم والقرطبي وعبد بن حميد والبيهقي وابن المنذر .

٢ — مسند الإمام أحمد : ٤٢٠/١ .

٣ — أخرجه الطبري في التفسير : ٥٧٤/١١ — ٥٧٥ ، وقال الهيثمي في مجمع الزوائد ٢٠/٧ : رواه أحمد والطبراني ، ورجال أحمد رجال الصحيح ، غير كردوس ، وهو ثقة . ونسبه السيوطي لابن أبي حاتم وأبي الشيخ وابن مردويه وأبي نعيم في الحلية . انظر : تفسير الطبري بتحقيق وتعليق محمود شاكر ، في الموضوع نفسه .

وعيينة بن حصن الفزاري ، فوجدوا النبي ﷺ قاعداً مع بلال وصهيب وخياب ، في أناس من الضعفاء من المؤمنين ، فلما رأوهم حوله خفروهم ، فاتوه فقالوا : إنا نحب أن تجعل لنا منك مجلساً تعرف العرب به فضلنا ، فإن وفود العرب تأتيك فنستحي أن ترانا العرب مع هؤلاء الأعداء . فإذا نحن جئناك فاقمهم عنا ، فإذا نحن فرغنا فاقعد معهم إن شئت ! قال : نعم ! قالوا : فاكب لنا عليك بذلك كتابا . قال : فدعا بالصحيفة ، ودعا علياً ليكتب . قال : ونحن قعود في ناحية ، إذ نزل جبريل بهذه الآية : ﴿ ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه ما عليك من حسابهم من شيء ، وما من حسابك عليهم من شيء فطردهم فتكون من الظالمين ﴾ ، ثم قال : ﴿ وكذلك فتنا بعضهم ببعض ليقولوا : أهؤلاء من الله عليهم من بيننا ؟ أليس الله بأعلم بالشاكرين ﴾ ، ثم قال : ﴿ وإذا جاءك الذين يؤمنون بآياتنا ، فقل : سلام عليكم كتب ربكم على نفسه الرحمة ﴾ ، فألقى رسول الله ﷺ الصحيفة من يده ، ثم دعانا ، فأتيناه وهو يقول : ﴿ سلام عليكم

كتب ربكم على نفسه الرحمة ﴾ ! فكننا نقعد معه ، فإذا أراد أن يقوم قام وتركنا ، فأئزله الله تعالى : ﴿ واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه ولا تغذ عيناك عنهم تريد زينة الحياة الدنيا ﴾ [الكهف : ٢٨] . قال : فكان رسول الله ﷺ يقعد معنا بعد ، فإذا بلغ الساعة التي يقوم فيها ، قمنا وتركناه حتى يقوم (١) .

وعن عكرمة ، رحمه الله ، في قوله تعالى : ﴿ وأنذر به الذين يخافون أن يحشروا إلى ربهم ﴾ الآية ، قال :

جاء عتبة بن ربيعة ، وشيبة بن ربيعة ، ومطعم بن عدي ، والحارث بن نوفل ، وقرظة بن عبد عمرو بن نوفل ، في أشراف من بني عبد مناف من الكفار ، إلى أبي طالب قالوا : يا أبا طالب ، لو أن ابن أخيك يطرد عنه موالينا وحلفاءنا ، فإنما هم عبيدنا وعسافؤنا (٢) ، كان أعظم في صدورنا ، وأطوع له عندنا ، وأدنى لأتباعنا إياه ، وتصديقنا به ! قال : فأتى أبو طالب النبي ﷺ فنحذثه بالذي كلموه به ، فقال عمر بن الخطاب : لو

١ - الطبري ٣٧٦/١١ - ٣٧٧ ، وابن ماجه برقم (٤١٢٧) في الزهد ، قال المحقق : في الزوائد : إسناده صحيح ، ورجاله ثقات . وقد روى مسلم والنسائي والمصنف بعض من حديث سعد بن أبي وقاص . وقال ابن كثير في التفسير ١٣٦/٢ : (وهذا حديث غريب فإن هذه الآية مكية والأفرع بن حابس وعيينة إنما أسلما بعد الهجرة بدهر) ونسبه السيوطي أيضاً لابن أبي شيبة وأبي يعلى وأبي نعيم في الحلية وابن المنذر وأبي الشيخ ، وابن مردويه والبيهقي في الدلائل . انظر : تعليق محمود شاكر على الطبري ٣٧٧/١١ .
٢ - القسقاء : جمع (عسيف) ، وهو العبد ، والأجير المستهان به .

فعلت ذلك حتى تنظر مالذي يريدون وإلام يصيرون من قولهم ؟ فأنزل الله تعالى ذكره هذه الآية : ﴿ وأتذر الذين يخافون أن يحشروا إلى ربهم ... ﴾ إلى قوله : ﴿ أليس الله بأعلم بالشاكرين ﴾ ، قال : وكانوا : بلال ، وعمار بن ياسر ، وسالم مولى أبي حذيفة ، وصبيح مولى أسيد . ومن الحلفاء : ابن مسعود ، والمقداد بن عمرو ، ومسعود بن القاري ، وواقد بن عبد الله الحنظلي ، وعمرو بن عبد عمرو ذو الشمالين ، ومرثد بن أبي مرثد ، وأشباههم من الحلفاء . ونزلت في أئمة الكفر من قريش والموالي والحلفاء : ﴿ وكذلك فتنا بعضهم ببعض ليقولوا : أهؤلاء من الله عليهم من بيننا ﴾ الآية . فلما نزلت أقبل عمر بن الخطاب فاعتذر من مقاتله ، فأنزل الله تعالى ذكره : ﴿ وإذا جاءك الذين يؤمنون بآياتنا قل : سلام عليكم ﴾ الآية (١) .

.. تعليل وتحذير

وفي تعليل موقف النبي ﷺ واجتهاده في دعوة أولئك الملاّ وأما عقب ذلك من توجيهات ربانية يقول الباحث محمد عزة دروزة رحمه الله :

ولقد أدرك النبي ﷺ أن موقف الزعماء هو المؤثر في الجمهور ، وأن نطاق دعوته سوف يبقى ضيقاً ، وأنها

سوف تنحصر ، وأن الأذى سوف يشتدّ على المؤمنين مادام الزعماء في هذا الموقف . وكان بعضهم معتدلاً ، أو أقلّ اندفاعاً في المناوأة والكيد والصدّ من بعضهم ، فأدّاه اجتهاده إلى بذل الجهد في تأليفهم وإقامة الصّلات معهم ، بل ومسايرتهم شيئاً ما ، ولو كان في ذلك بعض الغرض أو الإهمال لأصحابه ، على أمل كسبهم للدعوة وكسر الطوق المضروب حولها .

وكان هذا الاجتهاد خلاف الأولى في علم الله عزّ وجلّ ، فاقترضت حكمة الله تنبيهه إلى ذلك ، وإلى أن مهمته هي : الإنذار والتبشير والدعوة ، والاهتمام بالذين آمنوا به وانضوا إليه ، وعدمّ المبالاة بالزعماء الذين امتنعوا عن الاستجابة أو وقفوا موقف الصدّ والأذى ، بسبب استكبارهم ، وخيبت نياتهم ، وسوء أخلاقهم ، واعتباراتهم الشخصية والأسرية . وأن كل ما عليه هو أن يتلو القرآن ويدعو إلى الله ومكارم الأخلاق . فمن اهتدى فإنما يهتدي لنفسه ، ومن ضلّ فإنما يضلّ عليها ، وأنه ليس هو وكيلاً عليهم ولا مسؤولاً ، ولا جباراً ولا مسيطرّاً ، وإنما هو منذر ، على ما جاء في آيات عديدة في سور عديدة ، منها هذه الآيات كمثال :

١ — ﴿ قد جاءكم بصائر من ربكم ، فمن أبصر فلنفسه ، ومن عمي فعليها ،

١ — أخرجه الطبري بإسناده عن عكرمة في التفسير : ٣٧٩/١١ — ٣٨٠ .

ومأثنا عليكم بحفيظ ﴿ [الأنعام :

١٠٤] .

٢ — ﴿ قل يأيها الناس قد جاءكم الحق من ربكم . فمن اهتدى فإنما يهتدي لنفسه ، ومن ضل فإنما يضل عليها ومأثنا عليكم بوكيل . وثابغ ما يوحي إليك وأصبر حتى يحكم الله وهو خير الحاكمين ﴾ [يونس :

١٠٧ — ١٠٨] .

٣ — ﴿ إنما أمرت أن أعبد رب هذه البلدة الذي حرّمها ، وله كل شيء ، وأمرت أن أكون من المسلمين ، وأن أتلو القرآن ، فمن اهتدى فإنما يهتدي لنفسه ، ومن ضل فقل : إنما أنا من المُنذرين ﴾ [النمل : ٩١ — ٩٣] .

٤ — ﴿ نحن أعلم بما يقولون ومأنت عليهم بجبار ، فلذُكر بالقرآن من يخاف وعيد ﴾ [ق : ٤٥] .

٥ — ﴿ فلذُكر إنما أنت مذكر . لست عليهم بمسيطر . إلا من تولى وكفر . فيعذبه الله العذاب الأكبر . إن إلينا إيابهم ثم إن علينا حسابهم ﴾ [الغاشية : ٢١ — ٢٦] (١) .

هؤلاء أباغ الأتباء ... سنة ثابتة :

قال الإمام ابن كثير ، رحمه

الله (٢) :

إن رسول الله ﷺ كان غالب من اتبعه في أول بعثته ضعفاء الناس من الرجال والنساء والعبيد والإماء ، ولم يتبعه من الأشراف إلا قليل ، كما قال قوم نوح لنوح : ﴿ وما نراك اتبعك إلا الذين هم أراذلنا بادي الرأي ﴾ الآية [هود : ٢٧] ، وكما سأل هرقل ملك الروم أبا سفيان ، حين سأله عن تلك المسائل ، فقال له : فأشراف الناس يتبعونه أم ضعفاؤهم ؟ فقال : بل ضعفاؤهم . فقال : هم أتباع الرسل (٣) .

والغرض أن مشركي قريش كانوا يسخرون بمن آمن من ضعفائهم ، ويعذبون من يقدرين عليه منهم ، وكانوا يقولون : هؤلاء من الله عليهم من بيننا ؟ أي : ما كان الله ليهدي هؤلاء إلى الخير ، لو كان ماصاروا إليه خيراً ، ويدعنا ، كقولهم : ﴿ لو كان خيراً ماسبقونا إليه ﴾ [الأحقاف : ١١] ، وكفوله : ﴿ وإذا تتلى عليهم آياتنا بينات قال الذين كفروا للذين آمنوا : أي الفريقين خير مقاماً وأحسن ندباً ؟ ﴾ [مريم : ٧٣] .

١ — انظر بعثه القيم عن : (معركة النبوة مع الزعامة) ص ٤٢٦ — ٤٢٨ ، وهو البحث المقدم للمؤتمر العالمي الثالث للسيرة النبوية عام ١٤٠٠ هـ بالبوحة ، ومنشور في البحوث والدراسات المقدمة للمؤتمر ٤٠٧/٦ وما بعدها ، الطبعة الأولى ١٤٠١ هـ .

٢ — تفسير ابن كثير : ١٣٦/٢ .

٣ — القصة بكاملها في البخاري ، كتاب بدء الوحي رقم (٧) ، فتح الباري ٣١/١ — ٣٣ وفي مواضع أخرى منه ، ومسلم في الجهاد والسير ، برقم (٧٤) ١٣٩٣/٣ — ١٣٩٧ ، والإمام أحمد في المسند : ٢٦٦/١ .

قال الله تعالى في جواب ذلك : ﴿ وكم أهلكتنا قبلكم من قرن هم أحسن أثاثاً ورثياً ﴾ [مريم : ٧٤] . وقال في جوابهم ، حين قالوا : ﴿ أهؤلاء من الله عليهم من بيننا ؟ أليس الله بأعلم بالشاكرين ﴾ [الأنعام : ٥٣] ، أي : أليس هو أعلم بالشاكرين له بأقوالهم وأفعالهم وضمائرهم فيوقهم ويهديهم سبل السلام ، ويخرجهم من الظلمات إلى النور بإذنه ، ويهديهم إلى صراط مستقيم ، كما قال تعالى : ﴿ والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا وإن الله لمع المحسنين ﴾ [العنكبوت : ٦٩] .

وفي الحديث الصحيح : « إن الله لا ينظر إلى صوركم وأموالكم ، ولكن ينظر إلى قلوبكم وأعمالكم » (١) .

تاريخ الرسالات السماوية وسنة الله في الدعوات ، يدلان على أن الذين يبادرون قبل غيرهم ، ويسارعون إلى تصديق الرسل ، عليهم الصلاة والسلام ، في غالبيتهم من أولئك الفقراء والعبيد والمستضعفين ، وهؤلاء هم الفئات المهضومة حقوقهم ، أو الذين حُرِّموا من الامتيازات الاجتماعية أو السياسية ، التي احتكرها لأنفسهم المملأ المستكبرون الطاغون ، الذين أوقفوا عليهم الظلم والاضطهاد بفعل النظام

السائد الذي يهدر آدمية الفقراء ويجعل المملأ الكبراء سادة بالقطرة لهم على العبيد حق السمع الطاعة والخضوع .

ويقول صاحب المنار : مضت سنة الله تعالى أن يسبق الفقراء المستضعفون من الناس إلى إجابة دعوة الرسل واتباعهم وإلى كل دعوة إصلاح ، لأنه لا يثقل عليهم أن يكونوا تبعاً لغيرهم ، وأن يكفر بهم أكابر القوم المتكبرون ، والأغنياء المتفرون ، لأنه يشق عليهم أن يكونوا مرؤوسين ، وأن يخضعوا للأوامر والنواهي التي تحرم عليهم الإسراف الضار ، وتوقف شهواتهم عند حدود الحق والاعتدال (٢) .

ومن الواقع التاريخي :

وإذا كانت هذه قاعدة عامة في الدعوات السماوية ، كما حكاه الله تعالى في القرآن الكريم ، فإننا نجد لها أمثلة أخرى في تاريخ البشر وواقعهم :

فقد كان في مقدمة الذين سارعوا في الدولة الرومانية إلى اعتناق المسيحية ، هم الأرقاء ، لأنها وعدتهم بملكوت السماء ، وأعلنت أنه ليس مقصوراً على السادة ، بل إنها أخبرتهم أن دخول الأغنياء الجنة هو أصعب من أن يلجج الجمل في سم الخياط ،

١ - أخرجه الإمام مسلم في البر والصلة برقم (٢٥٦٤) ، والإمام أحمد في المسند ٢/ ٢٨٥ و ٣٩٠ وابن ماجه في السنن ، كتاب الزهد برقم (٤١٤٣) ، والبخاري في شرح السنة برقم (٤١٥٠) ١٤/ ٣٤١ .
٢ - تفسير المنار للسيد رشيد رضا : ٥٠٤/٨ .

والمغروض أنه الغني الباغي الظالم المستبكر ..

وفي التاريخ الجاهلي الحديث ، كان من أكبر المؤيدين للشورى الفرنسية : الفلاحون ؛ كي تخلصهم من القيود الاقتصادية والاجتماعية التي فرضها عليهم الملاك الإقطاعيون ، وأرباب الحرف والصناعات ؛ لتحررهم من سيطرة نقابات الطوائف ، والعامّة كي يكون لهم نصيب من الحكم الذي كان مقصوراً على الملوك والنبلاء والنفقات العليا ورجال الكنيسة (١) ، ولعل هذا يفسر شعار تلك الثورة المعروف ، وهو « الحرية والإخاء والمساواة » الذي أطلقوه ليخدعوا به الناس وليكسبوا الجماهير إلى صفهم .

.. جاهلية قديمة جديدة ..

ورغم الدعوات التي يطلقها كثير من الناس في الشرق والغرب ، يزعمون فيها أنهم دعاة تحرر الإنسان وأنهم جاؤوا لينقذوا الضعفاء والمهضومة حقوقهم ، وأنهم أنصار حقوق الإنسان ، وأنهم سند لحق الشعوب في تقرير مصيرها ، ومن أجل ذلك أنشئت المنظمات الدولية وماتفرع عنها من مجالس ومنظمات .. رغم هذا فإنهم هم الذين يكرسون الظلم والعلوان ويزدرون الضعفاء حتى ولو كانوا

يجلسون بجانبهم في مقعد من مقاعد منظماتهم التي اصطنعوها لتكون أداة سيطرة على الآخرين .

يقول صاحب « منهج الأنبياء في الدعوة إلى الله » :

وما زال لهذه الطبقة الشاذة الهمجية جنود راسخة في عصرنا الذي يسمى بعصر التقدم والمدنية :

— فبعض المنسويين إلى أهل العلم يتناولون على الذين لا علم عندهم ! .
— والأغنياء المترفون — الرأسماليون والإقطاعيون — يحتقرون العمال الكادحين والفقراء المدقعين ، ولو كانوا أصحاب مواهب فذة ! .

— وأرباب الوظائف الكبيرة يزدرون عامة الناس ، ويتخلون من أنفسهم أرباباً من دون الله ! .

وهذه كلها مقاييس جاهلية ، مهما نعت دعائها بالمساواة والعدل .. والله سبحانه وتعالى مقياس ثابت لا يتزعزع : ﴿ إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاهُمْ ﴾ [الحجرات : ١٣] .

إن المتقين أعزّ خلق الله ، وأرفعهم شأنًا ، ولو كانوا شعبًا غيرًا لا يملكون مالاً أو جاهاً .. فهم مؤمنون أتقياء وكفاهم ذلك نسباً وشرفاً ...

درس للدعاة ..

وإذا كان الاستكبار في الأرض

١ — انظر : التفسير القرآني للتاريخ ، د. راشد البراوي : ص ١٥٨ .

بغير الحق ، والاستعلاء على الناس ، عقبة أمام كل دعوة وإصلاح ، وجسراً إلى النار ، وسبباً للهلاك والهلاك ، فينبغي على المؤمنين عامة ، والدعاة خاصة ، أن يكونوا على حذر من الكبر والغرور ، وأن يرتقوا إلى أفق مشرق وضئ ، فيكونوا من الموقنين أكتافاً الذين يلقون ويؤلقون ، وأن يظامنوا من كبريائهم ، وأن يخفضوا جناحهم لإخوانهم المؤمنين ، فيدخلون في زمرة عباد الرحمن الذين يمشون في الأرض هوناً ، وعندئذ يمدون أبصارهم للدار الآخرة التي جعلها الله تعالى للمؤمنين المتواضعين : ﴿ تلك الدار الآخرة نجعلها للذين لا يرمون علواً في الأرض ولا فساداً والعاقبة للمتقين ﴾ [القصص : ٨٣] .

وما أعظم مآذبنا الله تعالى به ، عندما اقتلع من نفوسنا كل بلرة تثبت الكبر في نفس صاحبها ! وما أعظم أدب الإسلام عندما جعل في نفس كل إنسان وازعاً ونوراً يستضيء به ، وحكماً عدلاً لا يخطيء الصواب يقضي بأن الكبر تزوير للحقيقة وتعالى على الناس بدون حق .. إذ لا شيء ، مما يتجه به الإنسان فخرأ على الآخرين ، ويحكر عليهم بسببه ، يسوِّغ له ذلك ويرره :

● أرأيت العلم الذي تفاخر به وتكبر ؟ إنه من عند الله سبحانه ، ومهما أوتيت منه قلن تبلغه كله : ﴿ وعلم آدم الأسماء كلها ﴾ [البقرة :

[٣١] .

﴿ وفوق كل ذي علم عليم ﴾ [يوسف : ٧٦] .
﴿ ومأوتيتم من العلم إلا قليلاً ﴾ [الإسراء : ٨٥] .

● أرأيت إلى الملك والمسيادة والزعامة ؟ إنها بقدر من الله تعالى ، وهو ينزعها منك متى شاء : ﴿ قل اللهم مالك الملك ، تؤتي الملك من تشاء ، وتنزع الملك ممن تشاء ، وتعز من تشاء ، وتذل من تشاء ، بيدك الخير إنك على كل شيء قدير ﴾ [آل عمران : ٢٦] .

● أرأيت إلى الرزق والمال والمتاع المادي كله ؟ إنك لم تخلق منه شيئاً ، فهو كله من عند الله ، وليس لك فيه إلا الكسب :

﴿ .. أفأرأيتم ماتحرون ؟ آأنتم تزرعونه أم نحن الزارعون . لو نشاء لجعلناه حطاماً فظلتم تفكهون : إنا لمغرمون ، بل نحن محرومون . أفأرأيتم الماء الذي تشربون آأنتم أنزلتموه من المزن أم نحن المنزلون ؟ لو نشاء لجعلناه نغاصاً فلولاً تشكرون ﴾ [الواقعة : ٦٣ — ٧٠] .

● وحتى الطاقة التي تستخدمها وتسخرها لتيسر سبل الحياة لديك .. إنها هبة من الله تعالى ومنحة للبشر : ﴿ أفأرأيتم النار التي تورون ؟ آأنتم أنشأتم شجرتها أم نحن المنشئون ، نحن جعلناها تذكرة ومتاعاً للمقين ﴾ [الواقعة : ٧١ — ٧٣] .

● وماذا بقي لديك ؟ الحساب والنسب ؟ فهل لك في ذلك إرادة واختيار ؟ هل كنت بمحض إرادتك من بني فلان أو من بني فلان آخر ... ؟ وما الذي يميّزك عن غيرك ، والكل يُمْتُون بالنسب إلى أصل واحد .. إلى آدم عليه السلام :

﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا جَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا ، إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاهُمْ ﴾ [الحجرات : ١٣] ، والناس كلهم

لآدم وآدم من تراب ٥ (١) .

فماذا بقي بعد هذا كله ؟ ماذا بقي لك تتكبر به على الآخرين إلا المعجز والضعف ومعرفة الأصل الذي كُنْتَ والنهاية التي إليها تصير ؟

فَلْتَعُدَّ إِلَى نَفْسِكَ ، وَلتَضَعَهَا فِي مَكَانِهَا ، وَلَا تَرْفَعَهَا إِلَى مَا لَا يَسْتَحِقُّ ، وليكن لك برِسُولِ اللَّهِ ﷺ أُسُوءَ حَسَنَةٍ □



١ - أخرجه الترمذي وأبو داود عن أبي هريرة رضي الله عنه . وإسناده حسن ، مشكاة المصابيح بتحقيق الشيخ الألباني : ١٣٧٣/٣ .

الإسلام قول وعمل واعتقاد

الشيخ عبد العزيز بن عبد الله الراجحي

كَلِمَاتٌ الإسلام الذي بعث الله به رسله وأنزل به كتيبه مشتمل على أقوال وأعمال واعتقادات ، بالإسلام بعث الله جميع النبيين ، قال تعالى : ﴿ ومن يتبع غير الإسلام ديناً فلن يقبل منه وهو في الآخرة من الخاسرين ﴾ . وقال : ﴿ إن الدين عند الله الإسلام ﴾ . وقال نوح : ﴿ يا قوم إن كان كبير عليكم مقامي وتذكيري بآيات الله فعلى الله توكلت فأجمعوا أمركم وشركاءكم ثم لا يكون أمركم عليكم غمة ثم اقضوا إلي ولا تنظرون ، فإن توليتم فما سألتكم من أجر إن أجري إلا على الله وأمرت أن أكون من المسلمين ﴾ .

هاندوا والنصارى والصابئين من آمن بالله واليوم الآخر وعمل صالحاً فلهم أجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون ﴿ وهذا يدل على أن الإسلام الذي هو إخلاص الدين لله مع الإحسان وهو العمل الصالح الذي أمر الله به هو والإيمان المقرون بالعمل الصالح متلازمان .

فالإسلام أن تعبد الله وحده لا شريك له مخلصاً له الدين ، وهذا دين الله الذي لا يقبل من أحد ديناً سواه لا من الأولين ولا من الآخرين ولا تكون عبادته مع إرسال الرسل إلينا إلا بما أمرت به رسله لا بما يضاده فإن ضد ذلك معصيته ، وقد ختم الله الرسل بمحمد ﷺ فلا يكون مسلماً إلا من شهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً عبده ورسوله ، وهذه الكلمة بها يدخل الإنسان في الإسلام .

وأخير الله عن إبراهيم عليه السلام أن دينه الإسلام فقال تعالى : ﴿ ومن يرغب عن ملة إبراهيم إلا من سفه نفسه ولقد اصطفيناه في الدنيا وإنه في الآخرة لمن الصالحين . إذ قال له ربه أسلم قال أسلمت لرب العالمين ، ووصى بها إبراهيم بنبيه ويعقوب بإبني إن الله اصطفى لكم الدين فلا تموتن إلا وأنتم مسلمون ﴾ . وقال تعالى : ﴿ ومن أحسن قولاً ممن أسلم وجهه لله وهو محسن واتبع ملة إبراهيم حنيفاً واتخذ الله إبراهيم خليلاً ﴾ .

وبمجموع هذين الوصفين إسلام الوجه لله والإحسان في العمل علق السعادة فقلل تعالى : ﴿ بلى من أسلم وجهه لله وهو محسن فله أجره عند ربه ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون ﴾ كما علّقها بالإيمان باليوم الآخر والعمل الصالح فقال : ﴿ إن الذين آمنوا والذين

ثم لابد من التزام مآثره به الرسول من الأعمال الظاهرة كالمباني الخمس : الشهادتان والصلاة والزكاة والصيام والحج ، ومن ترك من ذلك شيئاً نقص إسلامه بقدر ناقص من ذلك كما في الحديث : « من انتقص منهن شيئاً فهو سقيم من الإسلام تركه » .

والدين مصدران يدين ديناً إذا خضع وذلل ودين الإسلام الذي ارتضاه الله وبعث به رسله هو الاستسلام لله وحده وهو الخضوع له والعبودية له ، قال أهل اللغة : أسلم الرجل إذا استسلم . فمن استكبر عن عبادة الله أو عبده وعبد معه إلهاً آخر لم يكن مسلماً ، وجميع الواجبات الظاهرة داخلة في مسمى الإسلام .

ويدخل في مسمى الدين أيضاً عند الإطلاق الأعمال الباطنة وهي أعمال القلوب كالحب والخوف والرجاء والخشية والرغبة والرهبة والإنابة والتوكل والمعرفة واليقين والصدق وعلم القلب وتصديقه كالإيمان بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر والقدر خيره وشره .

كما يدخل فيه جميع الأعمال الظاهرة ، كالنطق بالشهادتين والصلاة وأداء الزكاة وصيام رمضان وحج بيت الله الحرام وزيارة الوالدين والإحسان إلى الأقارب والجيران والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، ويدخل فيه أيضاً إفساء السلام وإطعام الطعام والجهاد في

سبيل الله وطاعة أولي الأمر في طاعة الله ونصح المسلمين وتعليمهم وإرشادهم ، ولهذا قال النبي ﷺ في آخر حديث جبريل الطويل : « هذا جبريل أتاكم يعلمكم دينكم » بعد أن شرح درجة الإسلام ودرجة الإيمان ودرجة الإحسان فجعل ذلك كله ديناً .

وكذلك ترك المحرمات داخل في مسمى الإسلام ومسمى الدين كالزنا والربا والسرقه وشرب الخمر وأكل مال اليتيم وإيذاء الجار بقول أو فعل .

فالخلاصة أنه يدخل في مسمى الدين ومسمى الإسلام عند الإطلاق فعل جميع الواجبات القولية والفعلية ، وترك جميع المحرمات القولية والفعلية .

والأدلة على ارتباط أعمال الدين بالقلب واللسان والجوارح كثيرة منها حديث جبريل المشهور فإنه سأل النبي ﷺ عن الإسلام والإيمان والإحسان فأما الإسلام فقد فسره النبي ﷺ بأعمال الجوارح الظاهرة من القول والعمل ، وأول ذلك شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله ، وهو عمل اللسان ، ثم إقام الصلاة وإيتاء الزكاة وصوم رمضان وحج البيت من استطاع إليه سبيلاً ، وهي منقسمة إلى عمل بدني ، كالصلاة والصوم ، وإلى عمل مالي وهو إيتاء الزكاة ، وإلى ما هو مركب منها كالحج ، ومن الأدلة أيضاً قوله ﷺ : « الإيمان بضع وسبعون شعبة ، أعلاها قول لا إله إلا الله ،

وأدناها إمطة الأذى عن الطريق» فدل هذا الحديث على أن الإيمان أصل له شعب ، وشعبه هي أعمال القلوب وأعمال الجوارح ، قال عليه السلام : « الحياء شعبة من الإيمان » وكذلك التوكل والخشية والإنابة من شعبه وكذلك الصلاة من الإيمان والزكاة والصوم والحج حتى تنتهي هذه الشعب إلى إمطة الأذى عن الطريق وبين شعبة الشهادة وشعبة الإمطة للأذى عن الطريق شعب متفاوتة ، منها ما يقرب من شعبة الشهادة ، ومنها ما يقرب من شعبة الإمطة ، ومن الأدلة أيضاً قوله عليه السلام : من أحب الله وأبغض الله وأعطى الله ومنع الله فقد استكمل الإيمان ، فأدخل أعمال القلوب وهو الحب والبغض في الإيمان ، كما أدخل أعمال البدن في الإيمان وهو الإعطاء والمنع ، ومن الأدلة أيضاً قوله عليه السلام : « المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده » فسمى المسلم من ترك أذية الناس بلسانه ويده ، ومن ذلك قوله عليه السلام : « من حسن إسلام المرء تركه مالا يعنيه » ويدل على هذا أيضاً ما أخرجه الإمام أحمد والترمذي والنسائي من حديث العرباض بن سارية رضي الله عنه عن النبي عليه السلام قال : « ضرب الله مثلاً صراطاً مستقيماً وعلى جنبي الصراط سوران فيهما أبواب مفتحة ، وعلى الأبواب ستور مرخاة ، وعلى باب الصراط داع يقول : يا أيها الناس ادخلوا الصراط جميعاً

ولا تتوجوا ، وداع يدعو من جوف الصراط فإذا أراد أحد أن يفتح شيئاً من تلك الأبواب قال : ويحك لا تفتحه فإنك إن تفتحه تلعج ، والصراط : الإسلام ، والسوران : حدود الله عز وجل ، والأبواب المفتحة محارم الله ، وذلك الداعي على رأس الصراط : كتاب الله ، والداعي من جوف الصراط : واعظ الله في قلب كل مسلم » زاد الترمذي : « والله يدعو إلى دار السلام ويهدي من يشاء إلى صراط مستقيم » ففي هذا المثل الذي ضربه النبي عليه السلام أن الإسلام هو الصراط المستقيم الذي أمر الله بالاستقامة عليه ، ونهي عن مجاوزة حدوده ، وإن ارتكب شيئاً من المحرمات فقد تعدى حدوده ، ومن الأدلة ما في الصحيحين عن عبد الله ابن عمر رضي الله عنهما أن رجلاً سأل النبي عليه السلام : أي الإسلام خير ؟ قال : « أن تطعم الطعام وتقرأ السلام على من عرفت ومن لم تعرف » إلى غير ذلك من الأدلة الكثيرة الدالة على أن أعمال الدين مرتبطة بالقلب واللسان والجوارح ، ومن نطق بالشهادتين ولم يصدق بقلبه ولم يعمل بجوارحه فمن المعلوم بالاضطرار من دين الإسلام أن الشارع صلوات الله وسلامه عليه لم يجعل الإيمان حاصلاً بمجرد قول اللسان فإن المناققين يقولون لا إله إلا الله بالستيم ، وهم تحت الجاحدين في الدرك الأسفل من النار ، وقد نفى الله الإيمان عنهم في القرآن الكريم كما قال

تعالى : ﴿ ومن الناس من يقول آمنا بالله وباليوم الآخر وما هم بمؤمنين ﴾ وقال : ﴿ إذا جاءك المنافقون قالوا نشهد إنك لرسول الله ، والله يعلم إنك لرسوله ، والله يشهد إن المنافقين لكاذبون ﴾ وقال عن المنافقين : ﴿ يقولون بألسنتهم ما ليس في قلوبهم ﴾ وقال عن المشركين : ﴿ يرضونك بأفواههم وتأبى قلوبهم وأكثرهم فاسقون ﴾ فلا يكون الإنسان مؤمناً مسلماً حتى يتواطأ قلبه ولسانه على النطق بالشهادتين ، ويعمل بجوارحه وقلبه بمقتضاها من المحبة والطاعة والانقياد وخوف الله ورجائه والصلاة والصيام وغير ذلك ، فإنه من المعلوم بالضرورة أن الشارع الحكيم رتب الفوز والفلاح على التكلم بالشهادتين مع الإخلاص والعمل بمقتضاها ، كما قال ﷺ في حديث عتيان : « إن الله حرم على النار من قال لا إله إلا الله يبتغي بذلك وجهه الله » ولما سأل أبو هريرة النبي ﷺ من أسعد الناس بشفاعتك يا رسول الله ؟ قال : « من قال لا إله إلا الله خالصاً من قلبه » وفي رواية : « مخلصاً من قلبه » وفي رواية : « صادقاً من قلبه دخل الجنة » ، وفي حديث آخر : « من قال لا إله إلا الله وكفر بما يُعبد من دون الله ، إذن فلا يُدّ من قول لا إله إلا الله مع معرفتها بالقلب ومحبتها ومحبية أهلها وبغض من خالفها ومعاداته ، فإن هذه الكلمة هي كلمة التقوى وهي العروة الوثقى وهي التي جعلها إبراهيم عليه

السلام باقية في عقبه لعلهم يرجعون ، وهو عليه السلام يتبرأ من الشرك وأهله كما قال تعالى : ﴿ وإذ قال إبراهيم لأبيه وقومه إنني براء مما تصبون إلا الذي فطرني فإنه سيهدين ﴾ وجعلها كلمة باقية في عقبه لعلهم يرجعون ﴿ .

ومن امتنع عن العمل بجوارحه وقال : الدين في القلب محتجاً بقوله عليه السلام : « التقوى ههنا » وأشار إلى صدره ، فيقال له : إن الإيمان الذي في القلب لابد أن تصدقه الجوارح بأعمالها ، فإن التصديق يكون بالأفعال كما يكون بالأقوال كما ثبت في الصحيح عن النبي ﷺ أنه قال : « العيان تزنيان وزناهما النظر ، والأذن تزني وزناها السمع ، واليد تزني وزناها البطش ، والرجل تزني وزناها المشي ، والفرج يصدق ذلك أو يكذبه » وقال الحسن البصري رحمه الله : (ليس الإيمان بالتحلي ولا بالتمني ، ولكنه ما أقر في الصدر وصدقته الأعمال) وأما قوله عليه السلام : « التقوى ههنا » ويشير إلى صدره ثلاث مرات « ففيه إشارة إلى أن كرم الخلق عند الله بالتقوى ، قرب من يحقره الناس لضعفه وقلة حظه من الدنيا وهو أعظم قدرًا عند الله ممن له قدر في الدنيا ، كما قال بعد هذه العبارة : « بحسب امرئ من الشر أن يحقر أخاه المسلم » وقال قبلها : « المسلم أخو المسلم لا يظلمه »

ولا يخذله ولا يكذبه ولا يحقره ، فإن الناس إنما يتعاونون بحسب التقوى كما قال تعالى : ﴿ إِن أكرمكم عند الله أتقاكم ﴾ وسئل النبي ﷺ من أكرم الناس ؟ قال : « أتقاهم لله تعالى » وفي حديث آخر : « الكرم التقوى » والتقوى أصلها في القلب كما قال تعالى : ﴿ ومن يعظم شعائر الله فإنها من تقوى القلوب ﴾ وكما قال الله في الحديث القدسي ، حديث أبي ذر الطويل : « يا عبادي لو أن أولكم وآخركم وإنسكم وجنكم كانوا على أتقى قلب رجل منكم مازاد ذلك في ملكي شيئاً . وفي هذا دليل على أن الأصل في التقوى والفجور هي القلوب ، فإذا برّ القلب واتقى برت الجوارح ، وإذا فجر القلب فجرت الجوارح ، ولا شك أنه يلزم من عدم طاعة الجوارح عدم طاعة القلب ، إذ لو أطاع القلب وانتقاد لأطاعت الجوارح وانتادت ، ويلزم من عدم طاعة القلب وانتقاده عدم التصديق المستلزم للطاعة كما قال ﷺ : « ألا إن في الجسد مضغة إذا صلحت صلح الجسد كله ، وإذا فسدت فسد الجسد كله ألا وهي القلب » فمن صلح قلبه صلح جسده قطعاً .

ومن امتنع عن النطق بالشهادتين مع قدرته على ذلك ، فلا شك أن الإسلام يزول بفقد الشهادتين إذ المراد بالشهادتين الإيمان بالله ورسوله ، والشهادتان علم الإسلام ، وبهما يصير

الإنسان مسلماً إذ من أقر بالشهادتين صار مسلماً حكماً ، فإذا دخل الإسلام بذلك ألزم بالقيام ببقية خصال الإسلام ، وقد ضرب العلماء مثل الإيمان بمثل شجرة لها أصل وفروع وشعب ، فاسم الشجرة يشتمل على ذلك كله ، ولو زال شيء من شعبها وفروعها لم يزل عنها اسم الشجرة ، وإنما يقال هي شجرة ناقصة وغيرها أتم منها ، وقد ضرب الله مثل الإيمان بذلك في قوله تعالى : ﴿ ضرب الله مثلاً كلمة طيبة كشجرة طيبة أصلها ثابت وفرعها في السماء » والمراد بالكلمة كلمة التوحيد ، وبأصلها التوحيد الثابت في القلوب ، وأكلها هو الأعمال الصالحة الناشئة فيها ، وضرب النبي ﷺ مثل المؤمن والمسلم بالنخلة ، ولو زال شيء من فروع النخلة ومن ثمرها لم يزل بذلك عنها اسم النخلة بالكلية . وإن كانت ناقصة الفروع أو الثمر ، فمن ترك الشهادتين خرج من الإسلام ، إذ يعلم من مراد الرسول ﷺ علماً ضرورياً أن من لم يتكلم بلسانه بالإيمان مع قدرته على ذلك ولا صلى ولا صام ولا أحب الله ولا رسوله ولا خاف الله أن هذا ليس بمؤمن وإن ادعى أنه عارف بقلبه صدق رسول الله ﷺ ، فإن معرفته بقلبه لا تنفعه والحالة هذه إذ أن الشارع رتب الفلاح والفوز على النطق بالشهادتين مع العمل بمقتضاهما ، والأدلة على ذلك كثيرة مشهورة عند العلماء من ذلك حديث

جبريل المشهور الطويل في سؤاله للنبي ﷺ عن الإسلام والإيمان والإحسان ، فأجابته بأن الإسلام : أن تشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله ، وتقيم الصلاة ، وتؤتي الزكاة ، وتصوم رمضان ، وتحج البيت إن استطعت إليه سبيلاً . ومن ذلك حديث عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « بني الإسلام على خمس شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً عبده ورسوله ، وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة ، وحج البيت ، وصوم رمضان » رواه البخاري ومسلم ، وفي الصحيحين عن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي ﷺ قال لو فد عبيد القيس : « أمركم بأربع : الإيمان بالله وحده ، وهل تدرون ما الإيمان بالله ؟ شهادة أن لا إله إلا الله وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة وصوم رمضان وأن تعطوا الخمس من المغمم » وعن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال : « الإيمان بضع وسبعون أو بضع وستون شعبة ، فأفضلها قول لا إله إلا الله وأدناها إماطة

الأذى عن الطريق » .
ومن أجل هذه الكلمة خلق الله الخلق ، وأرسل الرسل ، وأنزل الكتب ، وخلق الجنة والنار ، قال تعالى : ﴿ وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون ﴾ وقال تعالى : « وما أرسلنا من قبلك من رسول إلا نوحي إليه أنه لا إله إلا أنا فاعبدون ﴾ وقال تعالى : ﴿ ولقد بعثنا في كل أمة رسولا أن اعبدوا الله واجتنبوا الطواغوت ﴾ وقال تعالى : ﴿ واذكر أننا عاد إذ أنذر قومه بالأحقاف وقد خلت النذر من بين يديه ومن خلفه ألا تعبدوا إلا الله ﴾ وهذا معنى كلمة الإخلاص الذي اجتمعت عليه الرسل .
فمن نطق بهذه الكلمة عارفاً لمعناها صادقاً من قلبه عاملاً بمقتضاها فهو المسلم ، ومن امتنع عن النطق مع قدرته ولم يعمل بمقتضاها فليس بمسلم وإن ادعى الإسلام .
وفق الله المسلمين لتحقيق إسلامهم وإيمانهم ، إنه سمع مجيب □

الحرية العرجاء

طارق عبد الحليم

التي تعمل في وظيفة ما ، تتقاضى أقل من الرجل الذي يشغل الوظيفة نفسها ، ويؤدي الجهد نفسه ، ويقضي ساعات العمل نفسها . [حوالي ٧٥٪ من أجر الرجل] .

وأبدى أن ذلك يتناقض مع ما يدعيه المجتمع الإنجليزي من حرية ومساواة ، خاصة في مجال المرأة وحقوقها ..

وكان رد أحد الطلبة البريطانيين — والذي تجاوز الخمسين من العمر — قائلاً :

إن ذلك يرجع إلى أصل ما كان عليه المجتمع الغربي قبل عدة عقود من تقاليد ومبادئ تتخذ العائلة كوحدة اجتماعية للبناء الاجتماعي ، فالرجل كان هو المسؤول عن العائلة ، بما فيها المرأة والولد ، وهو الذي عليه أن يوفر ما يحتاجه البيت ، والأسرة ، والمرأة محلها داخل البيت كزوجة ، وأم للأولاد ، فيحفظ المجتمع بتوازنه لاحتفاظ الخلية العائلية بتوازنها ، أما من بعد الثورة الصناعية ، والتطورات الأخيرة في العقلية الأوروبية من اختلال للمعايير والموازن ، وبزوغ فكرة الحرية الفردية وعلو شأنها حوالي منتصف القرن الماضي — بما تحمله

فج إحدى قاعات الدراسات العليا بجامعة بريطانية عريقة ، ثار نقاش بين جمع من الطلاب الإنجليز حول التركيبة الاجتماعية الحالية للمجتمع في هذه البلاد ، وعلاقتها بالنظم السياسية والاقتصادية . وقد اشترك في بداية النقاش بعض الطلبة العرب ، ثم أثروا ترك المجال لأبناء البلد ليدلي كل منهم بملوه في ذلك الأمر .

وقد آثرت أن أثبت — بإيجاز — ذلك الحوار لما فيه من صدق وتلقائية .. وكما قيل : من قمه ندينه .

أبدى أستاذ القسم ملاحظة حول تكوين النقابات العمالية ونشأتها ، وما يتعلق بنظام الأجور القومي الذي اتفق عليه بين أرباب العمل ، وبين النقابات ، وارتباطه بنوعية العمل ، وبين أن ذلك يرتبط بعدة أمور — عنا كمية العمل ونوعيته — كعممر العامل وجنسه ! أي رجل أم امرأة ..

وعند تلك النقطة تدخل أحد الطلبة قائلاً : إن ذلك الأمر لمن غرائب هذا المجتمع ، إذ لا يوجد أي سبب يبرر ذلك التمييز في الأجر !؟ فالمرأة

تلك الكلمة من حق وباطل — فإن الوحدة الرئيسية للمجتمع لم تعد العائلة ، بل صارت « الفرد » رجلاً كان أم امرأة .. ومن ثم .. وبعد أن تبدلت القيم والمفاهيم ، وشاعت الحرية — صارت المرأة لاتعني الزوجة أو الأم للرجل ، بل زميلة العمل أو الصديقة والخليلة ، ولم يعد الرجل بحاجة إلى الزواج وإقامة العائلة كوحدة اجتماعية — في غالب الأحيان — فحاجاته الطبيعية ملبة دون مسؤوليات تلقى على عاتقه ، وهو حر في التنقل بين امرأة وامرأة ، كما أن المرأة حرة في التنقل بين رجل ورجل ، كما تقتضيه دفعة الجسد المعياء ولقد كان من المنطقي ، وليناسق النظام ، أن تتساوى الأجور ، إلا أن ذلك لم يحدث ، وظل القانون يحتفظ بتلك الصورة القديمة الكامنة في الفطرة الإنسانية ، والتي تجعل من الرجل المسؤول عن تأمين احتياجات العائلة ، ومن المرأة زوجة وأماً ..

وساد صمت على القاعة لعدة دقائق راح فيه كل طرف يقلب الأمر على جوانبه بين مؤيد ومعارض . وكنت أعجب من ذلك الحوار الذي أنطق الله فيه أحد عقلاء الإنجليز بالحق ، وأظهر فيه ذلك التعارض القائم بين ادعاء الحرية والمساواة — خاصة في مجال المرأة — وبين ماهو واقع الحال من تفرقة عجيبة لا أساس لها من المنطق العادل بحال — إن حاكمناهم على

أصولهم في الحكم على الأمور — تجعل المرأة في الصف الثاني مهما بذلت من جهد وعرق مثلما يبذل الرجل ..

وإن كان عجبني كبيراً من ذلك المنطق الأعوج ، وانحراف الفطرة عن طبيعتها لما تركت الهدى الإلهي ، وزاغت في طريق الضلال .. فإن عجبني لأكبر ممن هم من أبناء جلدتنا ويتكلمون بالسنسنا ، ويدعون إلى تلك الفوضى الاجتماعية التي يلبسونها ثوب الحرية زوراً وبهتاناً ، وينادون في كل ناد أن : أعطوا المرأة المسلمة حقها أسوة بالمرأة الأوربية !! بل ويقف بعض المسلمين الطيبين موقف الدفاع على أساس أن المرأة المسلمة لها حقوق كذلك في الإسلام أسوة بالمرأة الغربية ؟!

ونحن نرد عليهم دعواهم ، وندعي خلافها أن المرأة الغربية لم تتل حريتها حقاً وصدقاً .. وبالحال من حرية تلك التي تشقى بها المرأة في الكد والعمل خارج البيت ، وبالوحدة واحتمال الولد — غير الشرعي — ومسؤولياته ، ومواجهة الحياة دون رفيق يحين على ذلك العناء .. ثم تتقاضى أجراً أقل من مثيلها من الرجال ..

والقانون الإنجليزي لم يحتفظ بتلك الصورة ورعاً وتقوى ! إنما احتفظ بها لأنها تخدم أصحاب رؤوس الأموال ، في مجتمع رأسمالي يؤمن

بالنفعية كأساس للتعامل ، فالمرأة تحتاج إلى العمل بعد أن تخلت عن دورها الطبيعي ، وبعد أن تخلص عنها الرجل ، ولا بأس إذن من تحقيق فائض من الربح عن طريقها .

ونحن — وإن كنا لاندعي أن حضارة الغرب شرٌ كلها لا يشوبه خير قط إذ أن ذلك لا يكون في أمر من أمور الدنيا التي خلقها الله سبحانه على امتزاج

الأمرين معاً ، فخير غالب يشوبه بعض الأذى ، أو شر غالب يسري فيه بعض الخير — قد قصدنا إلى بيان أحد أوجه النقص وأكثرها أهمية في المجتمعات الغربية وغيرها ، التي ارتضت طريقة عيشها ليعلم المسلمون أي خير هم عليه ، وأي حق هيء لهم .. وبإلتهم يعلمون فيعملون □



أُكُتُبُ وَتَارِيخ

□ التقد التاريخي عند ابن تيمية وابن خلدون

□ الجُلم

□ مفهوم الجاهلية في الشعر الجاهلي

□ وكسرت رمحي ...

□ نصيحة من عالم لخليفة



معالم حول كتابة التاريخ الإسلامي

(٥)

النقد التاريخ عند ابن تيمية وابن خلدون

محمد العبد

الخلاصة أن من المهمات الرئيسة للمؤرخ بعد الاطلاع على المرويات التاريخية ، تمحيص الخبر وبيان صحته أو زيفه ، وذلك بعد عرضه على منهج واضح محدد المعالم يرتضيه هو نفسه ، ذلك أن الخبر بطبيعته يتطرق إليه الوهم والغلط أو الكذب أحياناً ، وقد تكلم ابن خلدون في مقدمته عن الأسباب التي تقتضي الكذب في الأخبار للذكر منها :

ظواهر علم الفلك والكيمياء والطبيعة والحيوان والنبات .. وقد انتقد ابن خلدون المؤرخين الذين ليس عندهم إلمام بهذه العلوم ، فيقبلون الأخبار التي تتناقض تناقضاً تاماً مع القوانين العلمية كالخبر الذي ذكره المسعودي عن بناء الاسكندرية (٢) .

والمقصود بطبائع العمران الظواهر الاجتماعية ، كالعادات ، والتقاليد ، والفن ، والفقر ، والعلم ،

١ - التشيعات والآراء والمذاهب ، لأن النفس إذا كانت على حال الاعتدال في قبول الخبر أعطته حقه من التمحيص والنظر حتى تتبين صدقه من كذبه .

٢ - الثقة بالناقلين . وتمحيص ذلك يرجع إلى التعديل والجرح .

٣ - الجهل بالقوانين التي تخضع لها الظواهر الطبيعية .

٤ - الجهل بطبائع العمران (١) .

والمقصود بالظواهر الطبيعية :

١ - المقدمة ٣٢٨/١ ، ط ٣ دار النهضة ، نشر د. علي عبد الواحد وافي . ٢ - المقدمة ٣٢٩/١ .

والجهل ، وكثرة السكان ، أو قتلهم ، وطبيعة الدول ... الخ ، ضمن كل هذه العوامل هل من الممكن وقوع الحادثة أم لا ؟ وسنرى كيف يطبق ابن خلدون هذا المنهج في نقده لبعض الأخبار ، وكيف يعتبر أن العلم بطبيعة العمران هو أهم سلاح يوجه للخبر التاريخي : (وهو أحسن الوجوه وأوثقها في تمحيص الأخبار وتمييز صدقها من كذبها ، ولا يرجع إلى تعديل الرواة حتى يعلم أن ذلك الخبر في نفسه ممكن أو ممتنع ، وأما إذا كان مستحيلاً فلا فائدة للنظر في التعديل والتجريح) (١) .

وهذا الكلام وإن كان مقبولاً بشكل عام ، ولكنه يحتاج إلى شيء من التحفظ فهناك روايات صحيحة ينقلها ثقة عدول يعلمون ما ينقلون عن أمور خارقة للعادة ، وبالشروط المطلوبة لوقوع الكرامة فنحن نصدقها ، ولا نقبل من أحد أن يقول : هذه لا يمكن وقوعها ، كحادثة العلاء بن الحضرمي رضي الله عنه في فتح إقليم فارس زمن عمر بن الخطاب رضي الله عنه ، وإن كان الأصل هو الأخذ بالأسباب وجريان الأمور على سنن كونية لا تتخلف مع أن الخبر التاريخي يختلف من بعض الوجوه عن نقل حديث رسول الله ﷺ ، ولكن يبقى أن منهج الجرح والتعديل الذي قام به أهل الحديث هو من أعظم العلوم التي يبرز فيها المسلمون ، ونقدوا فيها

الروايات التي تتعلق بحديث رسول الله ﷺ واتخذوا في ذلك منهجاً صارماً للغاية ، ذباً عن السنة أن يدخل فيها ما ليس منها ، وإن تطبيق هذا المنهج على الروايات التاريخية — إن أمكن ذلك — لهو في غاية الأهمية ولكن هناك صعوبات تعترض هذا التطبيق ، منها :

١ - لم تؤلف الكتب في جرح وتعديل رواة التاريخ كما وقع لرواة حديث رسول الله ﷺ ، ولا شك أن الاهتمام بالسنة هو الأولي والمقدم ، والمقصود معظم الروايات التاريخية ، وإلا فهناك رواة للتاريخ يمكن معرفة حالهم من كتب الجرح والتعديل .

٢ - إن البحث والتفتيش عن الرواة انتهى في القرون الأولى بعد أن اطمأن علماء الحديث إلى حفظ سنة رسول الله ﷺ ، ولكن التاريخ حركة دائية ، فكيف العمل في الأحداث التي جاءت بعد ٩ .

٣ - تتدخل عوامل كثيرة في الحدث التاريخي غير الرواية ، مما يساعد على التأكد أو الشك في الخبر ، كالأثار التاريخية والعوامل الجغرافية .. الخ .

لهذه الأسباب ولغيرها لا بد من الجمع بين منهج أهل الحديث ، وما ذكره ابن خلدون من عدم مخالفة الخبر لسنن الاجتماع ، أو عدم مخالفته

للعقل الصريح ، مع الاستفادة أيضاً من مناهج النقد الحديثة عند دارسي التاريخ ، مما يتفق والأصول العامة للإسلام .

وستعرض هنا لنموذجين من تحليل الحديث التاريخي ، وتقد الخبر ، وعرضه على منهج قواعد علم الاجتماع .

أولاً : ناقش ابن تيمية الذين يطعنون في خلافة أبي بكر وعمر وعثمان رضي الله عنهم ، ويقولون : إن المسلمين خالفوا الوصية التي يزعمون أن رسول الله ﷺ أوصى بها لعلي بن أبي طالب رضي الله عنه . قال :

(نقدر أن الأخبار المتنازع فيها لم تكن ، فزجع إلى ما هو معلوم بالتواتر ، أو بالعقل والعادات ، أو مادت عليه النصوص المتفق عليها فنقول :

من المتواتر أن أبا بكر لم يطلب الخلافة برغبة ولا برهبة ، فلا بذل فيها مالأ ولا شهر عليها سيقاً ، ولا كانت له عشيرة ضخمة ، بل ولا قال : بايعوني ، ومن تخلف عن بيعته لم يؤذه ، ولا أكرمه عليها ، كسعد بن عباد ، فلما جاءه اليقين خرج منها أزهد مما دخل فيها ، لم يستأثر منها بشيء ولا أثر بها قرابة ، بل نظر إلى أفضلهم في نفسه (عمر بن الخطاب) فولاه عليهم فأطاعوه ففتح الأمصار ، وقهر الكفار ، وبسط العدل ، حتى

خرج منها شهيداً لم يتلوث لهم بمال ، ولا ولي أحداً من أقاربه ولاية ، هذا أمر يعرفه من يعرف ويتصف ، ثم بايعوا عثمان كلهم طوعاً منهم ، فسار وبني على أمر قد استقر قبله بسكينة وحلم وكرم ولين ، ولكن لم تكن فيه قوة عمر ولا سياسته التي بهرت العقول ، فطمع فيه الناس بعض الطمع ، وتوسعوا في الدنيا ، وكثرت عليهم الأموال ، وتولد من رغبة بعض الناس في الدنيا ، وضعف خوفهم من الله تعالى ، ومن ضعفه هو بالنسبة إلى كمال الذين سبقوه ، ما استحكم به الشر ، وحرك الفتنة ، حتى قتل مظلوماً . فتولى علي رضي الله عنه والفتنة قائمة ولم تصف قلوب كثير منهم ، ولا أمكنه هو قهرهم حتى يطيعوه ، ولا اقتضى رأيه الكف عن القتال حتى ينظر ما يؤول إليه أمره ، كما أشار عليه ولده الحسن ، ثم افرقت عليه الخوارج ، وقتلوه — قاتلهم الله — فكان آخر الخلفاء الراشدين الذين ولايتهم خلافة النبوة .

طريق آخر : وهو أن يقال : دواعي المسلمين بعد موت نبيهم كانت متوجهة إلى اتباع الحق قطعاً ، وليس لهم ما يصرفهم عن الحق ، وهم قادرون على ذلك ، وإذا حصل الداعي إلى الحق وانتهى الصارف مع القدرة وجب الفعل . فعلم أن المسلمين خير القرون بايعوا أبا بكر تديناً لا لرغبة ولا لرهبة ، فلو فعلوا بموجب الطبع لقدموا علياً أو العباس ، لشرف بني هاشم ،

ولما قيل لأبي قحافة : إن ابنك ولي الخلافة ، قال : ورضيت بنو أمية وبنو هاشم وبنو مخزوم ؟ قالوا : نعم ، فعجب ، وقال : « ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء » .

طريق آخر : تواتر أن الرسول ﷺ قال : « خير هذه الأمة قرني ، ثم الذين يلونهم ، ثم الذين يلونهم » فخير الأمم ، بلا نزاع ، القرن الأول ، ومن تأمل حال المسلمين في القرن الثاني بالنسبة إلى الأول ، علم تباین مابینهما ، فإن كان القرن الأول جحد حق الإمام المنصوص عليه ، ومنعوا عادلاً عالماً عادداً ودفعاً للحق ، فهؤلاء شر الخلق وهذه الأمة شر الأمم أخرجت للناس .

طريق آخر : عرف بالتواتر الذي لا يخفى أن أبا بكر وعمر وعثمان كان لهم بالنبي اختصاص عظيم وخلطة وصحية ومصاهرة ، وما عرف عنه أنه كان يذمهم ، فأما أن يكونوا على الاستقامة ظاهراً وباطناً معه وبعده ، أو لا . فالأول هو المطلوب ، والثاني إما أنه علم وداهنهم ، أو لم يعلم ، وأيهما قدر فهو من أعظم القدح في الرسول عليه السلام . وإن كانوا انحرفوا بعد الاستقامة فهذا خذلان من الله لنبيه في خواص أمته ، ومن وعد أنه يظهر دينه على الأديان كيف يكون أكابر خواصه

مرتدة ؟! هذا من أعظم القدح في الرسول والظعن فيه (١) .

وبنفس هذه الروح من مناقشة الروايات يرد ابن تيمية على من يقول : إن عمر بن الخطاب رضي الله عنه كان سيولي بعده سالمًا مولى أبي حذيفة لو كان حياً ، ويترك تولية أحد من أهل الشورى يقول :

(فكيف يظن بعمر أنه يولي مولى ، بل من الممكن أنه كان يولي ولاية جزئية ، أو يستشير به فبمن يولي ونحو ذلك من الأمور التي يصلح لها سالم مولى أبي حذيفة ، فإن سالمًا كان من خيار الصحابة) (٢) .

ثانياً — طبق ابن خلدون منهجه في نقد الخبر وهو : هل يثبت هذا الخبر أولاً إذا عرض على قواعد علم الاجتماع ، أو أنه يتناقض مع طبيعة العصر وطبيعة العلاقات الاجتماعية يومها ؟ وذكر أمثلة على منافاة الأخبار لطبيعة قواعد علم الاجتماع نذكر منها :

أ — قصة العباسة أخت الرشيد قال : (ومن الحكايات المدخولة للمؤرخين ما ينقلونه كافة عن سبب نكبة الرشيد للبرامكة من قصة العباسة أخته مع جعفر بن يحيى بن خالد مولاه ، وأنه إكلفه (٣) بمكانتهما أذن لهما في عقد النكاح دون الخلوة حرصاً على

١ — المتفق من منهاج الاحتفال ٤٨٢ ، ٤٨٥ . ٢ — المصدر السابق / ٣٦٨ .

٣ — كلفته به : أحبيته ولولت به .

اجتماعهما في مجلسه ، وأن العباسية
تحملت على التماس الخلوة ، فحملت
من جعفر ووشي بذلك للرشيـد
فاستغضب ...

ويتابع ابن خلدون نقده لهذا
الخير : (وهيهات ذلك من منصب
العباسية في دينها ، وأبويها ، وجلالها ،
وأنها بنت عبد الله بن عباس ليس بينها
وبينه إلا أربع رجال هم أشراف الدين
وعظماء الملة من بعده ، والعباسية بنت
محمد المهدي بن أبي جعفر المنصور
ابن محمد بن علي بن عبد الله بن عباس
ترجمان القرآن ، ابنة خليفة ، أخت
خليفة ، محفوفة بالملك العزيز ، قرية
عهد ببداوة المروية وسداجة (١) الدين
البعيدة عن عوائد الترف ومراتب
الفواخش ، وكيف يسوغ من الرشيد أن
يصهر إلى موالي الأعاجم على همته
وعظم آبابه ؟ وإنما نكب البرامكة
ماكان من استبدادهم على الدولة ،
واستكاف الرشيد عن الحنجر
والأنفة .. (٢) .

ب - كثيراً مايقع المؤرخون
في الوهم والغلط عندما يكون الخير
متعلقاً بالأرقام والإحصائيات ، كإحصاء
الجيوش ، أو أموال الخراج ، وبعض
الناس عندهم ولع بتضخيم الأرقام ،
فيذكرون أشياء تصادم العقل
والبديهيات ، وتصادم قانون النمو

السكاني ، وقد انتقد ابن خلدون
المؤرخين قبله لوقوعهم في هذه
الأغلاط ، واعتمد في نقده ، على علم
الإحصاء ، وتكاثر السكان ضمن البيئة
الجغرافية التي يعيشون فيها . يقول :
(وهذا كما نقل المسعودي
وكثير من المؤرخين في جيوش بني
إسرائيل ، وأن موسى عليه السلام
أحصاهم في التيه بعد أن أجاز من يطبق
حمل السلاح خاصة من ابن عشرين فما
فوقها ، فكانوا ستمائة ألف أو
يزيدون) .

يعلق ابن خلدون على هذه
الرواية : (ويذهل في ذلك عن تقدير
مصر والشام واتساعهما لمثل هذا العدد
من الجيوش ، ولقد كان ملك الفرس
ودولتهم أعظم من ملك بني إسرائيل ،
ومع ذلك لم تبلغ جيوش الفرس قط مثل
هذا العدد ولا قريباً منه ، وأعظم
ماكانت مجموعهم بالقادسية مائة
وعشرون ألفاً كلهم متبوع ، وكانوا في
أتباعهم أكثر من مائتي ألف ، وعن
عائشة والزهري أن جموع رستم التي
زحف بها لسعد بالقادسية إنما كانوا
ستين ألفاً .

وأيضاً ، فالذي بين موسى
وإسرائيل (يعقوب عليه السلام) إنما
هو أربعة آباء على ما ذكره المحققون ،
وكان مقامهم بمصر إلى أن خرجوا مع

١ - يقصد بها الفطرة السليمة والوضع الطبيعي الذي لم تشبه شائبة ، والساذج : الصافي لم يختلط بغيره ،
انظر : المقدمة ٣٠١/١ . ٢ - المقدمة ٣٠٠/١ .

موسى عليه السلام إلى التيه مائتين وعشرين سنة ، ويعد أن يتشعب النسل في أربعة أجيال إلى مثل هذا العدد (١) .

لاشك أنها نظرة متقدمة جداً من ابن خلدون وهي اكتشافه لقانون التكاثر والنمو السكاني .

لقد كان الهدف الرئيسي عند ابن خلدون من كتابة المقدمة هو تخلص الروايات التاريخية من الخطأ والكذب ، ووضع القوانين التي تساعد المؤرخ على عدم الوقوع في الأخطاء ، ولذلك تكلم عن العمران البشري

والقوانين التي تحكم سكونه وحركته . ولكنه فوجيء بأنه أتى بعلم جديد هو بحد ذاته هدف ثمين .

ولكن رغم أهمية ما جاء به ابن خلدون لا بد من التأكيد على أن منهج أهل الحديث في نقد الخبر هو من أعظم المناهج ، وإذا استطعنا الجمع بين هذا المنهج ومنهج النقد الاجتماعي والعقلي عند ابن خلدون وغيره من دارسي التاريخ — مع بعض التحفظات على هذه المناهج — فسوف تؤدي بعملنا هذا خدمة جليلة للتاريخ الإسلامي □



الحلم

للشاعر : معن بن أوس المزني^(١)

- ١- وذِي رَجِمَ قَلَمْتُ أَظْفَارَ ضِعْفِهِ
بحلمي عنه ، وهو ليس له حلم
- ٢- يحاول رَغْمِي لَا يُحَاوِلْ غَيْرَهُ
وكالموتِ عِنْدِي أَنْ يَحُلَّ بِهِ الرُّغْمُ
- ٣- فَإِنْ أَعَفَ عَنْهُ أَغْصِرْ عَيْنًا عَلَى قَلْدِي
وليس له بالصَّفْحِ عَنْ ذَنْبِهِ عِلْمُ
- ٤- وَإِنْ أَتَمَصَّرَ مِنْهُ أَكُنْ مِثْلَ رَائِثِهِ
سَهَامَ عَدُوٍّ يُسْتَهَاضُ بِهَا الْعَظْمُ
- ٥- صَبِرْتُ عَلَى مَا كَانَ يَنْبِي وَيَنْه
وماتسوي خَزْبُ الْأَقَارِبِ وَالسَّلْمُ
- ٦- وَبَادَرْتُ مِنْهُ النَّأْيَ وَالْمَرْءُ قَادِرٌ
عَلَى سَهْمِهِ مَا كَانَ فِي كَفِّهِ السَّهْمُ
- ٧- وَيَشْتَمُ عِرْضِي فِي الْمَغِيبِ جَاهِدًا
وليس له عِنْدِي هَوَانٌ وَلَا شَتْمُ
- ٨- إِذَا سَمِعْتُهُ وَصَلَ الْقَرَابَةُ سَامِنِي
قَطِيعَتَهَا ، تِلْكَ السَّفَاهَةُ وَالْإِلْمُ
- ٩- وَإِنْ أَدْعَهُ لِلتَّصَفِّ يَأْتِ إِجَابَتِي
وَيَدْعُو لِحُكْمِ جَائِرٍ غَيْرُهُ الْحُكْمُ

١ معن بن أوس المزني : شاعر فحل ، من مخضرمي الجاهلية والإسلام ، وهو شاعر مجيد محسن ، متين الكلام ، حسن النبلجة ، فخم المعاني .
كان معاوية يفضل مزينة (قبيلة الشاعر) في البشر ، ويقول : كان أشعر أهل الجاهلية منهم زهير ، وكان أشعر أهل الإسلام منهم ابنه كعب ومعن بن أوس .

شرح الأبيات (٥)

١ — رب صاحب قرابة كان ذا ضغينة وحقد عليّ ، أزلت أضغافه بحلمي وصبري ، مع أنه ليس عنده حلم وإنما هو غضوب نفور .

٢ — ومن صفاته أنه يحب قهري وإنزال الأذى بي ، وقد وقف جهده على هذا ، في حين أنني أكره مساعته ونزول أي أذى به كراهيتي للموت .

٣ — وأنا في حيرة من أمري معه ، فإنني إن أصبر على أذاه وأعف عنه ، أتحمّل مشقة عظيمة بذلك ، وهو لا يدري المعاناة التي أعانيها بالصفح عن ذنبه ، وليس يدري حتى بالصفح نفسه .

٤ — ويؤلمني أن أقابل إساءته بمثلها أشد الألم ، إذ أنني سأكون كمن يجهز السهام لعدوه ليرمي بها من جهازها .

٥ — لكن فضلت الأولى وهي الصبر على ما بدر منه تجاهي ، لأنني وجدت أن حرب الأقارب مر الأثر ، ففضلت مسالمتهم .

٦ — ووصلته بعد أن نأى وتباعد عني ، مع أنني قادر على قطيعته .

٧ — وفعلت ذلك مع جده واجتهاده في شتم عرضي وأنا غائب ، في حين لم يجد مني ما يسوءه من شتم ولا إهانة .

٨ — وإذا ما عرضت عليه التواصل وترك التقاطع والتدابير بحق القرابة والرحم كان جوابه القطيعة ، فياللسفاهة ، ويا ما أشد جراته وحرصه على كسب الإثم .

٩ — وإن دعوته للإنصاف ، وأن يحل كل منا صاحبه يرفض هذه الدعوة ، ويختار الاستمرار في الغي والجور عن القصد .

٥ الغرض من هذا الشرح فهم القصيدة من أقرب طريق ، والدخول إلى معانيها بعيداً عن الاصطلاحات ، وهو لم يكتب للمختصين ، ولا من في حكمهم ، وإنما كتب لمن لا يعرفون عن الأدب العربي إلا القليل ، نظراً لظروفهم الدراسية أو المعيشية ، وخاصة من هم في ديار الغربة .

- ١٠- فلولا اتقاء الله والرَّحِمِ التي
رعائِها حَقٌّ وتعطيها ظُلم
١١- إذا لعلاه بارقي وعطشهُ
بوسم شتار لا يشابهه وسَم
١٢- ويسعى إذا أبني ليهدم صالحِي
وليس الذي يني كمن شأنه الهدم
١٣- يودُّ لو ألي مُقدِّم ذو حصاصة
وأكرهُ- جهدي- أن يخالطه الغدَم
١٤- ويعتدُّ غُماً في الحوادث نكبتِي
وما إن له فيها سَناء ولا غُنىم

* * *

- ١٥- فما زِلْتُ في ليني له وتعطُفي
عليه كما تحنو على الولدِ الأُم
١٦- وعفُفي له مني الجناح تألفاً
لثَدْنِيهِ مني القِرابَةُ والرَّحْمُ
١٧- وصبري على أشياء منه تُريني
وكظمي على غيظي ، وقد ينفع الكظمُ
١٨- لأستلَّ منه الضَّغْنَ حتى استلثته
وقد كان ذا ضِغْنٍ يضيق به الحزم
١٩- رأيتُ انثلاماً بيننا فرَّقَته
برفقي أحياناً ، وقد يُرْفَعُ الثَّمُ
٢٠- وأبرأتُ غِلَّ الصدرِ منه توسعاً
بحلمي كما يُشْفَى بالاذوية الكَلَمُ
٢١- فأطفاأت نار الحرب بيني وبينهُ
فأصبحَ بعد الحرب وهو لنا سَلَمُ

١٠ — ١١ — فلولا تقوى الله ، والخوف من قطع الرحم التي أوجب الله وصلها ، وعذبه — سبحانه — ظلماً وأي ظلم ؛ لناجزته العداوة ، ولعلوته بالسيف ، وللحقه مني عار دائم لا يفارقه .

١٢ — إنه يصير على هدم مأبئيه ، وإفساد مآصلحه ، وشتان ما بين بان وهادم ومصلح ومفسد .

١٣ — وأنا وإياه على خطتين مختلفتين : فيبينما هو يتمنى لي الخصاصة ويحب لي الفقر ، فإنني أكره له ذلك وأعمل جهدي على تجنبه ما يضر به .

١٤ — لقد أعمى الحقد بصيرته ، وقلب بغضه لي الموازين في نظره ، حتى أصبح يعد ما يصيبني من نكبات ومصائب مغتماً له ، وزيادة في ربحه ، مع أنه في الحقيقة لا تعود مصائبني عليه برفعة قلب ، أو بمنفعة مادية .

١٥ — ولم أمل من مداراته وملايته ، كما تفعل الأم الرؤوم في حنوها على ولدها .

١٦ — ولقد بلغت معه الغاية في التواضع وخفض الجناح ، أنألف قلبه ليتذكر القربة التي تربط بيننا والرحم التي تجمعنا .

١٧ — وصبرت على أفعاله المريبة ، وكظمت غيظي على ما يثيرني من تصرفاته الغريبة ، لاعتقادي أن نتيجة كظم الغيظ محموددة في النهاية .

١٨ — كل هذا فعلته من أجل أن أداوي مرضه ، وأستل منه حقه ، وأروض نفسه الشמוש التي امتلأت حتى ضاقت بهذا الضغن .

١٩ — وكانت علاقتنا مثلومة معية ، فعالجت هذا القلم بترقي وحكمتي ، والفساد قد يصلح ، والخرق قد يرفع .

٢٠ — وكان مريض الصدر بالقل فداويت هذا القل بحلمي كما يداوى الجرح بالأدوية فيشفى .

٢١ — لقد كان بيني وبينه حرب مشتعلة ، فما زلت أداريه ، وأترقب به ، حتى حولته عن تلك العداوة ، وأطفأت تلك النار ، وصار لنا سلماً بعد أن كان حرباً □

حول القصيدة

هل عانيت العناء من جراء سلوك أحد أقرائك ، وهل ألمك أن يقابل معروفك بالتجاهل ، وإحسانك بالإساءة ، وهل صيرت على علاج من هذه حاله ، ومنيت نفسك بتغييره حيث كل الدلائل تشير إلى العكس ، وهل جوبهت بالصد والسفاهة وصنوف الجحود وأنت كاظم صامت ، تعتمل في داخلك براكين الغضب المكثوم ، تجللها بسمة رضية ، ومرة إثر مرة تواترت الإساءات ، وتتابع الإثارات ، وأنت في كل ذلك كأنك محتبس في زنزانة ضيقة وأفعى ذات فحيح ، ليس لك منها فكك ، ولا عنها مهرب ، ومازلت تداورها في حسن تأتٍ وصبر حتى استللت سُمها ، وخضدت شوكتها ، فأسلست قيادها بعد طول تقار .

إذا كان لك عهد بهذه التجربة ، أو سمعت من اشتكى مما يشبهها ؛ فإن الشاعر «معن بن أوس المزني» خلّد لنا ذلك في هذه القصيدة .

وقد امتازت هذه القصيدة بثلاث ميزات .

١ — سهولة وبساطة ، في جزالة وقوة أسر .

وهذه معادلة صعبة المرتقى ، إذا تحققت في أسلوب شخص فقد حقق البقاء له ، وأن تتسع مساحة الإعجاب به إلى مدى لا يرام .

فقد يظن بعض الناس أن السهولة تعني الضحالة ، وأن الجزالة تعني الجفاء والوعورة ، وهذا ظن خاطيء تدحضه هذه القصيدة ، فعلى الرغم من أنها من عصر متقدم ، (إذ إن قائلها شاعر مخضرم) إلا إنها — في سهولتها وانسياب ألفاظها — تدخل العقل والنفس دونما عناء ، وتثبت لنا أن في أدبنا القديم نصوصاً خالدة محبوبة عنا بغير ما يثيره أعداء هذا الأدب ، وخصوص هذه اللغة من أذاليل ودعوى الصعوبة والخشونة ، ويكفي دليلاً على هذا أن تقرأ هذه القصيدة بهدوء وروية ، فتجد أنها تسلسل إلى الوجدان رويداً رويداً ، وتتابع ألفاظها وجملها رحية ندية ، راسمة بدقة حدود شخصيتين مختلفتين أشد الاختلاف ، متبايتي السلوك والطبع أبعد التباين ، دون إسفاف وهبوط حين تصف الشخصية السيئة ، ودون إسراف في الفخر ، وإمعان في الخيلاء ، حين تصف قائلها .

٢ — صدق في التعبير ، وسمو المقصد .

فالشاعر مر بتجربة شخصية ، صورها أصدق تصوير ، واستهدف من وراء ذلك

إبراز محاسن الحلم وكظم الغيظ ومداراة ذوي الأرحام والرفق بهم ، والتنفير من الحقد والقطيعة والرد على الإساءة بمثلها ، والانتصار للنفس ، كل ذلك بعبارة نظيفة عالية ، تناسب مع هذا المقصد النبيل ، بعيداً عن أسلوب الوعظ المباشر الذي تستقله النفوس ، وتمله القلوب .

٣ — حكمة وعمق في تصوير النفس الإنسانية .

هاهو ذا الشاعر يبدو وكأنه يبوح لأحد جلسائه بتجربته ، مضطجماً في كِبَر^(١) بيته ، هادئ النفس ، مطمئن السريرة ، لم يحجب الغضب بصيرته طلباً للثأر ، مقدماً بكلمة (ذي رحم) لتكون بمثابة « الحثية » التي بنى عليها سلوكه الآتي ، حتى لا يقال له — وقد أكثر من تصيره وتذلل إزاء هذا الذي لا يستحق كل ذلك — : لقد أنعبت نفسك ، وألزمته ما لا يلزم ؛ فإن الرحم تستحق ذلك وأكثر منه ، (ويبدو أن الشاعر قد قال قصيدته في الإسلام ، وهذا ظاهر من تأثره بقوله تعالى : ﴿ واتقوا الله الذي تساءلون به والأرحام ﴾ في قوله : ولولا اتقاء الرحم ...) .

ويستمر في تصوير الأخلاق المتقابلة في هاتين النفسين المتباعدتين : حلم وطيش ، وحرص على الإغاطة وبعد عنها ، ومعاناة عند العفو وتجاهل له ، واقتراب من هذا ، وابتعاد من ذاك ، وشتم مقدع بظهر الغيب وتنزه عنه في كل حال ، وصلة للرحم وقطيعة لها ، وهدم يقابله بناء ، وحرص على نزول المكروه بشخص يحرص على حب الخير ... الخ ، في عمق وحكمة تتوالى إلى آخر القصيدة ، في موجات متساوية متراخية ، يذوب في خلال حروف المد فيها ، وفي ثنايا « أسباب وأوتاد البحر الطويل » توتر نفس الشاعر وغيظه المكبوت ، إلا موجة واحدة تعلو عن أخواتها ، حاملة لنا قدراً وافراً من شحنة الغضب والضيق والتبرم التي لا يمتنعها من الانفجار إلا تقوى الله الذي حض على صلة الأرحام والصبر على أذاهم ، وحذر من قطيعتهم ، وهي هذان البيتان :

فلولا اتقاء الله والرحم التي
رعايتها حق وتعطيها ظلم
إذا لعلاه بارقي وخطمته
بوسم ضار لا يشابهه وسم

ثم تعود الموجات إلى هدوئها واستقرارها .

١ — جانب بيته .

وبين البداية :

وذي رحم قلّمت أظفار ضفنه
بحلمي عنه وهو ليس له حلم

والخاتمة :

فأطفأت نار الحرب بيني وبينه
فأصبح بعد الحرب وهو لنا سلم

تنظم روح شعرية واحدة ، استلهمت البساطة والبعد عن التعقيد للتعبير عن نوازع النفس الإنسانية وأهوائها المتناقضة في بناء شامخ وصلب ، فالتحم البدء والختام .

لكل هذا لانستغرب إعجاب عبد الملك بن مروان بمعن بن أوس ، حيث عده — بهذه القصيدة — أشعر الناس ، عندما سأل في ليلة كان يسمر فيها مع ولده وأهله وخاصته ، عن أحسن ما قيل من الشعر ، فأنشدوا وفضلوا ، وقال بعضهم : امرؤ القيس ، وقال بعضهم : النابغة ، وقال بعضهم : الأعشى ، فلما فرغوا قال : أشعر الناس — والله — من هؤلاء جميعاً الذي قال : ... (وأنشد هذه القصيدة) (١) □



١ — الأملاني ٩٩/٢ ، زهر الآداب ، ٨١٧ .

مفهوم الجاهلية في الشعر الجاهلي

(٥)

محمد الناصر

ملخص الحلقة السابقة :

فالحلقة السابقة تحدث الكاتب عن بعض أيام العرب المشهورة كحرب البسوس ، وحرب داحس والغبراء ، وحرب الفجار ، وما جرى في هذه الحروب من ثارات وما قيل فيها من شعر ، وفي هذه الحلقة يدخل الفترة الإسلامية ، وأثر الإسلام في تلك البيئة

التمهيد :

ولقد نفخت العصبية في أفرادها نيراناً لاهبة من اعتزاز بالنسب ، فهم أفضل الناس ، وآباؤهم أشرف آباء ، حتى أن الشاعر كان ينسى نفسه ويتصور أنه وقومه ملوك الدنيا المتصرفون الباطشون بلا رادع ، وقد افتخروا بكثرة العدد والعدة ، فكثرت المنافرات بينهم ، وبالقوة والشجاعة ، بل بالجبروت والغطرسة وهي من أهم خصائص تلك الجاهلية ..

ولقد وجدنا خلال دراستنا للشعر الجاهلي شواهد كثيرة في هذا الشأن .

٢ - العادات والتقاليد : وكان لتقليد

من خلال دراستنا للحياة السياسية في الشعر الجاهلي لاحظنا أن لهذه الحياة مقومات أساسية نوجزها فيما يأتي :

١ - القبيلة : هي البنية الاجتماعية والسياسية لتلك المجتمعات ، ففيها يجذُّ العربي الحماية والطمأنينة ، ولها يتعصب ، والرباط الأقوى فيها هو العصبية التي تنسي أصحابها كل تعقل وتوازن ، فلا رأي ولا حرية للفرد أمام عادات القبيلة وتقاليدها ، وإلا تعرض للخلع والطرْد .

عندهم سطوة الدين والمعتقد ، فلا يستطيع الفرد مهما أوتي من مكانة أن يخرج عليها ، لقد تاهوا في ضلالات الجهالة والتقليد ، وعطلوا فكرهم وعقولهم ، ولذلك سفه الإسلام أحلامهم وحاول تحرير عقولهم ، حتى تمكن من تخليصهم من رواسيها .

٣ - التفرق والشتات : لم يعرف العرب وحدة سياسية في تاريخهم الجاهلي ، حتى أن الإمارات التي تشكلت كانت لا تزيد عن كونها قبائل متصارعة مع أمثالها ، ولم تنفذ إلى فكرة الأمة أو الجنس بحيث يجمعون العرب تحت لواء واحد ، إنما اتخذت صورة اتحاد قبلي له رئيس ليس غير .

لقد كوّن المناذرة والغساسنة إمارتين اصطبلتتهما فارس والروم لضرب القبائل العربية الأخرى في الجزيرة ، وكثيراً ما وقعت الحروب الطاحنة بين هاتين الإمارتين . ولقد أدتا دورهما في خدمة مآذيهما خير أداء من بطش بالقبائل العربية ، وقتل وتخريب ..

وفي مؤتة حارب مع الروم من قبائل العرب مثل لخم وجذام وبلي وغيرهم ما يزيد عن مائة ألف بالإضافة إلى مثلهم من الروم (١) .

أما إمارة كندة ، ومدن الحجاز ، فما كانت إلا تجمعات قبلية سكنت الحاضرة ولم تخرج على عادات القبائل

وصراعاتها .

٤ - الحروب والأيام : إن العربي في البادية شجاع ، يفضل الموت تحت ظلال السيوف ، على حياة الذل والضميم ، فحياته حرب ضروس لاتهدأ ، وقد زخرت موضوعات الشعر في تصويرها كما مر معنا في الأعداد السابقة ، إذ مدح الشعراء الشجاعة والشجعان ، والفروسية والفرسان ، والحياة للقوي ، وهذا ماعبر عنه زهير إذ يقول :

ومن لم يزد عن حوضه بسلاحه
يهدم ومن لا يظلم الناس يظلم

وكثر الهجاء وشارك في المعارك مصوراً الفرار والهزيمة ، وبكى الشعراء قتلاهم ، وندبت النساء الموتى ، وعرف الشعر العربي عدداً من أصحاب المراثي ..

آثار الحرب : وكان من آثارها كثرة الأسرى والسبايا ، ومارافق ذلك من تأريث للعداوة ، ومحاولات مستمرة لتخليص الأسرى والسبايا .

أما عادة الثأر فقد كانت متأصلة في نفس العربي وكثيراً ما سببت حروباً لاتنطفئ ، ولم تمنع القرابة من الثأر بين أفراد القبيلة الواحدة .

وقد تلجأ القبائل في هذه البيئة الحربية ، التي يشع فيها الفرع والهول ،

إلى التحالف مع القبائل الأخرى لئلا
عن نفسها العدوان .

ولقد صورت لنا أيام العرب هذه
الحياة الحرة ، وذلك الصراع الدامي ،
وإذا تصفحت الجزء الأول من كتاب
الكامل في التاريخ لابن الأثير مثلاً
يهولك هذا الجو الصاخب من الحروب
والضغائن .

إنها الجاهلية بكل مقوماتها
انطلقت صاخبة لاتفق عند حد ،
مادامت لا تحتكم إلى دين ، وإنما تتبع
ما وجدت عليه الآباء والأجداد ..

لقد كان العربي في وثنيته
مستعبداً لعدد من الأرباب
والمعبودات ، فبالإضافة إلى عبادة
الأصنام والكواكب كان الفرد ينصاع
إلى استبداد القبيلة والعرف ، والعادة ،
ثم إلى الهوى والشهوات ..

كلمة في المنهج :

في القسم الأول من هذه
الدراسة ، كنت قد اعتمدت على الشعر
الجاهلي لأنه خير مصدر لتصوير حياة
العرب في تلك الفترة ، إذ قد اهتم به
علماء اللغة تدويناً ودراسة ، أكثر من
اهتمام المؤرخين ، فدراستهم كانت
ظنية تعتمد على الحدس والتخمين ، أو
دراسة الآثار ..

وفي هذا القسم كان اعتمادي

على القرآن الكريم ، لأنه صور حياة
الجاهلية تصويراً دقيقاً ، حياً معبراً
بالأحداث ، والسنة النبوية المطهرة
— وصراع النخبة المؤمنة مع ذويهم
ومعاصريهم — حيث صورت هنا
الصراع كتب السيرة والتراجم ثم شعراء
الدعوة الإسلامية في صدر الإسلام .

إننا نعيش الآن في غربة ، غربة
جديدة للإسلام ، تجعل محاولة العودة
صعبة وشاقة ، وفيها عنصر الجدة ..
لا بد من عودة جادة إلى منابع الأولى
الصافية ، منابع العقيدة ، ودراسة السنة
وكيف روى الرسول ﷺ أصحابه .

قال ﷺ : « بدأ الإسلام غريباً
وسيعود غريباً كما بدأ ، فطوبى
للغرباء » أخرجه مسلم .

لقد دار الزمن دورته وعاد
الإسلام كما بدأ ، كما أخطر بذلك
الرسول ﷺ ، هذه الغربة تجعل
محاولة العودة كأنها جولة جديدة ...
وستوفر لها عنصر الجدة ... فيكون
حافزاً لها على بلوغ القمة (١) .

وفي سبيل هذه العودة نتلمس
المنهج في طريقة تربية الجماعة
الأولى ، جماعة الرسول ﷺ وكيف
كانت من الاستعلاء بإيمانها على حياة
التمزق والته والضياع ... إن حياة
الإلف والعادة للمسلم قد نجعله ينقض
عرى الدين ، يروى أن عمر رضي الله

١ — منهج التربية الإسلامية : (١٩/٢) للأستاذ محمد قطب .

عنه قال : « ينقضُ الإسلامُ عروة عروة إذا نشأ في الإسلام من لا يعرف الجاهلية » .

ومن أجل خطوة في طريق التربية الإيمانية ، ومن أجل الميزة ، ومقارنة الواقع بما فيه ، مع ماضي هذه الأمة الناصح ، بعد جاهلية مظلمة ، تقدم هذه الدراسة ..

وسوف أركز الحديث حول
المباحث التالية :

١ - التربية العقدية : ودورها في تربية الجماعة الأولى .

٢ - العصية القلبية : وكيف عمل الإسلام على تذويبها .

٣ - وحدة الأمة : بعد التفرق والشتات .

٤ - اتباع التقاليد وتحكيم الأهواء .

٥ - الجهاد في سبيل الله : بعد الحروب الدامية .

أولاً - التربية العقدية :

كيف واجه الإسلام الجاهلية ؟
كيف انتشل العرب من أوضاعها ؟
كيف رباهم رسول الله ﷺ حتى يتخلصوا من القيم التي كانوا يقدسونها والعادات التي كانوا يخضعون إليها ؟
للإجابة على هذه الاستفسارات

لابد من العودة إلى منهج التربية الذي ربي عليه محمد بن عبد الله ﷺ أصحابه فهو قلوبنا ، وواجب علينا أن نتبع منهجه ﴿ ولكم في رسول الله أسوة حسنة ﴾ .

أ - طريقة الإسلام في التربية :
(التوحيد الخالص) .

كانت البداية الأولى في التربية هي تصحيح العقيدة في الله ، ومنذ اللحظة الأولى ، منذ أن يعلن المسلم (لا إله إلا الله محمد رسول الله) يصبح انتماء المسلم لدينه ، ويتركز بعدها من كل معبود أو متبوع أو مطاع سوى الله (١) .

﴿ فمن يكفر بالطاغوت ويؤمن بالله فقد استمسك بالعروة الوثقى ﴾ [البقرة : ٢٥٦] .

وفي الحديث الشريف عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « إن الله قد أذهب عنكم عبية الجاهلية وفخرها بالآباء ، مؤمن تقي أو فاجر شقي ، أنتم بنو آدم وآدم من تراب ، ليدعن رجال فخرهم بأقوام إنما هم فحم من فحم جهنم أو ليكونن أهون على الله من الجعلان التي تدفع بأنفها التَّنَّ » (٢) .

بهذا التصوير والتنفير ، بدأ الرسول ﷺ ينفر أصحابه من رواسب

١ - انظر كتاب الولاء والبراء ط : أولى . د . محمد سعيد القحطاني ، ص ١٠٤ .

٢ - سنن أبي داود كتاب الأدب ٣٤٠/٥ ، ٥١١٦ وأخرجه الترمذي في المنقب ، وقال حديث حسن .

الجاهلية ومفاخرها ، وعصبياتها ..

« لقد كان الرجل حين يدخل في الإسلام يخلع على عتيبه ماضيه في الجاهلية ، كان يشعر في اللحظة التي يجيء فيها إلى الإسلام ، أنه بدأ عهداً جديداً ، منفصلاً كل الانفصال عن حياته التي عاشها في الجاهلية .. كان يقف منها موقف المستريب الشاك الحذر المتخوف الذي يحس أن كل هذا رجس لا يصلح للإسلام ، وبهذا الإحساس كان يتلقى هدي الإسلام .. » (١) .

نعم هكذا كان مفهوم التوحيد يسيطر على مشاعر المسلم فيتحول إلى واقع حي متحرك ، يملأ عليه شغاف قلبه ، بعيداً عن المفاهيم الذهنية المجردة ، والمعرفة العقلية البحتة كما يحلو لبعض الناس أن يفهموا التوحيد في عصور التقهقر والتبعية .

إنّ « المعرفة النظرية الذهنية الباردة الميتة شيء ، والمعرفة الحية التي تنبع من الوجدان فتتفاعل بها النفس كلها ، وتعطي تأثيراً معنياً في السلوك الواقعي شيء آخر ، هي ما يطلبه الإسلام بالذات ويستتبه في قلوب المسلمين ليصبحوا مسلمين » .

« والحادث الآن في الأجيال

القائمة هو هذه الجهالة بالمعنى الحقيقي لا إله إلا الله .. وصلتها الوثيقة التي لا تنفصم بالحكم بما أنزل الله » .

« وعندما تستقر هذه الحقيقة في الأذهان ينبغي أن تعمل على تحويل حياتنا كلها لتستقيم على منهج الله في كل شيء : في سياسة الحكم ، في سياسة المال ، في سياسة المجتمع .. » (٢) .

إن المسلم إذا تمكنت عقيدة التوحيد وحقيقة لا إله إلا الله من نفسه لا بد أن يتبرأ من المشركين وماهم عليه .

« إنه لا يستقيم للإنسان إسلام — ولو وحّد الله وترك الشرك — إلا بعدلوة المشركين والتصريح لهم بالعداوة (٣) كما قال تعالى : ﴿ لَنَجْذِئُنَّ قَوْمًا بِأَفْئِئَتِهِمُ الْيَوْمَ الْآخِرَ يُؤَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ ﴾ [المجادلة ٢٢] .

وفي الصحيحين : أن رسول الله ﷺ قال : « أمرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله ويقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة ، فإذا فعلوا ذلك عصموا مني دماءهم وأموالهم إلا لحق الإسلام وحسابهم على الله » .

١ — معالم في الطريق : سيد قطب ، ص ١٩ — ٢٠ .

٢ — منهج الترية الإسلامية : محمد قطب ٢٨/٢ ، ٨٣ .

٣ — انظر مجموعة التوحيد ، وستة مواضع من مقالة مختصر السيرة النبوية للشيخ محمد بن عبد الوهاب .

قال أبو بكر رضي الله عنه : « إن الزكاة من حقها ، والله لو منعوني عقلاً كانوا يؤدونه إلى رسول الله لقاتلتهم على منعه » (١) .

« إن بني حنيفة من أشهر أهل الردة وأعظمهم كفرأ وهم مع هذا يشهدون : أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله ويؤذنون ويصلون ... » (٢) .

« ولو كانت كلمة لا إله إلا الله مجرد كلمة لقاتلتها قريش في الجاهلية ، إلا أنها تعلم أن لها مقتضياتها .. فكفار مكة قد علموا مراد النبي ﷺ من هذه الكلمة (لا إله إلا الله) فأبوا واستكبروا ولم ينفعهم إيمانهم بأن الله واحد رازق محيي مميت (توحيد الربوبية دون توحيد الألوهية) ولما قال لهم النبي قولوا : لا إله إلا الله ، قالوا : ﴿ أجعل الآلهة إلهاً واحداً إن هذا لشيء عجاب ﴾ [ص : ٥] (٣) .

إن الرسول ﷺ عمل على اجتثاث نخوة الجاهلية وتعلق قلوب العرب بها ، في أحاديثه الشريفة ، وخطبه الكريمة .. فهاهو يضع بعد فتح مكة كل مآثر الجاهلية تحت قدميه : « ألا كل مآثرة أو مال أو دم فهو تحت قدمي هاتين إلا سدانة البيت وسقاية الحاج » (٤) .

وفي فصل لا إله إلا الله منهج

حياة يتحدث المرحوم سيد قطب عن هذا المفهوم إذ يقول : « ومن ثم تصبغ شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله قاعدة لمنهج كامل تقوم عليه حياة الأمة المسلمة بحذاقها فلا تقوم هذه الحياة قبل أن تقوم هذه القاعدة ، كما أنها لا تكون حياة إسلامية إذا قامت على غير هذه القاعدة » (٥) .

﴿ إن الحكم إلا لله أمر ألا تعبدوا إلا إياه ذلك الدين القيم ﴾ [يوسف : ٤٠] .

إن الإصرار على صفاء التوحيد ، ونقاء العقيدة ، مع انتزاع رواسب الجاهلية ، كان من أهم مقومات التربية المحمدية في دار الأرقم ، ومدينة الرسول ﷺ ، وما تزال هي الطريق الوحيدة ، لكل تربية جادة لا تريد العبث واللهو والتسول على فئات الشرق والغرب ، باسم الإسلام ، وضغوط العصر الحاضر ومدنيته المادية ..

ب — الحب في الله والبغض في الله :

لقد تشكل المجتمع الوليد في مكة المكرمة ، على أنقاض مجتمع الجاهلية ، واكتملت صورة هذا المجتمع الإسلامي بعد الهجرة إلى المدينة المنورة ...

تشكل مجتمع العقيدة ، على

١ - انظر مختصر السيرة النبوية للشيخ محمد عبد الوهاب ص ٣٠ ، ٣٢ .

٢ - المرجع السابق .

٣ - المرجع السابق ، ص ١٤٦ .

٤ - معالم في الطريق ، ص ٩٢ .

الحب بين المؤمنين ، والأخوة بين المسلمين .

إن الحب بين المؤمنين هو الذي كان « يحرك حياة المؤمن كلها .. هو مفتاح التربية الإسلامية ونقطة ارتكازها ومنطلقها الذي تنطلق منه » والأخوة هنا .. حيث لم تكن هناك — أي في الجاهلية — .. إنها الأخوة .. إنه الترابط الصادق .. كانت الخطوة الأولى في التربية هي حب الله ورسوله والخطوة الثانية هي الالتقاء على حب الله ورسوله « يلتقي الناس على العقيدة في الله .. لأن كلاً منهم يحب الله ورسوله فلا تكون ذواتهم بارزة .. إنما يكون الجانب البارز هو الحب .. بل إن الإنسان المؤمن يحب أن يؤثر أخاه على نفسه .. وذلك من معجزات العقيدة ومعجزات التربية على العقيدة » ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة « [الحشر : ٩] .

« وكان يفيض قريشاً ويثير عجبها محبة أصحاب محمد لمحمد حتى قال أبو سفيان : « مارأيت أحداً يحبه الناس كحب أصحاب محمد محمداً » (١) .

إن هذه المحبة بين المؤمنين من لوازم لا إله إلا الله ، والبراء من

المشركين من لوازمها أيضاً (٢) .

يقول تعالى : ﴿ لا يَتَخَذَ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَلَيْسَ مِنَ اللَّهِ فِي شَيْءٍ ﴾ [آل عمران : ٢٨] .

وقال عليه الصلاة والسلام : « أوثق عرى الإيمان الموالاة في الله والمعاداة في الله والحب في الله والبغض في الله » (٣) .

ومارواه الإمام أحمد عن جرير ابن عبد الله البجلي أن رسول الله بايعه على أن « تصح للمسلم وتبرأ من الكافر » (٤) .

وفي صحيح البخاري أن رسول الله ﷺ قال : « المرء مع من أحب » (٥) .

« إن أصل الموالاة الحب وأصل المعاداة البغض ، وينشأ عنهما من أعمال القلوب والجوارح ما يدخل في حقيقة الموالاة والمعاداة .. كالنصرة والأنس والمعاونة والجهاد والهجرة ونحو ذلك » (٦) .

« ويتضح مما سبق أن الولاء في الله هو محبة الله ونصرة دينه ، ومحبة أوليائه ونصرتهم ، والبراء هو البغض

١ — منهج التربية الإسلامية ، ج ٢ ، ص ٢٧ ، ٢٨ ، ٤١ ، ٤٢ . ٢ — انظر لقولاء والبراء : د. القحطاني ، ص ٤٠ ، ٦٠ . ٣ — انظر الجامع الصغير ٣٤٣/٢ ح ٢٥٣٦ . وقال الألباني : حديث حسن . ٤ — المسند للإمام أحمد ج ٣٥٧/٤ . ٥ — فتح الباري ، كتاب الأدب ، ٥٥٧/١٠ ، ح ٦٦٦٨ . ٦ — الرسائل المفيدة للشيخ عبد اللطيف بن عبد الرحمن آل الشيخ نقلًا عن الولاء والبراء للدكتور محمد سعيد القحطاني ، ص ٤٠ .

من عبادة قومه :

﴿ قد كانت لكم أسوة حسنة في إبراهيم والذين معه إذ قالوا لقومهم إنا برآء منكم ومما تعبدون من دون الله ﴾ [سورة الممتحنة : ٤] .

ولا بد أن ننأسى بخاتم الأنبياء والرسول محمد ﷺ : ﴿ لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة ﴾ [الأحزاب : ٢١] فرسول الله وإخوانه الأنبياء عليهم أفضل الصلاة والسلام كانوا نماذج الهدى لجميع الناس في كل أمر من أمور حياتهم ومماتهم ، واجب الله طاعتهم واتباع أوامرهم ، قال تعالى : ﴿ وما أرسلنا من رسول إلا ليطاع بإذن الله ﴾ [النساء : ٦٤] □ (٣)

لأعداء الله ومجاهدتهم .. (١) .

إن موالاة المشركين خطيرة ، ماكان الجيل الأول يقترب منها ، وإن موالاة المؤمنين ومحبتهم من علامات الإيمان ورد في صحيح مسلم عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : « إن الله يقول يوم القيامة : أين المتحابون بجلالي ، اليوم أظلمهم في ظلي يوم لا ظل إلا ظلي » (٢) .

دعوة الأنبياء :

وهذه هي دعوة الرسل جميعاً ، توحيد خالص ، كلمة واحدة يرددها كل رسول : « لا إله إلا الله اعبدوا الله ما لكم من إله غيره » . وبراعة خالصة من الشرك في جميع أشكاله . وهذا أبو الأنبياء إبراهيم عليه الصلاة والسلام يتبرأ



١ - انظر الولاء والبراء ، ص ٤٣ وهو كتاب جيد في هذا الموضوع ، بحسن الرجوع إليه .

٢ - صحيح مسلم ، كتاب البر ، ج ٤ ، ح ٢٥٦٦ .

٣ - انظر منهج الأنبياء في الدعوة إلى الله ، ج ١ .

وَكسرت رمحي ...

شعر : علي محمد

ومصائبي أوهت عصيَّ شبابي
يا طيب خبز الفارس الجواب
يسعى ويطلق أبعد الأبواب
وأضيء ليل الغرب بالأغراب
بين « الخليل » وبدعة « السياب »
علَّ النسائم قابلت أحبابي
يشفي الغليل بجملته وجواب
وأبشكم همي وسرَّ عذابي
بعد الهوان وعيشة السرداب
وكسرت رمحي في ربيع شبابي
سجناً غليظاً موحد الأبواب
أنني فريسة أكلب وذئاب
شهم يخفف لوعتي ومصابي
والذل والبلوى وصوت غراب
أملأً ببارق خلب كذاب
حسن الحضور بمجلس النواب
وأغيط أهلي من بذيء سبابي
ولأهل ديني طعنتي وحرابي
يأباه وحش قابع في الغاب
ويسؤهم حال الهوى الغلاب
درب الحياة بسنة وكتاب

بكت الديار لفرقة الأحباب
وغدا التشرذ خبزنا وطعامنا
هذا يدرس في الخليج وغيره
حتى إلى الأفغان شرق نجمنا
وبقيت وحدي لا أبالك حائراً
أغدو إلى السمات أسأل بعضها
وأسأل الركبان علَّ مسافراً
بي رغبة في أن أعيش همومكم
فلقد خرجت من الكتانة ضالماً
وأضعت في أرض الشام قضيتي
وغراس دعوتي الحبيبة أودعت
وعلى ذرى لبنان ثمة شاهد
ويدوسني علع وأزعم أنه
أمشي ويتبعني الهوان ودمعتي
ولقد تركت العزَّ عزَّ محمد
وغرقت في لبس الأنيق وغرني
أنسى عداء المجرمين سياسة
للظالمين تحيتي ومودتي
هذا جحيم لا يطاق ومنطق
إن الذين تذوقوا طعم الهدى
سيوحدون صفوفهم لينوروا

نصيحة من عالم لخليفة

أبو يوسف يعقوب بن إبراهيم القاضي (٥)

● وإياك والأمر بالهوى ، والأخذ بالغضب .

● وإذا نظرت إلى أمرين أحدهما للآخرة والآخر للدنيا ، فاختر أمر الآخرة على أمر الدنيا ، فإن الآخرة تبقى ، والدنيا تفتى .

● وكن من خشية الله على حذر ، واجعل الناس عندك في أمر الله سواء القريب والبعيد ، ولا تخف في الله لومة لائم . واحذر فإن الحذر بالقلب ، وليس باللسان ، واتق الله فإنما التقوى بالتقوى ، ومن يتق الله يمه .

● واعمل لأجل مفضوض وسبيل مسلوک ، وطريق مأخوذ ، وعمل محفوظ ، ومنهل مورود ، فإن ذلك المورد الحق ، والموقف الأعظم الذي تطير فيه القلوب ، وتنقطع فيه الحجج لعزة ملك قهرهم جبروته ، والخلق له داخلون بين يديه ، ينتظرون قضاءه ، ويخافون عقوبته ، وكان ذلك قد كان . فكفى بالحسرة والندامة يومئذ في ذلك الموقف العظيم لمن علم ولم

يا أمير المؤمنين ، إن الله — وله الحمد — قد قلّدك أمراً

عظيماً ؛ ثوابه أعظم الثواب ، وعقابه أشد العقاب . قلّدك أمر هذه الأمة ، فأصبحت وأمست وأنت تبني لخلق كثير قد استرعاكهم الله ، واتّمتك عليهم ، وابتلاك بهم ، وولّك أمرهم ، وليس يليث البيان إذا أسس على غير التقوى أن يأتيه الله من القواعد ، فيهدمه على من بناه ، وأعان عليه . فلا تضيق ما قلّدك الله من أمر هذه الأمة والرعية ، فإن القوة في العمل بإذن الله .

● لا تؤخر عمل اليوم إلى غدا ، فإنك إذا فعلت ذلك أضعت .

● إن الأجل دون الأمل ، فبادر الأجل بالعمل ، فإنه لا عمل بعد الأجل .

● إن الرعاة مؤثرون إلى ربهم ما يؤذي الراعي إلى ربه . فأقم الحق فيما ولّك الله وقلّدك ولو ساعة من نهار ، فإن أسعد الرعاة عند الله يوم القيامة راع سعدت به رعيته .

● ولا تزعج ؛ فتزيغ رعيّتك .

هـ أبو يوسف يعقوب بن إبراهيم بن حبيب الأنصاري ، الكوفي ، البغدادى صاحب الإمام أبي حنيفة ، وتلميذه ، وأول من نشر مذهبه ، كان قتيلاً علامة ، من حفاظ الحديث ، واسع العلم بالتفسير والمغازي وأيام العرب ، ولي القضاء أيام المهدي والهادي والرشيد ومات في خلافته ببغداد وهو على القضاء . ومن كتبه المطبوعة : الخراج ، والآثار (وهو مستند أبي حنيفة) .

يعمل ، يومَ تزلّ فيه الأقدام ، وتتغير فيه
الألوان ، ويطول فيه القيام ، ويشند فيه
الحساب . يقول الله تبارك وتعالى في
كتابه : ﴿ وإن يوماً عند ربك كألف
سنة مما تعدون ﴾ ، وقال تعالى :
﴿ هذا يوم الفصل جمعناكم
والأولين ﴾ وقال تعالى : ﴿ إن يوم
الفصل ميقاتهم أجمعين ﴾ ، وقال
تعالى : ﴿ كأنهم يوم يرون ما يوعدون
لم يلبثوا إلا ساعة من نهار ﴾ ، وقال
: ﴿ كأنهم يوم يرونها لم يلبثوا إلا
عشية أو ضحاها ﴾ . فإلها من عشرة
لائقال ، وإلها من ندامة لاتنفع ، إنما
هو اختلاف الليل والنهار : يئليان كل
جديد ، ويقربان كل بعيد ، ويأتیان
بكل موعود ، ويجزي الله كل نفس بما
كسبت إن الله سريع الحساب .

● قاله الله ، فإن البقاء قليل ،
والخطب خطير ، والدنيا هالكة وهالك
من فيها ، والآخرة هي دار القرار . فلا
تلق الله غداً وأنت سالك سبيل
المعتدين ، فإن ديان يوم الدين إنما يدين
العباد بأعمالهم ، ولا يدينهم بمنازلهم .
وقد حذر الله فاحذر ، فإنك لم
تخلق عبثاً ، ولن تترك سدى . وإن الله
سائلك عما أنت فيه وعما عملت به ،
فانظر ما للجواب .

واعلم أنه لن تزول غداً قدما عبد
بين يدي الله تبارك وتعالى إلا من بعد
المسئلة فقد قال ﷺ :

« لاتزول قدما عبد يوم القيامة
حتى يسأل عن أربع : عن علمه ماعمل
فيه ، وعن عمره فيم أنفاه ، وعن ماله
من أين اكتسبه ، وفيم أنفقه ، وعن
جسده فيم أبلاه » ، فأعد — يأمر
المؤمنين — للمسئلة جوابها ، فإن
ماعملت فأنبت فهو عليك غداً يقرأ ،
فاذكر كشف قناعك فيما بينك وبين الله
في مجمع الأشهاد .

وإنسي أوصيك — يأمر
المؤمنين — بحفظ مااستحفظك الله ،
ورعاية مااسترعاك الله ، وأن لاتنظر في
ذلك إلا إليه وله . فإنك إن لاتفعل
تنور عليك سهول الهدى ، وتعمى في
عينك وتتعمى رسومه ، ويضيئ عليك
رحبه ، وتنكر منه ماتعرف ، وتعرف منه
ماتنكر ، فخاصم نفسك خصومة من
يريد الفلج (١) لها لا عليها ، فإن
الراعي المضيع يضمن ماهلك على يديه
مما لو شاء رده عن أماكن الهلكة بإذن
الله ، وأورده أماكن الحياة والنجاة ، فإذا
ترك ذلك أضاعه ، وإن تشاغل بغيره
كانت الهلكة عليه أسرع ، وبه أضر ،
وإذا أصلح كان أسعد من هنالك
بذلك ، ووفاه الله أضعاف ماوفى له .
فاحذر أن تضيع رعيك ،
فيستوفي رهباً حقها منك ،
ويضيعك — بما أضعت — أجرك ،
وإنما يدعم البنيان قبل أن ينهدم . وإنما
لك من عملك ماعملت فيمن ولاك الله

أمره ، وعليك ماضيت منه ، فلاتنس القيام بأمر من ولاك الله أمره ، فلتستئسى ، ولاتغفل عنهم وعما يصلحهم ، فليس يغفل عنك . ولا يضيع حفظك من هذه الدنيا في هذه الأيام والليالي كثرة تحريك لسانك في نفسك بذكر الله تسييحاً وتهليلاً وتحميداً ، والصلاة على رسوله ﷺ ، نبي الرحمة ، وإمام الهدى ، عليه السلام .

وإن الله بمنه ورحمته جعل ولاية الأمر خلفاء في أرضه ، وجعل لهم نوراً يضيء للرعية ما ظلم عليهم من الأمور فيما بينهم ، ويبين ما اشتبه من الحقوق عليهم . وإضاءة نور ولاية الأمر إقامة الحدود ، ورد الحقوق إلى أهلها بالثبوت والأمر البين .

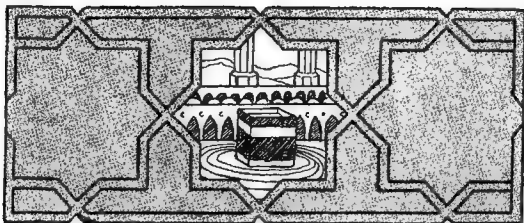
وإحياء السنن التي سننها القوم الصالحون أعظم موقفاً ، فإن إحياء السنن من الخير الذي يحيا ولا يموت .

وجور الراعي هلاك للرعية ، واستعانت به غير أهل الثقة والخير هلاك للعامة . فاستتم ما أتاك الله — يا أمير المؤمنين — من النعم بحسن مجاورتها ، والتمس الزيادة فيها بالشكر عليها ، فإن الله تبارك وتعالى يقول في كتابه العزيز : ﴿ لئن شكرتم لأزيدنكم ، ولئن كفرتم إن عذابي

لشديد ﴾ .

وليس شيء أحب إلى الله من الإصلاح ، ولأبغض إليه من الفساد ، والعمل بالمعاصي كفر بالنعم ، وقيل من كفر من قوم قط النعمة ثم لم يفرعوا إلى التوبة إلا سلبوا عزمهم ، وسلط الله عليهم عدوهم . وإني أسأل الله — يا أمير المؤمنين — الذي منَّ عليك بمعرفته فيما أولاك ، أن لا يكللك في شيء من أملك إلى نفسك ، وأن يتولى منك ماتولى من أوليائه وأحبابه ، فإنه وتي ذلك والمرغوب إليه فيه .

وقد كتبت لك ما أمرت به ، وشرحته لك ، وبينته ، ففقهه ، وتدبره ، وردد قراءته حتى تحفظه ، فإني قد اجتهدت لك في ذلك ولم ألك والمسلمين نصحاً ، ابتغاء وجه الله وثوابه وخوف عقابه . وإني لأرجو — إن عملت بما فيه من البيان — أن يوفر الله خراجك من غير ظلم مسلم ولا معاهد ، ويصلح لك رعيك ، فإن صلاحهم بإقامة الحدود عليهم ، ورفع الظلم عنهم ، والنظام فيما اشتبه من الحقوق عليهم . وكتبت لك أحاديث حسنة ، فيها ترغيب وتحضيض على ما سألت عنه ، مما تريد العمل به إن شاء الله . فوفقك الله لما يرضيه عنك ، وأصلح بك ، وعلى يدك □



شؤون العالم الإسلامي ومشكلاته

إعداد : محمد أحمد عبد الله

- أين بوايكم يا أهل المخيمات
- تركيا المسلمة تتحدى أتاتورك
- الظلم مرتعه وخيم

أين بواكيكم يا أهل المخيمات !؟

نقطة

جريدة التايمز البريطانية
في عددها الصادر في
١٩٨٧/٢/١١ تقريراً — كان قد مضى
عليه أكثر من أسبوع — لأحد مراسليها
عن الوضع في المخيمات الفلسطينية
المحاصرة في لبنان ، تقول فيه :

(على بعد أقل من ٢٠٠ ياردة
من الخط الأممي الذي يفصل بين
الفلسطينيين الذين يموتون جوعاً وبين
أتباع حركة أمل الذين يتمتعون بمستوى
مرضٍ للمعيشة في برج البراجنة ، كان
يقف بائع متجول عارضاً البرتقال
والبطاطس وأنواعاً أخرى من الفواكه
والخضار للبيع .

ومن المحتمل أن يكون
الفلسطينيون قد سمعوا صوت البائع
وهو ينادي على سلعه على وتيرة واحدة
وإذا كان زعمائهم المسلمون قد
أفتوهم بجواز أكل اللحوم البشرية
كملجأٍ أخير ، فإن المواد الغذائية
اللازمة لسد رمقهم لم تكن أبعد من
مكان تلك العربة القديمة . وباستثناء
إطلاق النار المتقطع ، فإن الحياة في
المحيط المجاور للمخيم الفلسطيني
المحاصر طبيعية تماماً) .

وجاء في تقرير وقع من جانب
فريق طبي أجنبي يعمل في داخل
المخيم : الوضع حرج وغير إنساني .

فلايوجد هنا دقيق ولأطعام طازج ،
ولذلك فإن النساء الحوامل والأطفال
يعانون من سوء التغذية . ويتناول الناس
هنا أطعمة قديمة مما يجعلهم يقيأون
ويصابون بالإسهال .. والمياه يتم
الحصول عليها من خلال حنفيات في
الشوارع مع ماينطوي عليه ذلك من
مخاطر بسبب تبادل إطلاق النار ،
والعديد من النساء أصبن بالرصاص على
أيدي القناصة أثناء محاولتهن الحصول
على الماء لأفراد أسرهن .

ونذكر هنا كل مسلم بأن
إسرائيل والولايات المتحدة هما وراء
حرب لبنان منذ البداية ، وأن حزب
الكتائب كان أحد عملاء إسرائيل في
تنفيذ المؤامرة ، وأن المسلمين السنة
بشكل عام ، والفلسطينيين منهم بشكل
خاص ، هم المستهدفون في هذه
المؤامرة .

وقد خرجت إسرائيل بعد اجتياح
لبنان عام ١٩٨٢ ، وأخذت أطراف
طائفية محسوبة على الإسلام تنفذ
ماتريده إسرائيل في لبنان . ومنذ ذلك
التاريخ وحتى الآن والاعتداءات
الوحشية على المخيمات لم تنقطع .

ولاشك أنك — أخي المسلم —
على ذكر من المذابح التي ارتكبت في
تل الزعتر ، وصيرا ، وشاتيلا ، والبدوي

ونهر البازد ، وطرابلس .. غير أن هذه المذابح تجددت قبل أربعة أشهر في مخيمات شاتيلا ، وبرج البراجنة ، والرشيدية التي يقطعها حوالي ٤٠ ألف فلسطيني بحصار أصبح فيه سكان المخيمات معزولين تماماً عن الحياة وعن العالم الخارجي وبلا مأوى أو كهرباء أو ماء أو أدوية أو مواد غذائية . وبذلك أصبح الوضع في المخيمات الفلسطينية المحاصرة مأسواً بكل معنى الكلمة . وأخذت أنباء الرعب تصل إلى دول العالم ، التي لا تكاد تصدق ما يحدث للمدنيين العزل من نساء وأطفال وشيوخ .

وطبقاً لتقديرات المصادر الرسمية اللبنانية فإن حرب المخيمات الفلسطينية في لبنان أسفرت حتى نهاية الأسبوع الثاني من فبراير عن مقتل أكثر من ٨٥٠ شخصاً وإصابة حوالي ١٨٠٠ آخرين بجروح .

وكما تقول التايمز (١٩٨٧/٢/١١) : (فقد تسربت تقارير تبث على الرعب ، عن الحياة داخل المخيمات المحاصرة ، سواء عن طريق اللاسلوكي ، أو قصاصات الورق التي جرى تهريبها عبر خطوط الميليشيات المحاصرة . ولم يدخل أي مراسل صحفي أجنبي أو لبناني المخيمات من أجل التحقق من التقارير الخاصة بالأطفال الذين يتضورون جوعاً) .

وهكذا امتد الحصار إلى التعيم الإعلامي وعدم السماح بدخول المراسلين الصحفيين ، وبرغم قلة ماتسرب من أخبار عن هول الفاجعة التي نفلها بعض المراسلين الأجانب ؛ فإنها أذهلت العالم مما يحدث من تجويع الآلاف وإهلاك العزل من الأطفال والنساء والشيوخ . وهؤلاء الذين كتبوا التقارير من المراسلين الأجانب - كتقرير جريدة التايمز - ليسوا متعاطفين مع الفلسطينيين لكنها فضولية صحفي أو إنسانية ، كما يقولون .

وقد أدت الأعمال الوحشية التي حدثت لسكان المخيمات الفلسطينية إلى استنكار عالمي حيث قام الكثير من الهيئات الدولية الإنسانية والحكومية من جميع أنحاء العالم بتطالب بإنهاء هذه المأساة بأي شكل من الأشكال .

ففي نيويورك دعا مجلس الأمن الدولي إلى وقف حرب المخيمات فوراً وإنهاء الحصار والسماح لشاحنات الأمم المتحدة المحملة بالأغذية بدخول المخيمات فوراً [فرانكفورت الجمانية ١٩٨٧/٢/١٤] .

وفي باريس طلب الرئيس الفرنسي من حكومته إرسال مساعدات غذائية وطنية فورية للمخيمات . وفي بون قدمت الحكومة الألمانية الفرية مذكرة احتجاج ضد مذبحه المخيمات في لبنان إلى سفير إحدى الدول العربية

التي تجمع حول سفارتها ٥٠ نائباً برلمانياً ومسؤولاً من أحد الأحزاب الألمانية مطالبين بفك الحصار عن المخيمات الفلسطينية في لبنان [القيس الدولي ١٩٨٧/٢/١٢] .

كما استنكرت بريطانيا استمرار محاصرة المخيمات الفلسطينية ودعت كافة الأطراف إلى وقف القتال الدائر حول المخيمات .

وأعلن المستشار النمساوي أن بلاده ستسرم معونة غذائية وطبية عاجلة إلى مخيمات لبنان .

ومن المضحك المبكي أن إسرائيل التي تدعم الأطراف المحاصرة للمخيمات الفلسطينية أعربت عن استعدادها لإرسال مساعدات لسكان المخيمات المحاصرة !.. وطلب أحد أعضاء المعارضة في الكنيسة الإسرائيلية بإرسال مواد إغاثة فورية إلى المخيمات الفلسطينية [فرانكفورتر الجمانية ١٩٨٧/٢/١٤] .

ومن المبحزن أننا لانجد مواقف جادة في بلادنا العربية والإسلامية لإنقاذ إخواننا في المخيمات . وما يطلق من تصريحات لا يقصد بها سوى مواقف سياسية !.

ولكي نقف على الجحيم والكابوس المتصل لإخواننا في المخيمات — كما تقول [لبراسيون الفرنسية ١٩٨٧/٢/١٠] — ننقل فيما يلي روايات الناجين من هذه المذبحة :

امراً تقول : أتعني أن لا يعيش أي إنسان الأيام التي عشناها . كنا نموت ببطء ، هل تعلم مامعنى الحصار ؟ الجوع والقصف اليومي والموت والجثث والروائح الميته ؟ [القيس الدولي ١٩٨٧/٢/١٩] .

فارس علي الخطيب طفل في العاشرة من عمره قال وهو يتحدث بلهجة حزينة وبرية ومؤلمة : « لم أعد أحمل الجوع ولم أعد أحمل صراخ وبكاء إخوتي الصغار الذين أصبحوا أشبه بهياكل عظمية ، ولم أعد أحمل أصوات انفجارات القنابل والقذائف التي تتساقط علينا كالمطر ، وأضاف قائلاً : « لقد حاولت مع بعض الأطفال الآخرين الهرب من الحصار ، ولكن اثنين من الجنود أوقفونا ومنعونا من الخروج ، وقالوا لنا : (كلوا أصابعكم فلن نسمح لكم بالخروج) . وفي اليوم التالي سُمح لقلّة من الأطفال وأنا من بينهم بمغادرة المخيم المحاصر حيث رافقنا عدد من رجال الميليشيات المدججين بالسلاح ، وأيدنا مرفوعة إلى أعلى ، وتوجهنا إلى أحد المستشفيات في منطقة مار إلياس في بيروت الغربية .

ويبدو أن أحد رجال الميليشيات تعرف عليّ لأنه كان أحد المسلحين اللذين حالاً دون هروبنا من المخيم في اليوم السابق ، ولهذا اقترب مني وأخذ يمعن النظر كما لو أنه تذكر هو الآخر شخصيتي ، ولكن بحركة عفوية

اختبأت وراء أحد الجدران وأنا أرتعد من الخوف ومن شدة البرد ومن الجوع والألم ، وتنفس الصعداء حين اضطر هذا المسلح إلى التوجه إلى مكان آخر لمراقبة عملية إيصال بعض العائلات الفلسطينية إلى مار إلياس .

ويقول الطفل محمد قصاب البالغ من العمر ٩ سنوات ، والذي نجح مع زميله فارس في الهرب من الحصار المفروض على المخيم : « لقد اضطرنا الحال إلى قتل الكلاب والقطط ، وقمنا بطبخها كما لو أنها لحوم البقر أو الغنم لسد جوعنا . وأضاف : إن الجوع جعلنا لاتفرق بين البقر ولحم الكلاب باستثناء أن طعم لحم الكلاب والقطط كان مالحاً بعض الشيء » [القبس الدولي ١٩٨٧/٢/٢٣ عن دير شبيغل] .

وتقول زينة المغربي (١٩ عاماً) وهي ترقد على سرير بأحد المستشفيات : « أصابني رصاصة في معدتي ولولا ضرورة إجراء جراحة لما كنت تركت المخيم » .

وقالت كاملة عبد السيد (٢٠ عاماً) : « إن رصاصة قصص أصابها أثناء قيامها بنقل مياه من أحد الآبار إلى المخبأ الذي تقيم فيه داخل برج البراجنة . وأضافت قولها : لم أستطع أن أخرج سوى واحدة فقط من بينتي الصغيرات الثلاث من المخيم . والاثنان الأخريان لا تزالان هناك » .

وقال الطفل بسام البالغ من العمر سبع سنوات وقد اغرورت عيناه بالدموع : « لأريد أن ألعب . إنني جائع لم يكن في المخيم ماأأكله سوى الحشائش » . ويصف محمد نصار (١٥ عاماً) محنة إخوانه في مخيم برج البراجنة فيقول : « كنت جائعاً ورأيت بعض الأشخاص يأكلون كلباً . لم أستسغ الفكرة ولكن لم يكن أمامي خيار يذكر » ويمضي قائلاً : غلبنا الكلب ثم ألقينا بالمياه بعيداً وشوينا الحيوان في العراء . كان مذاقه مرّاً للغاية ولكن .. » [القبس الدولي ١٩٨٧/٢/١٦] .

وقال كريم عوني وهو في العاشرة من العمر : « بينما كانت عناصر الميليشيات المحاصرة لنا يوزعون عليهم فطائر بالزعر ، كنا نقتات بالحشائش من الأحواض الصغيرة ، وأبلغت والدته الصحفيين : « الكلام عن أن بعضنا أكل لحم القطط والكلاب صحيح . لقد شاهدنا رؤوس هذه الحيوانات وسط النفايات » .

وكان فريق طبي أجنبي يعمل في مخيم برج البراجنة قد ذكر أن الفلسطينيين اضطروا لأكل الجردان والقطط والكلاب للبقاء على قيد الحياة بسبب الحصار الطويل . وقالت حسنة الخليل وهي أم لثمانية أطفال : « عندما ينتهي مخزون عائلة من الحليب

فإنها تشارك جارتها فالديها من حليب
حتى لا يبقى عند العائلتين أي شيء ،
[القبس الدولي ١٩٨٧/٢/١٤] .

ويقول أحد الأطباء الكنديين
العاملين في مخيم شاتيلا : إن وسط
المخيم أصبح أشبه مايكون بمزبلة
هائلة . واللجان المسؤولة عن إدارة
شؤون المخيم أرغمت الجميع على
قص شعورهم ورش أنفسهم بمادة « د
. د . ت » من أجل قتل البواغيث .
ولا يوجد هناك أي غذاء . ومياه
الشرب ملوثة بمياه المجاري مما أدى
إلى ظهور حالات من مرض
التيفوئيد .

وقال أحد الفلسطينيين : « هناك
مجاعة كاملة في مخيم الرشيدية
فالسكان لا يجدون أي شيء داخل
المخيم . وحتى الأعشاب قد نفدت ،
فقد أكلوها . وهم يحاولون الآن
التسلل إلى خارج المخيم من أجل
التقاط بعض النباتات الخضراء . ولكن
التمن الذي يدفع في هذه الحالة يكون
دم الصية الصغار الذين يحاولون
التسلل بين الأشجار » [الغارديان
١٩٨٧/٢/٧] .

نحن نستكر الإرهاب وخطف
أساتذة الجامعات ورجال الدين وغيرهم
وغيرهم من أي جهة كانت ، ولكن
لماذا يهتم العالم وتقوم الدول لإتخاذ

هؤلاء الرهائن ولا يتحركون من أجل
الفلسطينيين المسلمين ، وربما تكشف
لنا الأيام بعد فترة على أن هذه الدول
التي تزعم محاربة الإرهاب وهي ضالعة
فيه أنها والمتآمرون كانوا يفتحون قضايا
من أجل إبادة الفلسطينيين المسلمين .

إن الذين سيؤوون بجريمة قتل
الفلسطينيين وحصارهم حتى الموت
صنفان من الناس :

صنف يشارك في هذه الجريمة
فعلياً بجسمه وعقله وماله وسلاحه ،
تخطيطاً وتنفيذاً .

وصنف واقف متفرج يراقب كل
ذلك ، وهو قادر على أن يفعل شيئاً ،
ولا يفعل ، إما تخاذلاً وإما تجاهلاً
وتأمراً . والذي يخامر على المجرم
شريك له في الجريمة ، هكذا قررت
هذا المبدأ البسيط جميع الشرائع ،
سماوية كانت أم أرضية .

وليس مايحدث إلا محنة
للمسلمين ، ودروس لهم ، ليستخلصوا
منها العبرة ، فيثوبون إلى رشدهم ،
وتتكشف الغشاة عن عيون كثير
منهم ، ويستطيعون بعدها تمييز الصديق
من العدو .

وبعد ذلك فالظلم مرتعه وخيم ،
وسيعلم الذين ظلموا أي منقلب
ينقلبون □

تركيا المسلمة تتحدى أتاتورك

ويحدثنا القادمون من تركيا عن مظاهر طيبة يرونها تلج صدور المؤمنين وتبعث الأمل في النفوس .. يحدثنا القادمون عن تمسك الشباب بدينهم ومحافظتهم على صلاة الجماعة في المساجد ، وعن التزام الفتيات بالحجاب الإسلامي في الجامعات والمعاهد ، كما يحدثنا القادمون عن عواطف الأتراك الجياشة نحو إخوانهم العرب الذين يزورون تركيا ، وبشكل أخص الملتحين منهم الذين يترددون على المساجد .

وباتت اللحية والحجاب من أشد المخاطر التي تهدد زبانية أتاتورك ، وقد صدرت الأوامر بمنع الحجاب في الجامعات التركية ، بل ومن شروط الالتحاق بالجامعة خلق اللحى بالنسبة إلى الرجال ، ووجوب سفور الفتيات ، وقد واجه المسلمون هذه الظواهر الخطيرة بحزم وقوة ، ولترك المجال لصحيفة « ديرشيجل الألمانية » الصادرة في أوائل شهر فبراير الماضي تتحدث عن الصحوة الإسلامية في تركيا تحت عنوان « إنهم يتحدون أتاتورك » .

أولاد كمال أتاتورك قبل ستين عاماً أن تكون تركيا دولة علمانية ، لاتدين بدين من الأديان .. وكان عمله هذا ينفذ مؤامرة يهودية صليبية خُطط لها قبل عدة قرون ، وتحطمت مخططاتهم طوال تلك المدة حتى جاء اليهودي « أتاتورك » وتستر وراء شعارات كاذبة ، كالتقدمية ، والقومية ، والتحضّر ، وفي غيبة الوعي الإسلامي ، وغيبة الرجال الأفذاذ الذين يتجمعون على الحق ، ويعرفون كيف يحبطون مؤامرات ومكائد العدو .. أقول في غيبة هؤلاء الرجال أقدم أتاتورك وزبانيته على هدم الخلافة الإسلامية ، واستبدال الحروف العربية بحروف لاتينية ، وأمر الناس بحلق لحاهم ، كما أمر النساء بخلق الحجاب ، ونكل بالعلماء والدعاة إلى الله ، ومنع الأذان بالعربية ، وبعد هلاك الطاغية كمال أتاتورك سار إخوانه وتلاميذته من الاتحاديين وقادة الجيش وصنائع الغرب على نهجه ..

وظن الطغاة أنه لن تقوم للإسلام قائمة في تركيا المسلمة بعد الآن ، ولكن الله سبحانه وتعالى أبطل كيدهم وأضل سعيهم .

« إن موجة التجديد الإسلامي باتت تتحدى تراث أتاتورك ، وقالت سعاد مير الطالبة في الاستشراق التركي ، بجامعة اسطنبول : (إن الله أمرنا بتغطية الرأس ، ولا يجوز أن يظهر غير الوجه والقدمان وكفا اليد ، ولهذا السبب من واجبنا الديني أن نضع غطاء الرأس ، وفي حال حظره علينا سوف أغادر الجامعة) . وانبرت صديقتها حنيفة أوجلو ، الطالبة في الفلسفة لتأييدها بالقول : إنني أحب الدراسة لكن إذا منع غطاء الرأس يجب أن أمضي في سيلي .

إن الشابات التركيات ساخطات على مرسوم منع الحجاب وغطاء الرأس في حرم ٢٨ جامعة تركية ، وابتداء من أول هذا العام ، ولا يسمح للطلبة المذكور بولوجها بلحية لأن هذه علامة ظاهرة على التزمت الديني الإسلامي .

وكل من يخالف هذا المنع يتلقى إنذاراً في البداية ، ثم يحظر عليه حضور المحاضرات الجامعية ، ويفصل من الجامعة .

ويستند المرسوم الجديد لقرار من المحكمة الإدارية العليا مفاده أن التحجب بكل أنواعه مخالف للدستور ، لأنه موجه ضد النظام الاجتماعي العلماني للجمهورية التركية .

وقد اعترف الرئيس التركي كنعان إفرين بانتشار الحجاب واللحية في الجامعات بقول : « توجد أصولية في تركيا هي خطرة على جمهوريتنا العلمانية مثل الشيوعية والفاشية » .

وقد اتضحت عودة الروح الدينية إلى تركيا المسلمة بمعدل ٩٩ بالمائة من سكانها عندما تظاهر خمسة آلاف شخص بعد صلاة الجمعة في جامع بايزيد في اسطنبول في منتصف الشهر الماضي ، وهتفوا من أجل (تركيا إسلامية) وحملوا على أكتافهم نجم الدين أربكان رئيس حزب الخلاص الوطني . إن المطالبة بإعادة الدولة الدينية تستهدف صرح تركيا الحديثة التي أسسها كمال أتاتورك عندما فصل بلاده عن الماضي الشماني لكي تلحق بركاب العالم (الحديث) ، فألغى الخلافة ، وفصل الدولة عن الدين ، واستعاض عن الخط العربي بالحروف اللاتينية ، وقام بثورة ثقافية ، وفرض تحديثاً متطرفاً قضى على الحجاب واللحية والطرش الذي كان إلزامياً لكل موظفي الدولة . ومنذ ذلك الحين يعتبر الجيش نفسه حارساً لتراث الرقيق العسكري أتاتورك ، وكلما ساوره الظن بأن

الدولة والدستور في خطر استولى على الحكم ، وأعاد النظام إلى النصاب الذي يفهمه هو .

لكن العسكريين بالذات ساعدوا التجديد الإسلامي هذه المرة على الظهور الحاسم عندما وافقوا عام ١٩٨٢ على بند دستوري أوكل إلى الدولة الإشراف على تعليم الدين للمرة الأولى منذ أتاتورك ، وسرعان ما شقت الروح الدينية المكيونة طريقها وزاد عدد المعاهد الدينية من اثنين عام ١٩٨٠ ، إلى ثمانية معاهد . وتريد حكومة تورجوت أوزال المحافظة إتفاق ٨٠ مليون دولار هذا العام على تدريس القرآن الكريم ، وينبغي منذ بداية الشهر القادم أن يرتاد الأطفال المسيحيون أيضاً دروس الدين الإسلامي ، وبعد أتاتورك بستة عقود زمنية يتبين الآن أن مؤسس تركيا الحديثة استخف بمطالبات شعبه الدينية ، وقد حقق المثقفون الأتراك اللحاق الفكري بأوروبا لكن جماهير الشعب لم تستطع اللحاق بهم ، وقامت العلمانية في تركيا فوق فراغ أدى في السنوات الأولى للجمهورية إلى أزمة في الهوية ، بسبب رفض الفكر الإسلامي المتراكم لأن الإسلام كان جزءاً جوهرياً من تفهم الذات التركية ، فالشعر والفولكلور متطبعين بيئة إسلامية ، والموسيقى ظلت شرقية ، وقوانين الآداب والأعراف بقيت إسلامية ، ولا سيما في الأرياف .

إن دور رئيس الحكومة في الخلاف حول تراث أتاتورك العلماني هو على الأقل موضع شك ، فهو ينكر وجود رجعية إسلامية على الرغم من أنها ملموسة في كل مكان من البلاد . وهو نفسه مسلم متعبد وكان المعلمون في دروس القرآن يلقنون الأطفال بأن الصداقة بين الفتيات والفتيان من الموبقات التي تسد باب الجنة .

ويرفض موظفو الوزارات الصعود في مصعد كهربائي واحد مع نساء داخل مباني حكومية ، فهذا أيضاً خطيئة في نظر الأصوليين . وفي غضون شهر رمضان لا يوجد في الوزارات والدوائر طعام وشاي وقهوة ، وقد وافقت الحكومة على مبلغ من المال لبناء جامع في الحديقة أمام البرلمان ليقوم من يريد من النواب بتأدية الصلاة فيه ، وكان النواب المتدينون في زمن أتاتورك يتسللون إلى غرف منزوية للصلاة . إن عدد الجوامع في البلاد ازداد بأكثر من من ثلاثة أضعاف في العقود الأخيرة وارتفع إلى ٧٢ ألف جامع وهناك أكثر من ٦٠٠ قرية بدون مدارس لكن في كل واحدة منها

جامع خاص بها . وقد أصبح تعلم مهنة إمام أو خطيب في الجامع مرغوباً فيه بشكل لا مثيل له . وكان ٤٢٠٠ طالب فقط يتعلمون هذه المهنة في ١٩ مدرسة عام ١٩٦١ ففقر عددهم إلى ٢٢٩ ألف طالب في ٧١٦ مدرسة عام ١٩٨٥ . ولم يعد الجيش نفسه في مأمن من العدوى الإسلامية ففي جامعة أضنة كشف الرئيس إفرين النقاب مؤخراً أمام الطلبة عن تسريح ٩٦ طالباً من معهد الضباط بسبب ميول دينية متطرفة كانوا بين ٨١٣ طالباً من أفقر فئات الشعب في المعهد ، وفسر إفرين هذا التشريب الديني بأبعاده المتفشية على نطاق واسع بين العوائل الفقيرة التي ترسل الأبناء الأذكاء إلى مدارس ومعاهد دينية حيث يتلقون العلم والمأوى مجاناً ، وحذر إفرين بقوله : إذا لم تطفأ النار في وقت مبكر فإن من الممكن أن يلتهم الحريق الدار كلها .

وهذا هو رأي عسكريين قياديين منذ أمد قصير ، وقد اجتمع الجنرالات الأعضاء في مجلس الأمن القومي لتركيا مؤخراً في نادي الجيش بأنقرة ، وكانوا يرتدون ملابس مدنية ، وحرروا برئاسة رئيس هيئة الأركان العام « نجيدات أورك » رسالة تحذير موجهة إلى قيادة الدولة جاء فيها :

إن القوات المسلحة قلقة للغاية من زحف الأصوليين المسلمين وتتوقع أن يتم بسرعة وقف الرجعية الدينية المتنامية . ووجه أورك تحذيراً لا التباس فيه إلى الشعب بقوله : (توجد في هذه البلاد قوانين وحكومة ودستور وجيش يعرف ما ينبغي القيام به) .

إن مايفهمه الجنرالات الأتراك كواجب عليهم قد أظهره عام ١٩٦٠ و ١٩٧١ و ١٩٨٠ ، فقد تسلموا السلطة المدنية بأيديهم وعطلوا الدستور ، وفعلوا ، تنهاس الأوساط السياسية في تركيا حول تكهنات بانقلاب عسكري قريب ، ويتناقل الناس في كل مكان بهمس (إن الجزمات العسكرية تسمح الآن ثانية في التكنات لكي يتم الزحف على الحكم دون عوائق) .

الدعاة الصادقين ولا ترهيبهم .. ومنذ ستين عاماً والانقلابات العسكرية مستمرة ، والهيئة لقانون الطوارئ ومع ذلك فقد عاد الناس إلى كنف

وإذا كان القادة العسكريون يهددون بانقلاب جديد يقتلع البرلمان ، ويحكمون البلاد من خلال قانون الطوارئ .. فهذه الأساليب لانتخيف

ربهم ، وأعرضوا أشد الإعراض عن أتاتورك ودينه ودستوره ، والجيش الذي يستخدمه الطغاة هو من هذا الشعب المسلم ، وسوف يختار أخيراً الإسلام وينهض من سبات نومه ، ولن ينسلخ الابن عن أبيه وأمه وإخوانه وأساتذته .

أما قول الرئيس التركي : [إذا لم تطفأ النار في وقت مبكر ، فإن من الممكن أن يلتهم الحريق الدار كلها] وقوله أيضاً : [توجد أصولية في تركيا هي خطرة على جمهوريتنا مثل الشيوعية والفاشية] . فالخطر كل الخطر في بعد تركيا عن الإسلام واستبداله بدين جديد اسمه العلمانية ، وفي ظل هذا الدين الجديد أصبحت تركيا محمية من محميات الولايات المتحدة الأمريكية بعد أن كانت أكبر دولة في العالم ، وكان الغرب والشرق يرتعد خوفاً وهلعاً من السلاطين الأتراك الذين كانوا يفتحون البلدان ، وينشرون الإسلام ، ويحطمون الطغيان .

والذي ننصح به إخواننا في تركيا أن يستفيدوا من أخطاء إخوانهم في بقية البلدان الإسلامية ، وأن لا يستلججوا إلى

معارك جانبية تستنزف طاقاتهم .. وليحذروا أشد الحذر من الباطنية ودعاتها وأجهزة إعلامها ، ويبدو أن مجلة « دير شبيجل » قد اعتمدت على مصادر باطنية أو على مصادر متعاونة مع الباطنيين ، وليستعرضوا تاريخنا القديم والحديث أو على الأقل تاريخ تركيا منذ عدة قرون ، وسوف يعلمون أن هؤلاء الباطنيين كانوا يتحالفون مع كل عدو كافر ضد تركيا المسلمة ، والتاريخ يعيد نفسه ، والباطنيون لا يقبلون أن تعود تركيا كما كانت دولة مسلمة قوية تدافع عن الإسلام والمسلمين .. وكل الذي يبحثون عنه أن يشوا سمومهم في هذا البلد الطيب ، ويجندوا ضعاف النفوس ليقموا حلقاً بينهم وبين غلاة الباطنية في تركيا ، ويكون هذا الحلف المشبوه ستاراً لنشر أفكارهم وتفريق الصف الإسلامي ..

ونعتقد أن المحاولات التي بذلوها ، والفتن التي روجوها خلال عدة سنين كافية للاقتناع لمواجهة هذا الأخطبوط الباطني ، فليراجع إخواننا الدعاة في تركيا حساباتهم ، وعندئذ سيعلمون صدق وأهمية مانصحههم به □

نشرت صحيفة الشرق الأوسط اليومية في عددها الصادر بتاريخ ٢٢ جمادى الآخرة عام ١٤٠٧ هـ الخبر التالي :

« فرغت لجنة حصر منزل [رئيس عربي افريقي سابق] بمقر القيادة العامة للقوات المسلحة من أعمالها ، وأدلى مصدر موثوق بمعلومات خاصة لـ [الشرق الأوسط] تنشر لأول مرة عن محتويات المنزل ، فأوضح أنها قد وضعت في ثمانية عشر صندوقاً ، يبلغ طول الواحد حوالي ستة أمتار ، وحمولته تحتاج إلى رافعة ، وقال : إن فساتين زوجه قد بلغت ٤٠٠ فستان ، عدا الفساتين التي لم تستعمل بعد ، إضافة إلى ٣٨٢ ثوباً و ٢٠٠ ثوب جديد آخر لم يستعمل ، وأكبر من ٣٠٠ حذاء ، وكميات كبيرة من العطور . وأشار المصدر إلى أن في المنزل محطة أقمار صناعية ، وجهاز التقاط لقنوات التلفزيونات الأجنبية ، وقبانية خاصة ، ومخبأ للطواريء وسلماً كهربائياً ، ومهبطاً لطائرة هليكوبتر ، بالإضافة إلى جهاز تصوير يعمل على التقاط صور الأشخاص الذين يقتربون من المنزل .

وأضاف المصدر بأن هناك

كميات كبيرة من المسابح ، والحصر ، والأباريق ، مشيراً إلى أن هناك غرفة طبية مجهزة بأحدث الأدوات الطبية ، وكميات كبيرة من الأسلحة والبطاطين والسجاجيد التي لم تستعمل . وقال : بأن هناك كميات من الوثائق الأمنية ، والدبلوماسية ، موضحاً أن هناك أيضاً عشرين سيفاً من الذهب الخالص ، بالإضافة إلى الدروع ، والأواني الذهبية .

وأضاف : إن مفاتيح المنزل أشبه بمفاتيح قارون — على حد وصف المصدر — من كثرتها ، كما توجد التلفزيونات والفيدويات بعدد الغرف والصالات .

ولنا على هذا الخبر الملحوظات التالية :

١ — ذكرت صحيفة الشرق الأوسط اسم الرئيس السابق واسم زوجه .. وآثرنا عدم ذكر الاسمين ، تقديرأ لمشاعر أهل وأقرباء العائلتين ، ومن جهة ثانية ، فليس المقصود عندنا الاسم ، وإنما المقصود معالجة هذه الظواهر المرضية التي يكثر تكرارها في أماكن متعددة ، مع أننا لم نكن في يوم من الأيام من المعجبين أو المؤيدين لهذا الرئيس .

٢ — مما ينبغي التأكيد عليه أن

الشعب الذي كان يحكمه هذا الرئيس كان — ولا يزال — يعاني مجاعة مات بسببها عدد كبير جداً من الأطفال والشيوخ والنساء ، وقد امتدت يد المحسنين لهذا الشعب من جميع أنحاء العالم .. وبكل أسف لم يكن هذا الرئيس ويطانته أمناء في توصيل المساعدات للمتكويين الجائعين ، وكان قد زعم ، عندما قام بانقلابه العسكري الذي جاء به إلى الحكم ، أنه جاء ليحقق العدالة الاجتماعية والمساواة بين أفراد شعبه ، ولكن الذي حققه لشعبه : مجاعة وفقرًا وظلمًا واحتكاراً .

وبدأ الحكم فقيراً لا يملك غير مرتبه ، وخرج من الحكم بعدد كبير من ملايين الدولارات كما تحدثت وكالات الأنباء والصحف العالمية والعربية ، وهذه الملايين مودعة في بنوك أوروبا الغربية ، وهذا يعني أن محتوى منزله لايساوي شيئاً أمام رصيده النقدي في البنوك الغربية ، ومع ذلك فقد كان يتظاهر بالزهد والعفة ، والورع والتقوى .

٣ — مصيبة المصائب أن آخر ورقة كان يتاجر بها الرئيس المخلوع هي « تحكم الشريعة الإسلامية » ، ونصّب نفسه خليفة للمسلمين ، وأول القوانين التي وضعها تضمنت عقوبات صارمة ضد الذين يعارضون نظامه ويحاولون الإطاحة به .

وخلال الفترة « الإسلامية

المزعومة » كان الرئيس السابق دمية تحركها الولايات المتحدة كما تشاء ، وقد أمرته في أواخر عهده بالحكم أن يخفف من إصدار القوانين الإسلامية فاستجاب ، وأمرته بالبطش بالدعاة الذين كانوا يتعاونون معه ففعل ... وأمرته بتدمير هجرة « يهود الفلاشا » إلى فلسطين المحتلة ففعل ... وهناك فضائح أخرى ليس هذا موضع الحديث عنها .

٤ — وهناك سؤال يفرض نفسه بالحاح : كيف نجتمع بين المسابيح والحصر والأباريق — وهذا يعني أن الصلاة كانت تقام في قصره — وبين الترف والإسراف ، اللذين جاوزا كل حد ، لدرجة أن المصدر الذي نقلت عنه الشرق الأوسط قال : « إن مفاتيح المنزل أشبه بمفاتيح قارون .. كيف نجتمع بين هذا وذاك ؟! »

وجوابنا على ذلك :

إن الرئيس السابق كان لاينكر إعجابه وإيمانه بالصوفية ، وكانت الصحف التي تجري معه مقابلات تنقل عنه مثل هذه التصريحات ، وأكثر من هذا ، فقد كان الرئيس السابق شديد الإيمان بالخرافيس والسحرة والمشعوذين ، وجاء في المذكرات التي كتبها أحد بطانته — من الذين كان يستعين بهم — أموراً في غاية الغرابة .

ومن جهة أخرى فقد أقنعه مساعدوه ومستشاروه بأن للاتجاه

الصوفي تقيلاً في بلده ، ويستطيع أن يستعين بهم ضد الدعاة الذين كان يتوجس منهم خيفة .

ومن جهة ثالثة فالصوفيون — عبر شيوعهم — مستعدون لخدمة أمثال هذا الرئيس ، بل وخدمة من هم أشد سوءاً منه ، وتاريخهم الأسود في القديم والحديث يشهد على ذلك ، ومطالبهم بسيطة لتجاوز المال والمصالح المحدودة ، وحلقات الرقص والغناء التي يسمونها ذكراً .

وفوق هذا وذاك فقد كان الرئيس المخلوع متناقضاً ، مزاجياً ، محدود المدارك العقلية ، وغير مستعد أنه ما كان يرى تعارضاً بين التحف التي يملكها ، والمسابح التي يوزعها على شيوخ الصوفية الذين يرتادون قصره .

• — لأدري كيف يتماذى الظالمون في غيهم وظلمهم .. ولا يفكرون بأوراقهم التي ستكشف ، وأستارهم التي سوف تهتك ، وأسرارهم التي سوف تفتضح ؟! وكان هذا الرئيس المخلوع قد نجا من الموت أكثر من مرة ، وتآمر عليه شركاؤه في الحكم ، ومن طبيعة هؤلاء الناس أنهم لا يثقون بمن حولهم من المساعدين والمستشارين والأعوان ، ومن الأدلة على خوفه من سوء المصير وجود مخبأ للطوارئ في قصره ..

ومن جهة أخرى فقد اجتلاه الله

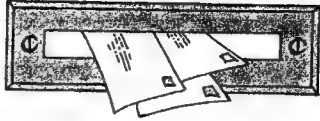
بعدة أمراض ، والمرض يُذكر الإنسان بقرب أجله ، وقصر عمره .. فكيف كان هذا الرجل غير مبال لا يفكر يوم لا ينفعه فيه قصره ولا ماله ولا حكمه ؟!

لقد نحي هذا الرئيس عن الحكم ، ومضى إلى حيث يمضي كل ظالم . وإذا كان لابد من نصيحة للدعاة في هذا الموضوع فنقول :

لن يشيد أركان هذا الدين إلا رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه ، وصبروا على الأذى والابتلاء ، وجاهدوا في سبيل الله ، وزهدوا في نعيم الدنيا وشهواتها ... أما التكرات ، وأصحاب الأمزجة ، والأهواء والمصالح فخرجوا لهم الهداية ، ونسأل الله أن يرزقهم التوبة وحسن الخاتمة .. وإذا تبدلت أحوالهم فجأة فلا تكذبهم بلون دليل ، ولكن لا تلتق بهم ، ولا تصنف لهم ، ونسارع في التجمع حولهم والاستجابة لأمرهم ، إذا طلبوا البيعة لأنفسهم ، وزعموا أنهم أصبحوا أئمة وخلفاء في هذه الأرض .

لقد تركت تجربة هذا الرئيس آثاراً سلبية استغلها أعداء الإسلام أبشع استغلال ، وبكل أسف لم تكن التجربة الأولى في هذا العصر ، ولكن نرجو أن تكون التجربة الأخيرة ، ولا يسمح العاملون للإسلام للانتهازين مرة أخرى استغلال الإسلام والمتاجرة به □

بريد القراء



ردود

الأخ عبد الله التميمي — كلية الآداب — جامعة الملك سعود
الرياض .

أرسل رسالة يبارك فيها صدور المجلة ، ويدعو الله لها بالبقاء
والتطور . وقدم لنا معلومات قيمة عن دور الإعلام في هذا العصر ، وشيئاً
عن ثورة المعلومات ومن ذلك :

- يوجد في أمريكا وحدها أكثر من ألف محطة تلفزيون .
- يصدر فيها أكثر من ٤٠ ألف كتاب سنوياً .

كما طالب بإصدار جريدة يومية إسلامية يتجاوز توزيعها على
الأقل نصف مليون نسخة . وكذلك بإصدار هذه المجلة أسبوعياً !.

ونحن إذ نشكر الأخ عبد الله التميمي على رسالته ، نحبي فيه
هذه النفس الطموح وهذا التفاؤل الكبير ، وهذا الظن الحسن بقدراتنا ،
ومع مشاركتنا له بالتفاؤل والثقة بالنفس ؛ إلا أن ذلك لا يجعلنا نغفل عن
الواقع ، ونفمض أعيننا عن مدى إمكاناتنا المتواضعة ، ومع كل هذا فأملنا
بالله كبير ، وثقتنا بمشاركة قرائنا العملية أكيدة ، و ﴿ لا يكلف الله نفساً

إلا مآثاها ، سيجعل الله بعد عسر يسراً ﴿ .

الأخ يوسف إبراهيم الديان — السعودية . يقول :
اطلعا على الأول من أعداد مجلتكم الجديدة ، ووجدناها مجلة
قيمة ، احتوت على جوانب قيمة من جوانب الثقافة الإسلامية ، وإنني
أرجو من الله أن تستمر مجلتكم على هذا المستوى من المحتوى
والاتزان ، بل ونطالبكم بالمزيد .

إقبال عز الدين من الجزائر :
أرسل رسالة يحيي فيها القائمين على المجلة ، وييدي إعجابه
بموضوعاتها ، ويتمنى لها أن تأخذ مكانتها على مستوى العالم الإسلامي
كله .
ونحن بدورنا نشكره على تشجيعه لنا ، ونتمنى أن يوفقنا الله للقيام
بالواجب تجاه ديننا وتجاه قرائنا الكرام .

من القارىء عبد الله خالد محمود — كليفلاند — أمريكا .
جاءنا الاستفسار التالي :

أطلعني أحد أصدقائي في الكلية على نشرة تحمل اسم « البيان »

تاريخ صدور عددها الأول ١٨ / ١٠ / ١٩٨٦ تهتم بأخبار بعض البلدان العربية ، فهل لهذه المجلة صلة بمجلتكم : « البيان » التي تصدر في لندن ؟

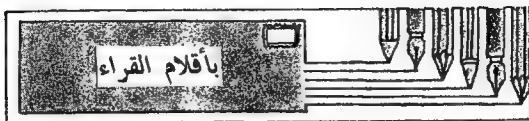
وجواباً للقارئ الكريم نقول :

إننا — مع احترامنا وتقديرنا لكل الجهود التي تهدف إلى زيادة الوعي الإسلامي في العالم — نوضح للأخ أن مجلتنا « البيان » مجلة فكرية جامعة ، ليست مقصورة على الاهتمام ببلد معين ، ولا تتناول الأوضاع السياسية لأي جهة ، ونقول للقارئ الكريم :

إنه من خلال مقارنة تاريخ صدور مجلتنا وهو : أول شهر ٨ (آب) ١٩٨٦ بالتاريخ الذي أشار إلى أنه تاريخ تلك النشرة وهو ١٨ تشرين الأول ١٩٨٦ يتبين أن بين تاريخ صدور مجلتنا وتاريخ صدور تلك النشرة أكثر من شهرين ، وعلى كل حال فإنه لا يصدر عن الممتدى الإسلامي في لندن إلا مجلة « البيان » هذه الفكرية الجامعة فقط ، ولا علاقة لها من قريب أو بعيد بالنشرة التي ذكرها القارئ الكريم والتي ليس تطابق اسمها مع اسم مجلتنا إلا من قبيل توارد الأفكار ، والله الموفق .

محمد بن عزت محمد عارف :

أرسل رسالة يرد فيها على أحد المشايخ الذين يهاجمون الشباب المسلم الذي يتمسك بالسنة ، ونحن نعترف أن الحق معه ، ولكن ليس من خطة المجلة الخوض في مثل هذه الأمور لأسباب كثيرة ووجهة يصعب ذكرها ، ونرجو أن يتسع صدر الأخ الكريم ويمضنا العذر في ذلك .



من الأخ إبراهيم الهزاع جاءت هذه الخاطرة :

إن مانرى من فرقة واختلاف بين المسلمين من أسبابه انعدام الثقة بينهم ، تعيش مع الرجل السنين الطوال ، ويعرف عنك دقائق أمورك ، فيأتيه ناعق من غربان الفساد فيوحي له بكلمات لا أصل لها ولا منبت ، فيعرض له الشك ، وبدلاً من أن يأتيك ويسألك عن الأمر تأكيداً أو نقياً ؛ فإنه يعرض عنك ، ويصرم حبلك ، ولا يكلف نفسه — بما لك من حق عليه — بالنصح والإرشاد ، بل قد يكون هو ممن ينقلون هذه الفرية وينشرها بين الناس .

فليكن لنا مقياساً نقيس به هذه الأمور قوله تعالى : ﴿ لولا إذ سمعتموه ظن المؤمنون والمؤمنات بأنفسهم خيراً وقالوا هذا إفك مبين ﴾ [النور ١٢] .

فلنعسن الظن بالناس ، ولا نجعل الإشاعات وأحاديث الإفك تدور بيننا ، ولنكن مقبرة لكل إشاعة ، ولا نبني أحكامنا إلا على حقائق نعلمها فإن مقام الشهادة على الناس مقام عظيم . ولنذكر قوله ﷺ لمعاذ : « وهل يكب الناس على وجوههم إلا حصائد ألسنتهم » .

وصلى الله على نبينا محمد .

البيان

العدد السادس : شوال / ١٤٠٧ هـ — حزيران (يونيو) ١٩٨٧ م

مجلة إسلامية جامعة
تصدر عن

المنتدى الإسلامي

لندن

تصدر مؤقتاً كل شهرين

مدير التحرير
منصور الأحمد

AL-MUNTADA AL-ISLAMI TRUST

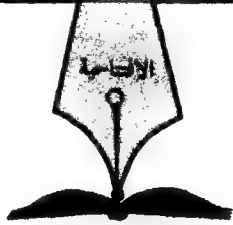
7 Bridges Place, Parsons Green, London 'SW6 4HR U.K.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

المحتوى

٤	التحرير	٤	الافتتاحية - رمضان ... موسم الحصاد
٨		٨	التجديد في الإسلام
١٤	عثمان جمعة ضجيرية	١٤	ادخلوا في السلم كافة
٢١	عبد العزيز بن ناصر السعد	٢١	وإذا قتلتم فاعدوا
٣٦	محمد العبد	٣٦	غواطر في الدعوة
			مجال العقل البشري وحاجة البشر
٣٨	د . سليمان العابد	٣٨	إلى الرسالة
			أدب وتاريخ
٤٦	محمد الناصر	٤٦	مفهوم الجاهلية في الشعر الجاهلي
٥٢	شر : علي بن الجهم	٥٢	نافذة للأمل
			سأحزن ما بقيت مع الزمان
٥٨	شر : مالك فيصل الضيفي	٥٨	(قصيدة)
٥٩	د . عبد الله مبارك المخاطر	٥٩	مشاهداتي في بريطانيا
	إعداد : محمد أحمد عبد الله		شؤون العالم الإسلامي ومشكلاته
			جهاد المسلمين الأفغان يمر بأخطر
٦٢		٦٢	مراحله
٨٩		٨٩	محنة الدعاة في الصومال
			ماذا وراء تفجير مركز أهل
٩٣		٩٣	الحديث في لاهور

رمضان .. موسم المراجعة



بحلول شهر رمضان المبارك ، من هذا العام ، تكون مجلة « البيان » قد أشرفت على نهاية عامها الأول ، وفي هذه المناسبة الكريمة - مناسبة حلول هذا الشهر الكريم - يستطيب للمسلم أن يجعل من رمضان علامة يقف عندها في مسيرته ، فيحاسب نفسه ، ويضع خطة العمل للمستقبل

وإنها لعادة حسنة ، وعرف طيب للمسلمين ، أن يتخلوا من رمضان مفلاًقاً لفترة مضت ، ومفتاحاً لفترة أقبلت ، فعلى حين يختم غير المسلم سنة من عمره ، ويفتتح سنة أخرى بالعريضة ، والاستغراق في الشهوات والمعاصي ، ومحاربة الله تعالى ، وتعدّي حدوده ومحارمه ؛ فإن المسلم شأنه شأن آخر : خشوع وإخبات ، وقيام بحق الله من العبادة والشكر ، وتضرع إليه تعالى ليتقبل الطاعات ، ويتجاوز عن السيئات ، ويسدد الخطأ ، وينير السبيل لعباده فيما يستقبلون من أيام

وقد كان رمضان - وما زال - موسماً من مواسم الخير يغتنمه الأتقياء للاستزادة من صالح العمل ، ويلقي بظله الظليل على العصاة والغافلين ، فيتوبون ، ويعاهدون ربهم على الإقلاع عما هم فيه ، وقد يصدقون العهد ، وقد يفشلون ويقعون في مهاوي الغفلة والنسيان ، فالسعيد السعيد من جعل رمضان مجدداً للزم والطاعة ، وحافزاً للمسك بحبل الله ، وفرصة يتزود فيها بزد التقوى ، والشقي الخاسر من مرّ به رمضان كغيره من الشهور ، لم يُبرِ التفتاً ،

ولم يتعرض لنفحات الله عز وجل فيه .

وكما وعدنا قراءنا الكرام ، عند صدور العدد الأول من هذه المجلة ، فإننا نريد أن نشركهم معنا في تجربتنا ، ونظلمهم على طرف من معاناتنا .

وانطلاقاً من ذلك فإننا سنبوح لهم ببعض الصعوبات التي واجهتنا ، وتواجهنا .

١ - أول هذه الصعوبات أننا نعمل في ظروف غير طبيعية ، حيث لم نستكمل بعد كثير مما يتطلبه مثل هذا العمل .

٢ - إن مخاطبة القارئ العربي من وراء الحدود ، تبرز في صعوبتها على مخاطبته من داخل الحدود في مثل هذه الظروف الشاقة التي تحيط بنا ، حيث قد وضعنا نصب أعيننا هدفاً ، هو الحرص على أن تصل « البيان » إلى كل قطر عربي ، وتخطب كل معني بالدعوة الإسلامية أينما وجد .

وقد حاولت تحقيق الغاية المرجوة قلباً وقالباً ، شكلاً ومضموناً ، ولذلك فقد مارسنا رقابة ذاتية مضنية لتجنب مواقع الخلل ومواطن الضعف حتى تصل الكلمة المخلصة النظيفة التي تكون لبنة بناء لا معول هدم .

٣ - إن حتى الفرفة والانشطار قد ضربت كل شيء في العالم الإسلامي ، ولم ينبج منها ﴿ إلا من رحم ربك . وقليل ما هم ﴾ وانعكس هذا الداء الخطير على العاملين في حقل الدعوة الإسلامية ، وذلك بسبب غياب المنهج الصارم ، والنظرة الواضحة المحددة التي تقوم بها الأمور ، فما يكاد صوت يرتفع بهذه الدعوة حتى تتعالى الصيحات والاستفسارات مشككة أو مشاغبة دون دليل أو برهان .

وقد وجدنا - وسنجد - صعوبة بالغة من أجل إثبات حقيقة واضحة وبسيطة وهي أننا لسنا دعاة تعصب وتحزب ، وليس من

هنا مهاجمة هذه الجهة ، أو تلك ، ولا نعتقد أن إضاعة الجهود في مثل ذلك مما يعود على المسلمين بالعزة والمنعة ، وأن مجال عملنا هو الدعوة إلى الله على بصيرة متمثلة بمنهج أهل السنة والجماعة الذي نعتقد أنه هو المنهج الوسط الذي لا إفراط فيه ، ولا تفريط ، ولا تطرف ، ولا تهاون ، وكل دعوة أو منهج — بخلاف ذلك — فهو حائد إلى إحدى الجهتين : غلو ، أو تحليل .

وإننا — على الرغم من كل الصعاب والمشكلات التي تواجهنا — ماضون بعون الله في طريقنا ، نحدونا آمال كبيرة ، ويدفعا التفاؤل إلى الأفضل ، ولعل القاريء الكريم يلاحظ أن هناك تطوراً ملموساً في المجلة شكلاً ومضموناً ، ونسأل الله أن يأخذ بيدنا كي تصدر المجلة كل شهر ، فالساحة الإسلامية تدعو إلى ذلك ، وعلى الرغم من سوء الواقع ، وكثرة المشاكل التي يرزح تحتها الجسم الإسلامي ؛ فإن هناك ما يدعوا إلى مضاعفة الجهد من أجل بث الوعي الإسلامي والتعريف بالإسلام .

فالحضارة الغربية بشقيها : الرأسمالي والشيوعي تبدو مفلسة لا معنى لها ، والمؤمن الذي يصبر بنور الله يرى ذلك ماثلاً للعيان ، فشيح الزوال يحيط بهذه الحضارة التي تفتت في ابتكار وسائل الرخاء المادي تفننها في ابتكار وسائل التدمير ، ولكنها لم تكتف أن عاجزت عن تقديم شيء يداوي الروح المريضة ، ويعت في النفس القلقة السكونية والراحة ؛ بل قتلت هذه الروح ، وعاشت جسماً ضخماً يعث الرهبة والفرع ، ويحيط به العيث والخواء .

ومن جهة أخرى ، فالعالم الإسلامي يتطلع إلى البديل الذي ينفذه مما عانى — ويعانى — في ظل الأفكار غير الإسلامية ، فقد مل الكبت والقهر الذي فرض عليه من قبل القوى الفاشية ورموزها ، وأدرك أن الأمم التي تستورد الأفكار مصيرها أن تستجدي الغذاء والكساء وأسباب البقاء ممن لا وجود به لله ، بل ابتغاء مطامع ومكاسب ، وإلا فمصيرها الاندثار والزوال ، وأنه لا عاصم لهذه الأمم من هذه النهاية البائسة إلا أن ترجع إلى ربها ، تطلب منه العون والسداد ، وتثوب إلى عقيدتها المهجورة ، تستمد منها

دليل العمل .

وإننا لنرى أصدقاء العودة تتردد في كل الجهات : على لسان
الأصدقاء ، مشجعين مستبشرين ، وعلى لسان الأعداء ، محذرين
ومتلهمين . ﴿ وإن تصبروا وتتقوا لا يضركم كيدهم شيئاً ،
إن الله بما يعملون محيط ﴾ [آل عمران : ١٢٠] □



التجديد في الإسلام

(٦)

صحة الجهاد

التجديد الجماعي :

كانت النتيجة التي خلص إليها الأخ الباحث الذي كتب الحلقات الأولى من هذا الموضوع أن التجديد بعد عمر بن عبد العزيز هو في الغالب تجديد جماعي ، فالذي يقوم به ليس رجالاً واحداً بل أكثر من واحد في كل عصر ، ونقل ترجيح الإمام ابن حجر لذلك ، وهو مارجحه الذهبي أيضاً وابن الأثير ، كما نقل كلام ابن الأثير بأن التجديد لا يلزم أن يكون من جانب الفقهاء خاصة بل إن الأمة تنتفع أيضاً بأولي الأمر وأصحاب الحديث والقراء ...

وهذا الرأي هو الصواب إن شاء الله وخاصة في المصور المتأخرة التي يصعب أن يقوم رجل واحد بأمر التجديد فيها ، والمعجب أن الذين تكلموا في التجديد لم يذكروا الولاة بعد عمر بن عبد العزيز بل اقتصروا على العلماء ، بل اقتصر بعضهم على علماء مذهبه ، وإذا كان التجديد جماعياً فما المانع أن يقوم ولاية بالتجديد في ناحية ويقوم علماء بالتجديد في ناحية أخرى فقد يكون تجديد الولاة يبعث روح الجهاد في الأمة وإعادتها إلى عز بعد ذل ، وهيبة وكرامة بعد إهانة ، مع أن الجهاد لا بد أن يستتبع العلم ودراسة سيرة السلف من الصحابة والعلماء والمجاهدين فتعود للأمة روحها .

ما قبل الإفاقة :

ومن الأمثلة البارزة على التجديد الذي يكون يبعث روح الجهاد في الأمة وإعادة الثقة إلى نفسها ما قام به الملك الصالح المجاهد نور الدين محمود بن عماد الدين زنكي

وماقام به بعده الملك المجاهد صلاح الدين الأيوبي في أواخر القرن السادس الهجري .
وحتى نعلم قيمة ماأتى به هذان الرجلان لأبأس من أن نطل إطلالة على العصر
السابق لهما .

في أواخر القرن الخامس الهجري كان قد انتهى دور السلاجقة الكبار الذين
كان لهم دور كبير في إعادة القوة للمسلمين ومعركة (ملاذ كرد) التي انتصر فيها
(ألب أرسلان) على الروم انتصاراً ساحقاً جعلت الروم يفكرون طويلاً قبل محاولة
الاستيلاء على أي بلد من بلاد المسلمين . وجاء بعد هؤلاء أولادهم وأحفادهم وتمزقت
الدولة شراً ممزق ، وتحولت كل مدينة ، بل كل حصن أو قلعة إلى دولة ، وكل
يحاول امتلاك أكبر عدد ممكن من الحصون ، ويستنجدون بالبعيد والقریب والعلو
والصديق لحماية أنفسهم وزيادة ملكهم ، فلا حصلوا دنيا ولا أقاموا دنيا ، وجاءت
الحمالات الصليبية إلى بلاد الشام ولكنها لم تحرك فيهم ساكناً ، بل استنجد ملك
دمشق بالصليبيين خوفاً من عماد الدين زنكي ، وكذلك فعل (شاور) وزير العبيدين
في مصر ، طلب الحماية من الصليبيين خوفاً من نور الدين محمود ، وأما الخلافة
العباسية في بغداد فقد كانت من الضعف بمكان ، ولانستطيع أن نفعل شيئاً في هذا
السيبل .

هذه هي الحالة المؤسفة التي آلت إليها بلاد المسلمين في مطلع القرن السادس ،
وهي حالة تمر بها الشعوب أحياناً فتصبح أسيرة الذل والأوهام والنظر القاصر والأناية
المفرطة التي تؤدي إلى التكالب على الدنيا دون النظر إلى العواقب .

بعد هذا التفرق ، وهذا الضعف جاء نور الدين محمود ومن بعده صلاح الدين
فأعادا الثقة إلى الأمة بجهادهما وإخلاصهما .

التجديد الجهادي :

إن العلامة البارزة في شخصية هذين الملكين هي الجهاد ، وإن كانت لهما
مميزات أخرى من حب العلم وإقامة العدل وفتح المدارس ومن صفات شخصية مثل
التواضع والحلم والشجاعة ، ولكن استئناف الجهاد في حياة الأمة الذي أصبح هبهما
ودبهنهما هو موضع التجديد .

قال المؤرخ أبو شامة عن نور الدين : « وكان يقول : طالما تعرضت للشهادة
فلم أدركها ، فقال له قطب الدين النيسابوري الفقيه الشافعي : بالله لا تخاطر بنفسك
وبالإسلام والمسلمين فإنك عمادهم ، فقال : يا قطب الدين ، ومن محمود حتى يقال

له هذا ؟ (١) . ومن حبه للجهاد أنه طلب من أمراء الجزيرة النجدة للوقوف في وجه الفرنج فأجابوه البعض وتلكأ أحدهم ثم عزم ، وعندما سئل عن السبب قال : لقد كاتب نور الدين الصلحاء والعلماء في الدعاء له ودعوة الناس للجهاد فإن لم أساعده أحد ملكي مني (٢) .

وقال لصاحب الروم (قليج أرسلان) : أنت مجاور الروم ولاتغزوهم وبلادك قطعة كبيرة من بلاد المسلمين ، ولا بد من الغزاة معي (٣) . وأما تفاصيل غزواته وجهاده للصليبيين وانتصاره عليهم في أكثر المعارك ، واستعادة كثير من البلدان والحصون منهم ، فهو مثبت في كتب التاريخ لمن أراد الرجوع لذلك ، وكان رحمه الله يقدّر في نفسه أن يفتح القدس وقد طلب تهيئة المنبر لليوم الذي يستعاد فيه المسجد الأقصى ، ولكن فاته الأجل وقدر الله ذلك للسلطان صلاح الدين . وأما أعماله الأخرى العظيمة ، فهو الذي أمر صلاح الدين بإنهاء الدولة العبيدية في مصر وقطع الخطبة للعاقد وأن يخاطب للخلافة العباسية ، وألح عليه في ذلك حتى استجاب له (٤) .

وهو الذي جدّد للملوك اتباع سنة العدل والإنصاف وترك المحرمات ، فإنهم كانوا قبل ذلك كالجاهلية ، همة أحدهم بطنه وفرجه حتى جاء الله ببلوكه فوقف مع أوامر الشرع ، وبني داراً للعدل وخاف الأمراء من إحضارهم لهذه الدار فأنصفوا من أنفسهم وأنصفوا الناس خوفاً من أن يعلم بهم نور الدين (٥) .

وإذا كان صلاح الدين هو الذي أكمل هذا الاتجاه وقام به على أكمل وجه ، فإن الذي بنى هذا ومهّد له ، ووكل أمثال صلاح الدين على مصر وغيرها ، هو نور الدين محمود رحمه الله .

التجديد الجهادي عند صلاح الدين :

كان أول عمل عظيم قام به هذا السلطان هو إنهاء الدولة العبيدية بمصر ، وغزّل قضائهم ، وحوّل سجونهم إلى مدارس لطلبة العلم ، وبعد وفاة السلطان نور الدين محمود لم يخلفه رجل قوي مع أن المرحلة حرجية وتحتاج إلى مثل هذا الرجل لمواجهة الصليبيين ، فتصدى صلاح الدين لهذه المسؤولية وكانت الخطوة الرئيسية هي توحيد بلاد الشام ومصر وضم أكبر عدد ممكن من الأقاليم إلى هذه الوحدة ، فضمت اليمن والحجاز وبعض أقاليم الجزيرة ، حتى يتسنى حشد الطاقات لمقارعة الفرنجة ، وجاءت

١ - الروضتين بأخبار الدولتين / ٨ . ٢ - ابن الأثير : الكامل / ١١ / ٣٠٢ .
٣ - المصدر السابق / ١١ / ٣٩٢ . ٤ - الكامل / ١١ / ٣٦٩ . ٥ - الروضتين / ٧ - ٨

سريعة نتائج هذه الوحدة مع إضافة النوايا الصادقة فانتصر المسلمون في (حطين) انتصاراً ساحقاً ، وكان الهم الأكبر لدى السلطان هو تخليص المسجد الأقصى من الكفرة ، ففتح كل المدن الداخلية في فلسطين وتم بعد ذلك فتح القدس بعد أن بقيت أسيرة مياقارب تسعين سنة . وبعد هذه الانتصارات استولى حب الجهاد على قلبه فأصبح شغله الشاغل وهمه القائم القاعد ، فلا حديث له إلا الجهاد ، وفنون الحرب ، وكيفية استصلاح القلاع وصناعة أدوات القتال ، وألف العلماء في الجهاد وأصبح هو حديث الساعة .

وصف المؤرخ عبد الرحمن بن إسماعيل المقدسي الملقب بأبي شامة ، وصف صلاح الدين فقال : « كان رحمه الله شديد المواظبة على الجهاد ، عظيم الاهتمام به ولو حلف حالف أنه ما أنفق بعد خروجه إلى الجهاد ديناراً ولا درهماً إلا في الجهاد وفي الإرفاد لصديق وبر في يمينه ، ولقد هجر في محبة الجهاد في سبيل الله أهله وأولاده ووطنه وسائر ملاذه ، وقنع من الدنيا بالسكون في ظل خيمة نهب بها الرياح ينة وبسرة » (١) .

وقال عنه القاضي الفاضل : « وأما صبره في الجهاد ، فقد رأته بمرج عكا وهو على غاية من مرض اعتراه بسبب كثرة دماطل كانت ظهرت عليه من وسطه إلى ركبته بحيث لا يستطيع الجلوس ، ومع ذلك كله يركب من بكرة النهار إلى صلاة الظهر يطوف على الأطلاب ، ومن مصر إلى المغرب وهو صابر على شدة الألم وكان يقول : إذا ركبت يزول عني ألمها حتى أنزل » (٢) .

وكان السلطان قد عانى الأهوال في حصار عكا الذي استمر أكثر من ستين ، ومع ذلك صابر الكفار كل هذه المدة « ويكون هو أول راكب وآخر نازل . ومرض وأشرف على التلف ثم عوفي . ويضيف الذهبي : ولعله وجبت له الجنة برباطه هذين العامين (٣) . وكان في حصار القدس يحمل الحجارة بنفسه حتى اضطر من حوله من الأمراء والوزراء إلى القيام بنفس العمل . بل تطلعت نفسه إلى أبعد من هذا ، تطلعت إلى مهاجمة هؤلاء الصليبيين في عقر دارهم ، يقول لصديقه الحميم القاضي الفاضل : « متى يسر الله تعالى فتح بقية الساحل ، قسمت البلاد وأوصيت ، وودعت وركبت هذا البحر إلى جزائهم ، أتبعهم فيها حتى لا أبقي على وجه الأرض من يكفر بالله أو أموت » (٤) .

بهذه النية الصالحة يسر الله له استرجاع القدس وفتح كل المدن الداخلية ولم

١ - الفروضتين / ٢٢١ . ٢ - المصدر السابق / ٢٢٢ .

٣ - سير أعلام النبلاء ٢٢ / ٢١٠ . ٤ - الفروضتين / ٢٢٢ .

يق للصلبيين سوى بعض المدن الساحلية . وبعد الحصار الدامي حول عكا ، رجع إلى دمشق مستريحاً بعض الوقت ، فوافاه الأجل صبيحة يوم الأربعاء من شهر صفر سنة تسع وثمانين وخمسمائة . وبوفاته رحمه الله انتهت هذه الفترة من الزخم الجهادي وتجميع قوى المسلمين وصهرهم في بوتقة عمل موحد ، ولم يأت بعده من استطاع إكمال المهمة ، رغم مدافعة أولاد أخيه العادل للصلبيين وخاصة في مصر . ولم يتحرر بقية الساحل من الأعداء إلا في عهد المماليك .

العلماء مع صلاح الدين :

إذا كان الشغف بالجهاد وحمل هموم المسلمين وتحرير أرضهم من الكفرة هي أبرز صفات صلاح الدين ، إلا أنه حُني بصفات أخرى جعلته موضع احترام ومحبة المسلمين ، بل موضع احترام أعدائه من الصليبيين ، وجعلت أهل دمشق يحزنون على فراقه مالم يحزنوا على ملك قبله .

قال كاتبه العماد الأصمغاني : « ومحافظه آمله بالفضلاء ويؤثر سماع الحديث بالأسانيد ، حليماً ، مقيلاً للثرة ، نقياً تقياً ، ماردً سالماً ، ولاعجل قاتلاً » (١) .

وقد ارتحل هو وإخوته وأمرأؤه إلى المحدث أبو طاهر السلفي المقيم بالاسكندرية ، وسمع منه الحديث . وقد اقترح عليه أن يسمع الحديث وهو في المعركة بين الصغين فاستجاب لذلك .

وقد هيا الله له بطانة صالحة من العلماء ينصحونه ويستمع لهم ، منهم الشيخ علي ابن إبراهيم بن نجا الأنصاري الحنبلي ، قال أبو شامة عنه : « كان كبير القدر معظماً عند صلاح الدين وكان واعظاً مفسراً » (٢) .

ومنهم الحافظ القاسم بن علي بن الحسن بن عساكر ، جمع كتاباً كبيراً في الجهاد ، وسمعه منه كله السلطان في سنة ست وسبعين (٣) . ومن العلماء المجاهدين مع السلطان الفقيه عيسى الهكاري ، قاتل يوم (الرملة) قتالاً شديداً وأسر ، ثم اغتداه صلاح الدين بستين ألف دينار .

ومنهم الشيخ أبو عمر المقدسي وهو من العلماء الصالحين المجاهدين ، وكان لا يترك موقعة إلا حضرها ، والشيخ عبد الله اليونيني الملقب بأسد الشام . وكان أثاراً بالمعروف لايهاب الملوك ومافاته غزاة . ومن العلماء الكبار الذين عاصروا صلاح الدين

١ - سير أعلام النبلاء / ٢١ / ٢٨٧ . ٢ - المصدر السابق / ٢١ / ٣٩٤ .

٣ - المصدر السابق / ٢١ / ٤١١ .

ثم أنجاه العادل بعدئذ والذين يمثلون التيار العلمي المكمل للتيار الجهادي . الحافظ الكبير عبد الغني المقدسي والعالم المجتهد الرباني ابن قدامة المقدسي صاحب كتاب (المغني) ، كما هيا الله لهذا السلطان وزير صدق ، وكاتباً بليفاً مجدداً في الكتابة ، وناصحاً مشفقاً على الأمة الإسلامية ، ألا وهو عبد الرحيم بن علي البيساني الملقب بالقاضي الفاضل ، قال العماد الأصفهاني : « والسلطان له مطيع ، ما افتتح الأقاليم إلا بأقاليده أرائه ، ومقاليده غناه وغناؤه وكانت كتابته كتاب النصر ... » (١) . وقال العماد يصفه : « وكان قليل اللذات ، كثير الحسنات دائم التهجد ، يشغل بالتفسير والأدب » (٢) وقال الذهبي عنه : « وقد أنتهت إليه براعة الترتيل ، وبلاغة الإنشاء وله في ذلك اليد البيضاء والمعاني المبتكرة والباع الأطول » (٣) .

وكان ناصحاً للسلطان وإذا رأى شيئاً من المنكرات في جيشه بين له ذلك وطلب منه إزالتها ، كما فعل في حصار عكا .

ومع حب صلاح الدين للعلماء وتقريبه للفضلاء لابد أن نذكر ماثرة أخرى له وهي زهده وعدم اشتغاله بتثمين الأموال والضياع . قال ابن شداد كاتب سيرته : « لم يخلف في خزانته من الذهب والفضة إلا سبعة وأربعين درهماً وديناراً واحداً ، ولم يخلف ملكاً لا داراً ولا عقاراً ولا بستاناً ولا مزرعة » (٤) .

رحم الله صلاح الدين ونور الدين ، وجزاها الله عن الإسلام والمسلمين
خير الجزاء □

• يتبع •

١- سير أعلام / ٢١ / ٣٤٠ . ٢- المصدر السابق / ٢١ / ٣٤٣ .

٣- المصدر السابق / ٢١ / ٩٣٩ . ٤- الروضتين / ٢١٧ .



.. ادخلوا في السلم كافة

عثمان جمعة ضهيرية

قال الله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا : ادْخُلُوا فِي السَّلَامِ كَافَّةً ، وَلَا تُبْغُوا لِحُطَوَاتِ الشَّيْطَانِ ، إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ ﴾ [سورة البقرة ، الآية ٢٠٨] .

الإسطوانة ، وأما الثاني فقد وقعت يده . على أذن الفيل ، فاعترض على الأول قائلاً : إنه يشبه القربة ، وسخر الثالث من أخويه قائلاً : إنه يشبه الرمح ، لأنه مسّ نابه . وبالتأكيد : لم يكن الفيل شيئاً مما ذكروا ، ولكنهم ماستطاعوا أن يعطوا حكماً صحيحاً لأنهم ماستطاعوا أن يحكموا إلا على جزء منه .

● وبعض الناس يريد أن يعيد قصة هؤلاء النفر ، ولكن مع الدين .. فخرى بعض الناس يأخذ جانباً واحداً من جوانب هذا الدين ، ويظن أنه قد أخذ الدين كله من جميع جوانبه :

فهذا تستغرقه آيات الأخلاق في القرآن الكريم وأحاديثها في سنة النبي

● عجب أمر هذا الإنسان ! إن الله تعالى قد وهبه ما يبصر به الأمور كاملة على حقيقتها ، ولكن بعض الناس يأبون ذلك ، ويعطلون مواهبهم كلها أو بعضها ، فينظر أحدهم بإحدى عينيّه ، وبعض الأخرى ، فيرى الأشياء أجزاءً وتفاصيل ، ويحكم عليها حكماً جزئياً قاصراً .

ومن ذلك ما روي : أن ثلاثة من فقلوا نعمة البصر ، جمعهم مجلس واحد ، وأرادوا أن يتعرفوا على فيل بجانبهم ، ولما كانوا لا يبصرون ، فقد استعملوا أيديهم ليتحسسوا الفيل ويتعرفوا عليه ، وعلى شكله وهيئته ؛ فأما الأول منهم ، فقد وقعت يده على إحدى قوائم الفيل ، فقال : إنه يشبه

الكريم ﷺ ، والثاني تستغرقه بعض الجوانب السياسية ، فلا يجاهد إلا في سبيلها ، والثالث لا يعرف الدين إلا عبادات خاشعة يتقرب بها إلى الله تعالى ، ورابع يضع نصب عينيه بدعة من البدع ، لا يحارب من مظاهر الانحراف سواها ، وخامس يقف عند جانب العقيدة لا يعتداه إلى شيء سواه ...

ومرة أخرى — بكل تأكيد — ليس الإسلام واحداً من ذاك كله فقط ، ولكنه ذلك كله بأجمعه ، بل هو أكثر من هذا كله .

● إن الإسلام عقيدة في القلب ، عقيدة حية متحركة دافعة ، وينشق عن هذه العقيدة عبادة تتحدد فيها صلة الإنسان بربه ، تبارك وتعالى ، ويقوم عليها منهج متكامل للحياة ، ينظم علاقة الإنسان بأخيه الإنسان ، وعلاقته بالكون من حوله ، ويضع معالم العلاقة بين الأمة المسلمة وغيرها من الأمم الأخرى ، هو هذا الدين الذي أنزله الله تعالى على محمد ﷺ ، فأكمّله وأتم به النعمة ورضيه لنا ديناً :

﴿ اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الإسلام ديناً ﴾ [المائدة : ٣٠] .

● ولذلك أمر الله ، سبحانه وتعالى ،

بالدخول في الإسلام كله ، فقال : ﴿ يا أيها الذين آمنوا ادخلوا في السلم كافة ﴾ .

إنها دعوة للمؤمنين كافة أن يدخلوا في « السلم » كافة ، « والسلم هو السلام ، وهو هنا : الإسلام ، لأنه هو الذي يتمثل فيه السلام الكامل في داخل النفس ، حيث تصطلح كلها ، بعضها مع بعض ، وتنظم كلها في طريق واحد وغاية واحدة .. هو الطريق إلى الله » (١) .

ويتحقق هذا عندما يأخذ المسلمون بجميع عُرَى الإسلام وشرائعه والعمل بجميع أوامره وترك جميع زواجره ، ما استطاعوا من ذلك (٢) .

● وأول مفاهيم هذه الدعوة أن يستسلم المؤمنون بكليّاتهم لله ، في ذوات أنفسهم ، وفي الصغير والكبير من أمرهم ، أن يستسلموا الاستسلام الذي لا يبقى بعده بقية ناشزة من تصور أو شعور ، ومن نية أو عمل ، ومن رغبة أو رهبة ، لا تخضع لله ولا ترضى بحكمه وقضائه ، استسلام الطاعة الواثقة المطلقة ، الاستسلام لليد التي تقود خطاهم ، وهم واقفون أنها تريد بهم الخير والنصح والرشاد ، وهم مطعونون إلى الطريق والمصير في الدنيا والآخرة سواء ..

١ — انظر : دراسات قرآنية ، للأستاذ محمد قطب ، ص ٣٠٣ — ٣٠٤ .

٢ — تفسير ابن كثير : ١ / ٢٤٨ ، مكتبة الرياض الحديثة .

والمسلم حين يستجيب لله هذه الاستجابة يدخل في عالم كله سلام ، عالم كله ثقة واطمئنان ، وكله رضى واستقرار ، لآخرة ولا قلق ، ولا تردد ، ولا ضلال . سلام مع النفس والضمير ، سلام مع العقل والمنطق ، سلام مع الناس والأحياء ، سلام مع الوجود كله ، ومع كل موجود ، سلام يعرف في حنايا السريرة ، و سلام يُظِل الحياة والمجتمع ... سلام في الأرض و سلام في السماء . (١)

وهذه قاعدة عظيمة ، وكلمة جامعة ، تفيد وجوب أخذ الإسلام بجمليته ، بأن ينظر في جميع ما جاء به الشارع في كل مسألة من نص قولي وسنة متبعة ، وفهم ذلك كله ونعمل به ، لا أن يأخذ كل واحد بكلمة أو سنة ويجعلها حجة على الآخر ، وإن أدت إلى ترك ما يخالفها من النصوص والسنن وحملها على التسخير أو المسخ ، بالتأويل ، أو تحكيم الاحتمال بلا حجة ولا دليل !!

ومن آيات العزة في هذا المقام :
أنا نجد في كلام كثير من علمائنا هدى ونوراً ، لو اتبعت الأمة في أزمته لاستقامت على الطريقة ، ووصلت إلى الحقيقة ، بعد الخروج من مضيق الخلاف والشقاق إلى بحبوحة الوحدة

والاتفاق .

● ولذلك نعى الله تعالى وربّع أولئك الذين جعلوا القرآن عضيّن ، فجزّوا كتبهم المنزلة عليهم ، فأمنوا ببعضها وكفروا ببعض :

﴿ الذين جعلوا القرآن عضين فوربك لنسألنهم أجمعين عما كانوا يعملون ﴾ [الحجر : ٩١ — ٩٣] .
﴿ أفؤمنون ببعض الكتاب وتكفرون ببعض . فما جزاء من يفعل ذلك منكم إلا خزي في الحياة الدنيا ويوم القيامة يردون إلى أشد العذاب ، وما الله بغافل عما تعملون ﴾ [البقرة : ٨٥] .

وإنه لإنكار شديد على أولئك الذين يؤمنون ببعض الكتاب ويكفرون ببعض ، أي يعملون ببعض منه على أنه الدين ، ويتركون بعضاً منه ، بتأويل أو غير تأويل ، كشأن من لم يصدق بأنه من الله .

فوجب أخذ القرآن والدين بجمليته وفهم هدايته من مجموع ما ثبت عن جاء به أمر مقرر في ذاته ، سواء فسّرت به الآية أم لا ، لأن الآيتين اللتين تقدمتا اتفاقاً في جعل القرآن عضيّن ، وفي الإيمان ببعض والكفر ببعض ، ومافي معناه من النصوص ، تثبت ذلك وتوضّحه وتؤكدّه . (٢)

١ — في ظلال القرآن للأستاذ سيد قطب : ١ / ٢٠٦ — ٢٠٧ ، وانظر : نهج الإسلام في الحزب والسلم : ص ٣٥ وما بعدها .

٢ — تفسير المنار لمحمد رشيد رضا : ٢ / ٢٥٧ ، ابن كثير : ٢ / ٥٥٨ .

● ولا يدرك معنى هذا السلم حق إدراكه مَنْ لا يعلم كيف تنطلق الحيرة وكيف يهرب القلق في النفوس التي لا تطمئن بالإيمان ، في المجتمعات التي لا تعرف الإسلام ، أو التي عرفته ثم تنكرت له ، وارتدت إلى الجاهلية ، تحت عنوان من شتى العنوانات في جميع الأزمان ... هذه المجتمعات الشقية الحائرة ، على الرغم من كل ما قد يتوافر لها من الرخاء المادي والتقدم الحضاري ، وسائر مقومات الرقي في عُرف الجاهلية الضالّة التصورات ، المختلة الموازين .

وحسبنا مثل واحد مما يقع في بلد أوربي من أرقى بلاد العالم كله مادياً ، وهو (السويد) ، حيث يخصص الفرد الواحد من الدخل القومي ما يساوي خمسمائة جنيه في العام ، وحيث يستحق كل فرد نصيبه من التأمين الصحي ، وإعانات المرضى التي تُصرف نقداً ، والعلاج المجاني في المستشفيات ، وحيث التعليم المجاني في جميع مراحله ، مع تقديم إعانات ملابس وقروض للطلبة المتفوقين ، وحيث تقدم الدولة حوالي ثلاثمائة جنيه إعانة زواج لتأثيث البيوت .. وحيث ..

وحيث .. من ذلك الرخاء المادي المعجيب . (١)

ولكن ماذا وراء هذا الرخاء المادي والحضاري وغلو القلوب من الإيمان بالله ؟ والطلاق بمعدل واحد لكل ست زيجات بسبب انطلاق النزوات وتبرُّج الفتن وحرية الاختلاط ! والجيل الجديد ينحرف فيدمن على المخدرات والمسكرات ، ليعوّض خواء الروح من الإيمان وطمأنينة القلب بالعقيدة ، والأمراض النفسية والعصبية والشذوذ بأنواعه تفتسر عشرات الآلاف من النفوس والأرواح والأعصاب .. ثم الانتحار .. والحال كهذا في أمريكا .. والحال أشنع من هذا في روسيا ..

إنها الشقوة النكدة المكتوبة على كل قلب يخلو من بشاشة الإيمان ، وطمأنينة العقيدة فلا يذوق طعم السلم الذي يُدعى المؤمنون ليدخلوا فيه كافة ، ولينعموا فيه بالأمن والظل والراحة والقرار . (٢)

● وبعد هذا الاستطراء ، تعود لنزى كيف كان النبي ﷺ يدعو الناس لأخذ هذا الدين بجملته ؛ لأنه لا يقوم بدِين

١ - انظر في ذلك تقريراً لمجلة أخبار اليوم نقله المرحوم سيد قطب في الظلال ، وفي الإسلام ومشكلات الحضارة : ص ١٦٠ ، وما بعدها ، وتقريباً آخر لرئيس تحرير مجلة روز اليوسف ، نقله الدكتور القرضاوي في كتابه الإيمان والحياة ، ص ٧٤ وما بعدها . وهذه الأرقام كانت ثروة كبيرة في نهاية الأربعينات . ٢ - الظلال : ٢ / ٢١٦ ، وانظر أيضاً : من روائع حضارتنا ، د . مصطفى السباعي : ٣ - ١٥ ، جاهلية القرن العشرين لمحمد قطب : ص ١١٥ وما بعدها ، إنسانية الإنسان ، ترجمة د . نبيل صبحي الطويل .

الله إلا من أحاطه من جميع جوانبه (١) .

فقد جاء وفد ثقيف إلى النبي ﷺ ، ومكثوا أياماً يفتنون على النبي ﷺ وهو يدعوهم إلى الإسلام .. فقال له عبد ياليل : هل أنت مقاضينا حتى نرجع إلى قومنا ؟ (٢) فقال : إن أنتم أقررتم بالإسلام أقاضيكم ، وإلا فلا قضية ولا صلح بيني وبينكم . فقال عبد ياليل : أفرأيت الزنا ؟ فإننا قوم نخرب ولا بُدَّ لنا منه ؟ قال : هو عليكم حرام ، فإن الله تعالى يقول : ﴿ ولا تقربوا الزنا إنه كان فاحشة وساء سبيلاً ﴾ [الإسراء : ٣٢] . قالوا : أفرأيت الربا ؟ قال : هو عليكم حرام . قالوا : فإن أموالنا كلها ربا ؟ قال : لكم رؤوس أموالكم ، إن الله تعالى يقول : ﴿ ياليتها الذين آمنوا اتقوا الله وذروا ما بقي من الربا إن كنتم مؤمنين ﴾ [البقرة : ٢٧٨] . قالوا : أفرأيت الخمر ؟ فإنها عصير أعنابنا ، ولا بد لنا منها ! قال : إن الله قد حرمها ، وقرأ : ﴿ ياليتها الذين آمنوا إنما الخمر والميسر والأنصاب

والأزلام رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه لعلكم تفلحون ﴾ [المائدة : ٩٠] (٣) .

وبعد إسلامهم سألوا النبي ﷺ أن يدع لهم الطاغية ، وهي اللات ، لا يهدمها ، ثلاث سنين ، فأبى رسول الله ﷺ أن يدعها لهم شيئاً مستى ، وإنما كانوا يريدون بذلك — فيما يُظهرون — أن يسلموا بتركها من سفهائهم ونسائهم وذريعتهم ، ويكرهون أن يروِّعوا قومهم بهدمها ، حتى يدخلها الإسلام — وما زالوا يسألونه أن يتركها لهم ستة سنة ، ويأبى عليهم ، حتى سألوا : شهراً واحداً ، بعد مقدمهم ، فأبى عليهم أن يدعها شيئاً مستى ، فسألوه أن يعفيهم من هدمها بأيديهم ، فأعطاهم ذلك .

وقد كانوا سألوه ، مع ترك الطاغية ، أن يعفيهم من الصلاة ، فقال رسول الله ﷺ : إنه لا خير في دين لا صلاة فيه (٤) .

وهكذا كان هذا الموقف صورة تطبيقية عملية للأمر بالدخول في السلم

١ — نص جواب الرسول ﷺ لجماعة من شيان بعد أن عرض عليهم الإسلام وسمح منهم مقاتلهم ، والقصة طويلة أخرجه الحاكم وأبو نعيم والبيهقي ، وذكرها ابن كثير في البداية والنهاية : ٣ / ١٤٣ — ١٤٥ ، وقال هذا حديث غريب جداً وقد ورد من طريق أخرى .

٢ — قاضاء مقاضاة : جعل بينه وبينه قضاء محكماً ، وحكماً فاصلاً ، وذلك هو القضية ، ويريدون قضية الصلح ، يكتبون بذلك بينهم كتاباً ، فذلك هو المقاضاة .

٣ — انظر : زاد المعاد في هدي خير العباد ، لابن القيم الجوزية : ٣ / ٥٦ — ٥٧ بتحقيق محمد حامد الفقي ، انتاع الأسماح للمقرئ : ١ / ٤٩٢ ، بتحقيق أحمد محمد شاكر .

٤ — انظر : سيرة ابن هشام ، بهامش الروض الأنف : ٢ / ٣٢٦ ، سند الإمام أحمد : ٣ / ٣٤١ ، زاد المعاد لابن القيم ، المرجع السابق ، وقارن بفتح السيرة للزحلي مع تخريج الألباني : ص ٤٥٠ .

كافة ، فالإسلام كُلُّ لا يتجزأ ينبغي أن يؤخذ جملة ، وإلا فما هو بدين الله الذي أراده الله ورضيه للبشر ديناً .

● يقول الإمام الشاطبي رحمه الله :

« إن مأخذ الأدلة عند الأئمة الراشخين إنما هو على أن تؤخذ الشريعة كالصورة الواحدة بحسب ما ثبت من كلياتها وجزيئاتها المرتبة عليها ، وعامتها المرتب على خاصتها ، ومطلقها المحمول على مقيدتها ، ومجملها المفسر ، إلى ماسوى ذلك من مناحيها .

فإذا حصل للنظر من جملتها حكم من الأحكام ، فذلك الذي نظمت به حين استتبطت ، ومانعتها إلا مثل الإنسان الصحيح السوي ، فكما أن الإنسان لا يكون إنساناً حتى يستتطق ، فلا ينطق باليد وحدها ، ولا بالرجل وحدها ، ولا بالرأس وحده ، ولا باللسان وحده ، بل بجملته التي سمي بها إنساناً ، كذلك الشريعة : لا يطلب منها الحكم على حقيقة الاستنباط إلا بجملتها ، لامن دليل منها أي دليل كان ، وإن ظهر لبادي الرأي نطق ذلك الدليل » .

● ولكن شياطين الإنس والجن ، هم الذين يزينون لبعض الناس أن يأخذوا جانباً واحداً من هذا الدين ، وأن ينصرفوا عن سائر الجوانب ، فيزعمون أن نظم الحياة كلها .. من تعليم وجهاد

وعقوبات ومعاملات .. لا ينبغي أن تكون من الدين .. والعلم كذلك لا علاقة له بالدين .. فالدين صلة روحية بين العبد وربه ، ومن يحاول أن يحكم دين الله في أي جانب من تلك الجوانب السالفة فهو — يزعمهم — متطرف متعصب ، بل جاهل بأحكام الدين ومفسد في الأرض !! .. وعندئذ يجب أن تُوجَّه إليه كل التهم ، وأن تستعمل ضده كل الأسلحة التي تتفق عنها العقل البشري في العصر الحديث .. فقد تبدلت القيم والموازين إذ صار الدعاة إلى الله فاسدين ومفسدين ، عابثين لاهين !! وأصبح الطغاة والمنحرفون دعاة للدين ومفتين ، وغدا الدين يحاربون الدين ويقعدون للمؤمنين كل مقعد ، غدوا حُماة الإسلام المدافعين عنه وعن أهله !!

ولكن ، لاعجب في ذلك ، ألم يسبق فرعون الذي عاصره موسى عليه السلام إلى ذلك عندما قال : ﴿ ذروني أقتل موسى وليدع ربه إني أخاف أن يبدل دينكم أو أن يظهر في الأرض الفساد ﴾ [غافر : ٢٦] ؟

ونعود إلى ما أسلفنا الإشارة إليه عن خطوات شياطين الإنس والجن الذين يحرفون المرء عن دينه ، ويزينون له تجزئة بعض الأحكام ليؤمن ببعضها ويكفر ببعض ، إن الإنسان لن يصل إلى ذلك دفعة واحدة ، وإنما يسير مع الشيطان في ذلك خطوة خطوة ، فإذا

سار معه الخطوة الأولى فقد تهيأت له الأسباب واليواعث النفسية للمسيرة كاملة ، ليصل إلى نهاية الطريق بالانخلاع من هذا الدين والخروج عنه بالكلية ، بل هو قد انخلع عنه حقيقةً عندما ترك جانباً من جوانبه .

ولذلك جاء التحذير من اتباع خطوات الشيطان ، لأنه يسير مع الإنسان خطوة خطوة ، وينقله على طريقه نقلة نقلة ، ويدخل عليه من مداخل شتى ؛ لأنه لو أرادته على

الخروج من دينه والانسلاخ منه دفعة واحدة ، أبى عليه ما في قلبه من إيمان وما في نفسه من حمية للدين ، ومعرفة للمداوة الأبدية بين الشيطان والإنسان .. ﴿ ولا تتبعوا خطوات الشيطان إنه لكم عدو مبين ﴾ [البقرة : ١٦٨] .

وحذرنا الله سبحانه وتعالى ، من الزلل عن طريق الإسلام ، وبين عاقبة ذلك ومآله فقال : ﴿ فإن زلتم من بعد ما جاءتكم البينات فاعلموا أن الله عزيز حكيم ﴾ [البقرة : ٢٠٩] □



وإذا قلتم فاعدلوا

(٢)

بقلم : عبد العزيز بن ناصر السعد

من لوازم العدل ومقتضياته :

هذا الباب هو بيت القصيد من هذا البحث ، لأن المقصود من إثارة هذا الموضوع هو العرض للجوانب العملية التي يفرضها العدل على المسلم ، وخاصة في واقعنا المعاصر ، وما نشأ فيه من تفريط في هذه الجوانب ، ونقتصر فيها على مايلي :

١ - الثبت من الأمر قبل الحكم
كثير رحمه الله :

١ - الثبت من الأمر قبل الحكم
عليه :

قال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس يقول : لا تغفل . وقال العوفي : لا ترم أحداً بما ليس لك به علم . وقال محمد بن الحنفية : يعني : شهادة الزور . وقال قتادة : لا تغفل : رأيت ، ولم تر ، وسمعت ، ولم تسمع ، وعلمت ، ولم تعلم ، فإن الله تعالى سائلك عن ذلك كله ، ومضمون ماذكروه : أن الله تعالى نهى عن القول بلا علم ، بل بالظن الذي هو التوهم والخيال ، كما قال تعالى : ﴿ اجتنبوا كثيراً من الظن ، إن بعض الظن

إن من العدل والإنصاف أن يثبت المسلم من كل خير أو ظاهرة ، قبل الحكم عليها ، وإن من الظلم والاعتداء الحكم على أمر بمجرد الظنون والأوهام ، وقبل الثبت التام منه ، ولقد بين الله ، سبحانه وتعالى ، لنا في سورة الإسراء ، وفي آية واحدة ، المنهج الصحيح الذي ينبغي سلوكه في مثل هذه الأمور ، يقول الله عز وجل : ﴿ ولا تقف ما ليس لك به علم ، إن السمع والبصر والفؤاد كل أولئك كان عنه مسؤولاً ﴾ [الإسراء ٣٦] .

وحول ظلال هذه الآية يقول سيد قطب رحمه الله تعالى :

« والعقيدة الإسلامية عقيدة الوضوح والاستقامة والنصاعة ، فلا يقدم شيء فيها على الظن أو الوهم أو الشبهة ﴿ ولا تتقف مالميس لك به علم ، إن السمع والبصر والفؤاد كل أولئك كان عنه مسؤولاً ﴾ وهذه الكلمات القليلة تقيم منهجاً كاملاً للقلب والعقل ، يشمل المنهج العلمي الذي عرفته البشرية حديثاً جديداً ، ويضيف إليه استقامة القلب ، ومراقبة الله ، ميزة الإسلام على المناهج العقلية الجافة .

والثبوت من كل خير ، ومن كل ظاهرة ، ومن كل حركة ، قبل الحكم عليها ؛ هو دعوة القرآن الكريم ، ومنهج الإسلام الدقيق ، ومتى استقام القلب والعقل على هذا المنهج لم يبق مجال للوهم والخرافة في عالم العقيدة ، ولم يبق مجال للظن والشبهة في عالم الحكم والفضاء والتعامل ، ولم يبق مجال للأحكام السطحية والفروض الزهمية في عالم البحوث والتجارب والعلوم .

الأمانة العلمية التي يشيد بها الناس ، في العصر الحديث ، ليست سوى طرف من الأمانة العقلية القلبية

التي يعلى القرآن تبعيتها الكبرى ، ويجعل الإنسان مسؤولاً عن سمعه وبصره وفؤاده ، أمام واهب السمع والبصر والفؤاد . إنها أمانة الجوارح والحواس والعقل والقلب ، أمانة يسأل عنها صاحبها ، وتسأل عنها الجوارح والعقل والقلب جميعاً ، أمانة يرتعش الوجدان لذقتها وجسامتها كلما نطق اللسان بكلمة ، وكلما روى الإنسان رواية ، وكلما أصدر حكماً على شخص أو أمر أو حادثة .

﴿ ولا تتقف مالميس لك به علم ﴾ .. ولا تتبع مالم تعلمه علم اليقين ، ومالم تثبت من صحته : من قول يقال ورواية تروى ، ومن ظاهرة تفسر أو واقعة تعلل ، ومن حكم شرعي ، أو قضية اعتقادية .

في الحديث : « إياكم والظن فإن الظن أكذب الحديث » [فتح الباري ٩ / ٥١٤٣] وفي سنن أبي داود : « يس مطية الرجل : زعموا » [عون المعبود ١٣ / ٤٩٥١] وفي الحديث الآخر : « إن أفرى الفري أن يرى الرجل عينيه مالم تريا » [مسند أحمد ٨ / ٦٦] . وهكذا تتضافر الآيات والأحاديث على تقرير ذلك المنهج الكامل المتكامل الذي لا يأخذ العقل وحده بالتحرج في أحكامه والثبوت في استقرائه ؛ إنما يصل ذلك

التحرج بالقلب في خواطره وتصوراته ، وفي مشاعره وأحكامه فلا يقول اللسان كلمة ، ولا يروي حادثة ، ولا ينقل رواية ، ولا يحكم العقل حكماً ، ولا يرم الإنسان أمراً إلا وقد تثبت من كل جزئية ومن كل ملاسة ومن كل نتيجة ، فلم يبق هنالك شك ولا شبهة في صحتها ﴿ إن هذا القرآن يهدي للتي هي أقوم ﴾ حقاً وصدقاً .. ١ هـ (١) .

٢ - العدل في النقد ومعالجة الخطأ :

هذا الجانب من جوانب العدل يحتاج إليه في كل حال من أحوالنا الفردية والجماعية ، وذلك في حل مشاكلنا ومعالجة أخطائنا معالجة شرعية تسيطر عليها روح المحبة والاخلاص . ويجدر بنا أن نذكر هنا المنهج العادل والطريقة المثالية لمعالجة الخطأ ، وذلك حسبما رسمه لنا من أمرنا الله عز وجل ، بأن تكون لنا أسوة حسنة فيه ﷺ ، وما أكثر المواقف العادلة في سيرته ﷺ ، بل إن سيرته ﷺ كلها عدل ، ونكتفي هنا بمثال واحد إلا وهو موقفه ﷺ من صنيع حاطب بن أبي بلتعة رضي الله عنه في فتح مكة ، ويحسن أن نذكر القصة بتمامها ، ليتضح لنا ذلك القسط المستقيم الذي انتهجه الرسول ﷺ في معالجة هذا الخطأ ، رغم شناعته وخطورته :

روى الإمام البخاري رحمه الله في صحيحه ، عن علي رضي الله عنه قال : « بعثني رسول الله ﷺ وأبا مرثد والزيبر - وكلنا فارس - قال : انطلقوا حتى تأتوا روضة خاخ ، فإن بها امرأة من المشركين معها كتاب من حاطب بن أبي بلتعة إلى المشركين ، فأدركنها تسير على بعير لها ، حيث قال رسول الله ﷺ ، فقلنا : الكتاب . فقالت : مامعنا من كتاب ، فأخذناها فالتمسنا فلم نر كتاباً ، فقلنا : ما كذب رسول الله ﷺ ، لتخرجن الكتاب ، أو لنجردنك ، فلما رأته الجدة ، أهرت إلى حجزتها - وهي محتجزة بكساء - فأخرجته ، فانطلقنا بها إلى رسول الله ﷺ ، فقال عمر : يا رسول الله قد خان الله ورسوله والمؤمنين ، فدعني فلاضرب عنقه . فقال النبي ﷺ : ما حملك على ما صنعت ؟ قال حاطب : والله ما بي أن لا أكون مؤمناً بالله ورسوله ﷺ ، أردت أن تكون لي عند القوم يد يدفع الله بها عن أهلي ومالي ، وليس أحد من أصحابك إلا له هناك من عشيرته من يدفع الله به عن أهله وماله ، فقال ﷺ : صدق ، ولا تقولوا إلا خيراً . فقال عمر : إنه قد خان الله والمؤمنين ، فدعني فلاضرب عنقه ، فقال : أليس من أهل بدر ؟ لعل الله اطلع على أهل بدر فقال : اعملوا

١ - في ظلال القرآن ، ج ٥ ، ص ٣٢٦ ط . دار المعرفة اللبنانية .

ماشتمت فقد وجبت لكم الجنة — أو فقد غفرت لكم — فدمعت عينا عمر وقال : الله ورسوله أعلم هـ (١) .

من هذه الحادثة نستطيع أن نحدد ثلاث مراحل للمعالجة العادلة للخطأ ، مهما كانت ضخامته :

المرحلة الأولى : مرحلة التثبيت من وقوع الخطأ ، وفي هذه الحادثة قد تم التثبيت عن طريق أوثق المصادر ، ألا وهو الوحي ، حيث أوحى الله عز وجل إلى الرسول ﷺ بخبر الكتاب الذي أرسله حاطب مع المرأة وأنه هي المرأة .

٢ - المرحلة الثانية : مرحلة التثبيت وتبين الأسباب التي دفعت إلى ارتكاب الخطأ ، وهذا الأمر متمثل في قوله ﷺ لحاطب : ما حملك على ما صنعت ؟ وهذه المرحلة مهمة ، لأنه قد يبين بعد طرح هذا السؤال أن هناك عذراً شرعياً في ارتكاب الخطأ ، وتنتهي القضية عند هذا الحد ، فإذا لم تنته عند هذا الحد مثل ما ظهر في قضية حاطب ، وأن العذر الذي أبداه لرسول الله ﷺ لم يكن مقنعاً ولكنه طمأن رسول الله ﷺ على صدق حاطب وأنه لازال مسلماً ، نقول : إذا لم يكن العذر مقنعاً من الناحية الشرعية فإنه يصار إلى :

المرحلة الثالثة : وفيها يتم جمع الحسنات والأعمال الخيرة لمرتكب الخطأ ، وحشدنا إلى جانب خطئه ، فقد ينغمز هذا الخطأ أو هذه السيئة في بحر حسناته ، وهذا هو الذي سلكه الرسول ﷺ مع حاطب رضي الله عنه ، حيث قال ﷺ لعمر عندما استأذن في قتل حاطب : « أليس من أهل بدر ؟ فقال : لعل الله قد اطلع على أهل بدر فقال : اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم الجنة — أو غفرت لكم — » .

وقد ذكر الإمام ابن القيم رحمه الله كلاماً جيداً حول هذا الموضوع حيث قال في رده على من قال : إن الله يعافي الجاهل مالا يعافي العلماء :

« قال جواب أن هذا الذي ذكرتموه حق لا ريب فيه ، ولكن من قواعد الشرع والحكمة أيضاً أن من كثرت حسناته وعظمت ، وكان له في الإسلام تأثير ظاهر ، فإنه يحتمل له مالا يحتمل من غيره ، ويعفى عنه مالا يعفى عن غيره ، فإن المعصية خبيث ، والماء إذا بلغ القلتين لم يحمل الخبث ، بخلاف الماء القليل فإنه يحمل أدنى خبيث ، ومن هذا قول النبي ﷺ لعمر : وما يدريك لعل الله اطلع على أهل بدر فقال : اعملوا ما شئتم فقد »

١ - فتح الباري ج ٧ ص ٣٠٧ ، باب فضل من شهد بدرأ . ط. السلفية .

غفرت لكم ، واركب مثل ذلك الذنب العظيم ، فأخبر ﷺ أنه شهد بداراً فدل على أن مقتضى عقوبته قائم لكن منع من ترتيب أثره عليه ماله من الشهيد العظيم ، ف وقعت تلك السقطة العظيمة مغتفرة في جنب ماله من الحسنات . ولما حض النبي ﷺ على الصدقة فأخرج عثمان رضي الله عنه تلك الصدقة العظيمة ، قال : ماض عثمان ما عمل بعدها ، وقال لطلحة لما تطأطأ للنبي ﷺ حتى صعد على ظهره إلى الصخرة : أوجب طلحة . وهذا موسى كليم الرحمن عز وجل ألقي الألواح التي فيها كلام الله الذي كتبه له ، ألقاها على الأرض حتى تكسرت ، ولطم عين ملك الموت ففقاها وعاتب ربه ليلة الإسراء في النبي ﷺ ، وقال : شاب بث بمدي يدخل الجنة من أمته أكثر مما يدخلها من أمتي ، وأخذ بلحية هارون وجره إليه وهو نبي الله ، وكل هذا لم ينقص من قدره شيئاً عند ربه ، وربه تعالى يكرمه ويحبه ، فإن الأمر الذي قام به موسى ، والعدو الذي برز له ، والصبر الذي صبره ، والأذى الذي أودى به في الله أمر لا تؤثر فيه أمثال هذه الأمور ، ولا تنير في وجهه ولا تخفي منزلته ، وهذا أمر معلوم عند الناس مستقر في فطرهم أنه من له ألوف من الحسنات فإنه يسامح بالسيئة والسيئتين ونحوها ، حتى إنه ليختلج داعي عقوبته

على إساءته وداعي شكره على إحسانه فيغلب داعي الشكر داعي العقوبة كما قيل :

وإذا الحبيب أتى بذنوب واحد
جاءت محاسنه بألف شفيع

وقال آخر :

فإن يكن الفعل الذي ساء واحداً
فأفعاله اللامي سررن كثير

والله سبحانه يوازن يوم القيامة بين حسنات العبد وسيئاته ، فأيهما غلب كان التأثير له ، فيفعل بأهل الحسنات الذين آثروا محابه ومراضيه ، وغلبتهم دواعي طبعهم أحياناً من الغفو والمسامحة ما لا يفعله مع غيرهم (١) هـ .

خلاصة ماسبق حول هذا اللازم .:

أن العدل في القول والفعل ، ومعالجة الأخطاء لو سلكنا فيها ذلك المسلك النبوي السابق تفصيله لما وقع كثير من المسلمين فيما وقعوا فيه اليوم من كيل التهم ، والتشهير ، وتبع العثرات ، والذي لا يستفيد منه إلا الشيطان وأولياؤه ، ولا يفرح الشيطان بشيء كفرحه بالفرقة والاختلاف بين المسلمين ، فقد روى الإمام مسلم رحمه الله في صحيحه عن جابر رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ : إن

إبليس يضع عرشه على الماء ثم يبعث سراياه فأدناهم منه منزلة أعظمهم فتنة فيجيء أحدهم فيقول فعلت كذا وكذا فيقول ما صنعت شيئاً ، قال : ثم يجيء أحدهم فيقول : ما تركته حتى فرقت بينه وبين امرأته ، قال : فيدنيه منه ويقول نعم أنت ، قال الأعشى : أراه قال : يلتزمه ^(١) . فإذا كان فرح الشيطان بالفرقة بين الزوجين بهذه الدرجة فكيف يكون فرحه بالفرقة بين دعاة المسلمين ؟ ولو أن أحدنا إذا سمع شائعة عن مسلم أو طائفة ما قام بالتثبت منها فإنه يصبح أمام أحد أمرين : إما أن تكون الشائعة لا أصل لها وأنها مجرد ظنون وأوهام كاذبة ، فيقضى عليها في مهدها ، وإما أن يكون الأمر صحيحاً بعد التثبت فيصار إلى المرحلة الأخرى ألا وهي البحث عن الأسباب والذوابع التي أدت إلى وجود هذا الخطأ ، إما من صاحب الشأن ، إن كان ذلك ممكناً ، أو سؤال من يعرفه ، أو من التمعن فيما كتبه ، إن كان ذلك مكتوباً ... الخ .

وهذا هو مراد الرسول ﷺ عندما قال لحاطب : ماحمك على ما صنعت ؟ وإذا اتضح النافع المؤدي إلى وجود هذا الخطأ وكان مقتناً من الناحية الشرعية فإن الأمر ينتهي عند ذلك .. وإن لم يكن مقتناً فإنه يصار

إلى المرحلة الثالثة ألا وهي النظر إلى حسنات هذا الشخص وبلائه وجهاده ، لعل له حسنات عظيمة ينغمر فيها هذا الخطأ ويصبح ضيلاً في الوقت الذي يسعى لتعديل الخطأ والمناصحة فيه بمحبة وإخلاص وحكمة .

ولعله قد تبين لنا الآن من الحديث حول هذا اللازم المهم من لوازم العدل ، وتبين لنا الفرق بين العدل في القول والعمل ، وأثر ذلك في النصيحة والإصلاح والإكتلاف ، وبين الاعتداء في القول والعمل ، وما ينتج عنه من تشهير وفرقة واختلاف ، وذلك في وقت نحن معاشر أهل السنة والجماعة بحاجة شديدة إلى الوحدة والإكتلاف لا إلى الفرقة والاختلاف .

٣ - الفرح بإصابة الغير للحق والحزن على مجانبتهم له :

ولعل هذا اللازم من أصعب لوازم العدل تحقيقاً لأنه يمثل - فبي نظري - قمة العدل والتقوى والورع ، حيث نرى الكثير من دعاة المسلمين اليوم فضلاً عن عامتهم إذا رأوا غيرهم قد أخطأ فإنهم يفرحون بذلك ، حتى يحسبونه غلبة ، بل إنك ترى الكثير منهم يتتبع الكتابات والمقالات التي قالها غيرهم وهمم الوحيد هو تتبع العثرات ، والفرح باصطيادها ، في

الوقت الذي لو وجدوا خلاف ذلك (من إصابة غيرهم للحق) فإنهم يحزنون لهذه الإصابة ، وهذا — والمعاذ بالله — هو الظلم والحقد والحسد والذي لا يلقى مع العدل وحب الخير للناس ، ومأحسن الحكاية التي ذكرها ابن رجب رحمه الله حول هذا الأمر حيث قال : (وقد استحسن الإمام أحمد ما حكى عن حاتم الأصم أنه قيل له : أنت رجل أعجمي لا تفصح ، وما نأظرك أحد إلا قطعت فبأي شيء تغلب خصمك ؟ فقال : بثلاث ، أفرح إذا أصاب خصمي ، وأحزن إذا أخطأ ، وأحفظ لساني عنه أن أقول له ما يسوءه أو معنى هذا ، فقال أحمد : ما أعقله من رجل) (١) .

٤ — الشهادة للمحسن بإحسانه وللمسيء بإساءته :

ومن المواقف المؤسفة التي تنافي هذا اللازم أننا نرى اليوم كثيراً من الناس يفرطون في محبتهم أو كرههم ، فإذا أحبوا شخصاً أو طائفة ما ، فإنهم يفرطون في هذا الحب ، ولا يعلنون فيه ، حيث إنهم لا يرون إلا الحسنات ، ويغفرون أسيئتهم عن الأخطاء والسيئات ويبررونها ويؤولونها وكأن من أحبوه لا يجوز عليه الخطأ ، وهذا غلو واعتداء في الحب ، قد يؤدي إلى

الغلو في الرجال وتقديسهم ، وفرق بين التقدير والتقدیس .

وفي مقابل ذلك إذا أبغضوا شخصاً أو هيئة ما فإن هذا الكره ينسبهم كل الحسنات والإيجابيات ، أو أنهم يشككون في نوايا فاعليها ، في الوقت الذي لا يذكرون إلا الأخطاء مع التضخيم والتحويل لها ، ومعلوم مافي ذلك من ظلم واعتداء ومجانة للعدل والإنصاف ، وما ظن أحدنا من المسلمين يوافق على هذا المنهج الجائر ، لكن القناعات النظرية شيء والتزامها في الواقع شيء آخر !!

بقي أن نعرف المنهج الشرعي في مثل هذه المواقف ، ألا وهو الشهادة للمحسن أنه محسن ، وذكر له ذلك بتجرد وإنصاف ، والشهادة للمسيء بأنه مبسء ، والنصح له في ذلك وتلمس العذر ، إن كان ثمة عذر شرعي لإساءته (كما سبق في المنهج الشرعي لمعالجة الخطأ) والانتباه إلى أن كل بني آدم خطأ ، وكل يؤخذ من قوله ويرد إلا المعصوم ﷺ وأن الاعتدال في الحب والكره من لوازم قول الله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ شُهَدَاءَ اللَّهِ وَلَوْ عَلَى أَنْفُسِكُمْ أَوِ الْوَالِدِينَ وَالْأَقْرَبِينَ ... ﴾ الآية [النساء ١٣٥] .

١ — الفرق بين النصيحة والتعير لابن رجب تحقيق نجم خلف ، ص ٣٢ ، دار ابن القيم .

وبالتنا نرجع إلى سيرة سلفنا الصالح رضي الله عنهم ، وكيف كانوا في موافقهم مع المخالفين ، وكيف كانوا يقرمون الرجال . فلقد روى الإمام مسلم في صحيحه عن عبد الرحمن بن شماس قال : أتيت عائشة أسألها عن شيء فقالت : ممن أنت ؟ فقال رجل من أهل مصر ، فقالت : كيف صاحبكم لكم في غزائكم فقال : مانعنا منه شيء ، إن كان لموت للرجل البعير فيعطيه البعير ، والمبد فيعطيه المبد ، ويحتاج إلى النفقة فيعطيه النفقة ، فقالت : أما إنه لا يمنعي الذي فعل في محمد بن أبي بكر أن أخبرك : سمعت رسول الله ﷺ يقول وفي بيتي هذا : اللهم من ولي من أمر أمتي شيئا فشق عليهم فاشقق عليه ، ومن ولي من أمر أمتي شيئا فرفق بهم فأرفق به .
ويعلق الإمام النووي في شرحه لهذا الحديث بقوله : وفيه أنه ينبغي أن يذكر فضل أهل الفضل ، ولا يمنع منه سبب عداوة ونحوها (١) .
وهذا الإمام ابن كثير رحمه الله يقول في ترجمته لشيخ الإسلام ابن تيمية بعد كلام طويل : وبالجمله كان رحمه الله من كبار العلماء ، ومن يخطئ ويصيب ، ولكن خطؤه بالنسبة إلى صوابه كنقطة في بحر لجي ،

وخطؤه أيضاً مغفور له ، كما في صحيح البخاري : (إذا اجتهد الحاكم فأصاب فله أجران وإذا اجتهد فأخطأ فله أجر) فهو مأجور ، وقال الإمام مالك بن أنس : (كل أحد يؤخذ من قوله ويترك إلا صاحب هذا القبر) (٢) .

ويقول الإمام ابن رجب رحمه الله في كتابه (الفرق بين النصيحة والتصير) :

(ولهذا كان الإمام أحمد رحمه الله يذكر إسحاق بن راهويه ويمدحه وينهي عليه ويقول : وإن كان يخالف في أشياء فإن الناس لم يزل بعضهم يخالف بعضاً . وكما قال وكان كثيراً ما يعرض عليه كلام إسحاق وغيره من الأئمة وأخذهم من أقوالهم فلا يوافقهم في قولهم ، ولا ينكر عليهم أقوالهم ولا استدلالهم ، وإن لم يكن هو موافقاً على ذلك كله) (٣) .

ويذكر ابن الجوزي رحمه الله في كتابه سيرة عمر (٢٠٢) قول عمر رضي الله عنه : ضع أمر أعينك على أحسنه حتى يأتبك منه ما يظلمك ، ولا تظن بكلمة خرجت من أعينك المسلم شراً وأنت تجد لها في الخير محملاً ، وما كفاأت من عصي الله إليك بمثل أن تطيع الله فيه) (٤) .

١ - شرح مسلم للنووي ج ٢١ ص ٢١٢ . ط . دار الكتب العلمية .

٢ - البداية والنهاية ج ١٤ ص ١٣٩ . ط . دار المعارف .

٣ - الفرق بين النصيحة والتصير ص ٣١ ، ٣٢ ، دار ابن القيم .

٤ - غلب أمير المؤمنين عمر بن الخطاب ووصاياه ، جمع محمد أحمد عاشور ص ١٢٣ ، دار الاعتصام .

ونختتم هذا اللازم من لوازم العدل بعض آراء مواقف شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله من مخالفه سواء في الفروع أو الأصول :

يقول رحمه الله في ج ٣ ص ٣٤٨ في جوابه عن قوله عليه السلام : « تفرق أمتي على ثلاث وسبعين فرقة » ما الفرق ؟ وما تعتقده كل فرقة من هذه الصنوف ؟ فقال في معرض جوابه :

(...) ومما ينبغي أيضاً أن يعرف أن الطوائف المنتسبة إلى متبوعين في أصول الدين والكلام : على درجات ، منهم من يكون قد خالف السنة في أصول عظيمة ، ومنهم من يكون إنما خالف السنة في أمور دقيقة ، ومن يكون قد رد على غيره من الطوائف الذين هم أبعد عن السنة منه فيكون محموداً فيما رده من الباطل ، وقال من الحق ؛ لكن يكون قد جاوز العدل في رده بحيث جحد بعض الحق ، وقال بعض الباطل ، فيكون قد رد بدعة كبيرة ببذعة أخف منها ؛ ورد باطلاً بباطل أخف منه ، وهذه حال أكثر أهل الكلام المنتسبين إلى السنة والجماعة ، ومثل هؤلاء إذا لم يجملوا ما يتبعوه قولاً يفارقون به جماعة المسلمين ، يوالون عليه ويعادون ، كان من نوع الخطأ ، والله سبحانه وتعالى يغفر للمؤمنين خطأهم

في مثل ذلك . ولهذا وقع في مثل هذا كثير من سلب الأمة وأمتها ؛ بخلاف من وإلى مواقفه وعادى مخالفه وفرق بين جماعة المسلمين ، وكفر وفسق مخالفه دون مواقفه في مسائل الآراء والاجتهادات ، واستحل قتال مخالفه دون مواقفه فهؤلاء من أهل التفرق والاختلافات (١) هـ .

• — الاجتهاد عن التجوى :

إن مما يفرضه العدل على المسلم أن يتعد عن التجوى التي من شأنها إحزان المسلمين وإثارة العداوة والبغضاء بينهم ، وهي عامل مهم في ترديد الشائعات . يقول الله عز وجل : ﴿ إنما التجوى من الشيطان ليحزن الذين آمنوا وليس بضارهم شيئاً إلا بإذن الله وعلى الله فليتوكل المؤمنون ﴾ [المجادلة ١٠] والتجوى لا تأتي بخير إلا في أحوال ثلاثة ذكرها الله عز وجل في سورة النساء حيث قال سبحانه : ﴿ لا خير في كثير من نجواهم إلا من أمر بصدقة أو معروف أو إصلاح بين الناس ﴾ ، وما سوى ذلك فهو شر وتفرق بين المؤمنين .

والناس إزاء الشائعات التي تثار حول شخص أو هيئة ما ، ينقسمون ، حسب تعاملهم مع هذه الشائعات إلى ثلاثة أصناف :

الصف الأول : من يقل هذه الشائعات على علاتها ، ويكتمها في نفسه ، ويرتب عليها أموراً ومواقف من غير ثبت ولا تبيين .

الصف الثاني : من يقوم بالتاجي بها ، بعيداً عن صاحب الشأن فيها ، ومعلوم ما في ذلك من الوقوع في الغيبة ، وإذكاء الشائعة وانتشارها .

الصف الثالث : من يسارع إلى التثبت من الشائعة ممن أثرت حوله مباشرة ، ولا يذهب مع الظنون والزاسوس النفسية أو المناجاة التي تحزن المسلم .

ولو حاكمنا معاملة هذه الأصناف الثلاثة إلى كتاب الله عز وجل وسنة نبيه ﷺ لاتفضح لنا أن الصف الأول والثاني مخالفون للشرع ، وأن طريقة الصف الثالث هي الطريقة الشرعية التي تقوم على التثبت وحب الخير للمسلمين ورعاية حقوقهم وأعراضهم والتماس الأعداء لهم . وهذه الطريقة هي الطريقة الشرعية في عتاب المسلم لأخيه المسلم ، إذا وصله من أخيه ما يسوءه .

٦ - سلامة القلب :

يقول الله عز وجل : ﴿ يوم لا ينفع مال ولا بنون إلا من أتى الله بقلب سليم ﴾ [الشعراء ٨٨ - ٨٩] ، وقد

ورد في تفسير ابن كثير حول هذه الآية أن القلب السليم هو السالم من الشرك ، وهو قوله مجاهد والحسن وغيرهما ، وقال سعيد بن المسيب : القلب السليم هو القلب الصحيح ، وهو قلب المؤمن . ١ . هـ (١) .

وعلق القرطبي في تفسيره ١٥ / ٩١ عن عوف الأعرابي قال : سألت محمد بن سيرين ما القلب السليم ؟ قال : الناصح لله عز وجل في خلقه . ١ . هـ .

وروى البخاري في صحيحه عن جرير بن عبد الله قال : (بايعت رسول الله ﷺ على إقام الصلاة ، وإيتاء الزكاة ، والنصح لكل مسلم) (٢) .

وعلق ابن حجر رحمه الله بقوله : ورواه ابن حبان في صحيحه وزاد : (فكان جرير إذا اشترى أو باع يقول لصاحبه : أعلم أن مأخذنا منك أحب إلينا مما أعطيناك فاختر) .

من ذلك يتبين أثر سلامة القلب في العدل مع الناس ، حيث أن صاحب هذا القلب مطمئن البال هادئ النفس يحب الخير للناس ويبدل النصح لهم وهذه هي صفات أصحاب رسول الله ﷺ الذين مدحهم الله عز وجل بقوله : ﴿ والذين معه أشداء على الكفار رحماء بينهم ﴾ [الفتح ٢٩] .

١ - تفسير ابن كثير ج ٥ / ١٩١ ط . دار الفكر .

٢ - فتح الباري (٥٧) ص ١٣٧ ج ١ - السلفية .

ومثل هذا يلقي له القبول بين الناس حتى وهو يرد على الأخطاء والانحرافات فإنه يصاحبه في ذلك شعور بالشفقة وحب الهداية للغير ، لا مجرد الرد والخصومة والجدال ، كما هو الحال في كثير ممن يتصدى للمخالفين له أو لشيخه ، حيث إن الأمر يصل به إلى الاعتداء في كلامه لمن يخالفه في الفروع التي يسلمها الخلاف فضلاً عن الأصول لا شيء إلا لأنه خالفه أو خالف شيخه وكفى .

وخلاصة القول في (سلامة القلب) أنه أصل للوازم السابقة كلها ، فسلامة القلب ، والنصح لله عز وجل في الخلق ، يتم العدل في جميع الأمور السابقة ، وصاحب القلب السليم لا يؤذي المسلمين ولو آذوه ، ولا ينقم لنفسه . وقد ذكر الإمام ابن القيم رحمه الله في مدارج السالكين أحد عشر مشهداً فيما يصيب المسلم من أذى الخلق وجنابتهم عليه ، نكتفي بمشهد واحد حيث يقول رحمه الله :

(المشهد السادس : مشهد « السلامة ويرد القلب » وهذا مشهد شريف جداً لمن عرفه ، وذاق حلالته . وهو أن لا يشغل قلبه وسره بما ناله من الأذى وطلب الوصول إلى درك ثأره ، وشفاء نفسه . بل يفرغ قلبه من ذلك . ويرى أن سلامته وبرده وخلوه منه أنفع

له . . وأذ وأطيب ، وأعون على مصالحه ، فإن القلب إذا اشتغل بشيء فاته ما هو أهم عنده ، وغير له منه . فيكون بذلك مغيباً والرشيد لا يرضى بذلك . ويرى أنه من تصرفات السفيه . فأين سلامة القلب من امتلائه بالغفل والوساوس ، وإعمال الفكر في إدراك الانتقام (١) هـ .

ولقد اطلعت على رسالة كتبها شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله إلى تلامذته بدمشق ، وفيها تبرز هذه الصفة بجلاء ، ولولا خشية الإطالة لنقلتها بتامها ، ولكن نكتفي بمقاطع منها ، يقول رحمه الله بعد السلام والأشواق إلى تلامذته :

« وتعلمون من القواعد العظيمة ، التي هي من جماع الدين تأليف القلوب ، واجتماع الكلمة ، وصلاح ذات البين ، فإن الله تعالى يقول : ﴿ واعتصموا بحبل الله جميعاً ولا تفرقوا ﴾ ويقول : ﴿ ولا تكونوا كالذين تفرقوا واختلفوا من بعد ما جاءهم البينات وأولئك لهم عذاب عظيم ﴾ وأمثال ذلك من النصوص التي تأمر بالجماعة والاتلاف ، وتنهى عن الفرقة والاختلاف وأهل هذا الأصل : هم أهل الجماعة ، كما أن الخارجين عنه هم أهل الفرقة » إلى أن قال في نفس الرسالة : « وأول ما يبدأ به من هذا

١ — مدارج السالكين ، ج ٢ ، ص ٣٢٠ ، تحقيق محمد الفقي — دار الكتاب العربي .

إن هذا اللازم يعتبر أيضاً سبباً من أسباب حصول العدل فهو نتيجة وسبب في نفس الوقت ، لأن الصدق يؤدي إلى العدل ، والعدل يستلزم الصدق والوضوح في الأقوال والأفعال . وأردت من إيراد هذا اللازم الإشارة إلى ما يقع في زماننا هذا من الأساليب الفاضلة في تعامل المسلمين بعضهم مع بعض ، وعدم الوضوح في المقاصد والوسائل ، وهذا كله يؤدي - شئنا أم أبينا - إلى مجانية الصدق والوقوع في الكذب الصريح .

وهذا الغموض وعدم الوضوح وسوء الظن بالمسلمين من الأمراض الخطيرة التي تؤدي إلى إذكاء العداوة والفرقة بين المسلمين ، وعدم اطمئنان بعضهم إلى بعض في الوقت الذي يفترض الصدق في المسلم ، وأن لا يساء الظن به ، أو أن مراده من كلامه كذا وكذا .. الخ . ولقد مر بنا في الطريقة التي عالج بها الرسول ﷺ خطأ حاطب رضي الله عنه ، كيف أنه ﷺ عندما سمع من حاطب عذره قال : صدق لا تقولوا إلا خيراً . ولم يذهب إلى سوء الظن به ، واتهامه بالكذب ، أو باللف والدوران كما يقولون . وإن الصدق منجاة وخير كله في الدنيا والآخرة . والصدق في الحديث أمر

الأصل : ما يتعلق بي ، فتعلمون - رضي الله عنكم - أنني لا أحب أن يؤدي أحد من عموم المسلمين - فضلاً عن أصحابنا - بشيء أصلاً ، لا باطنياً ، ولا ظاهراً ، ولا عندي عتب على أحد منهم ، ولا لوم أصلاً ، بل لهم عندي من الكرامة والإجلال والمحبة ، والتعظيم أضعاف أضعاف ما كان ، كل بحسبه ولا يخلو الرجل إما أن يكون مجتهداً مصيباً ، أو مخطئاً ، أو مذبذباً ، فالأول مشكور ، والثاني مع أجره على الاجتهاد فمغفور عنه ، ومغفور له ، والثالث : فالله يغفر لنا وله ، ولسائر المؤمنين فنعطوي بساط الكلام المخالف لهذا الأصل كقول القائل : فلان قصر ، فلان ماعمل ، فلان أودى الشيخ بسببه ، فلان كان سبب هذه القضية ، فإني لا أسامح من آذاهم من هذا الباب ولا حول ولا قوة إلا بالله بل مثل هذا يعود على قائله باللام ، إلا أن يكون له من حسنة ، ومن يغفر الله له إن شاء الله . وقد عفا الله عما سلف ، إلى أن قال رحمه الله في نفس الرسالة : فلا أحب أن يتصر من أحد بسبب كذبه علي ، أو ظلمه وعدوانه فإني قد أحللت كل مسلم . وأنا أحب الخير لكل المسلمين ، وأريد لكل مؤمن من الخير ما أحبه لنفسه . والذين كذبوا وظلموا منهم في حل من جهتي ، ١٥١ (١) .

لازم لأطمئنان القلوب بعضها ببعض ،
وطريق إلى التآلف وحصول البركة ،
فلقد روى البخاري ومسلم وغيرهما عن
حكيم بن حزام رضي الله عنهما أن
رسول الله ﷺ قال : « البيان بالخيار
مالم يتفرقا ، أو قال حتى يتفرقا فإن
صدقا وبيننا بورك لهما في بيعهما ، وإن
كتما وكذبا محقت بركة » (١) .

فإذا كان الصدق سبباً لحصول
البركة للمبتاعين على سلة ، والكذب
والكتمان يحق بركة بيعهما ، أقول :
إذا كان الأمر كذلك في أمر من أمور
الدنيا فكيف يكون الحال إذا كان
الصدق أو الكذب على أمر من أمور
الآخرة لأن الدعوة عبادة يراد بها الدار
الآخرة ، فلأن يصدق هذا الحديث على
ذلك من باب أولى والتجربة أكبر
شاهد ، حيث أن الصدق والوضوح بين
أصحاب الدعوة وحسن الظن فيما بينهم
ينتج عنه نتائج طيبة ، ويبارك الله عز
وجل في جهودهم وتعاونهم ، والعكس
بالعكس فإن الكذب والأساليب الملتوية
لم ينتج عنها إلا الفرقة وسوء الظن
وتشتيت الشمل . وهنا يجب إيضاح أن
لاتعارض بين وجود الصدق والوضوح
وبين الكتمان فإن كان لابد متحدثاً
فليكن صادقاً وواضحاً وإلا فليصمت .

ثم إننا نقصد بكل ماسبق أهمية

هذا اللازم بين المسلمين بعضهم مع
بعض ، أما الكافرون والمنافقون فإن
التعامل معهم يجب أن يكون بحذر ،
وتقدير ماينبغي أن يقال ، وأن لا يطلعوا
على أسرار المسلمين بحجة الصدق .
الخاتمة :

ولعلنا في هذه الخاتمة نكمل
ماتم تفصيله في ثنايا هذا البحث حيث
طرحت فيه النقاط التالية :

١ - إن الإنسان في طبيعته كان ظلوماً
جهولاً .

٢ - إن الأمانة العظيمة التي أشفقت
من حملها السموات والأرض لن
يستطيع أن يحملها الإنسان إلا بالعلم
والعدل .

٣ - إن العدل كلمة يراد بها للتوسط
في الأمور وذلك بين الإفراط والتفريط ،
فالجافي والغالي كلاهما قد جانب
العدل .

٤ - للعدل صور كثيرة مردها إلى ثلاثة
أقسام : العدل الأعظم وهو توحيد الله
عز وجل ، والعدل مع النفس ، والعدل
مع العباد .

٥ - كان التركيز في هذا البحث على
العدل مع العباد وذلك للحاجة الماسة
إليه ، خاصة في هذا العصر الذي يغني
بعض الناس فيه على بعض .

٦ - للعدل مقتضيات ولوازم كثيرة
لا يمكن استيعابها في مثل هذا البحث ،

وقد ركزت على أهمها وخاصة فيما يتعلق بالتعامل مع الناس من إقالة العثرات ، وإحسان الظن ، وقطع الطريق على الشيطان الذي يسعى إلى إيجاد الإحن والأحقاد والظلم بين المسلمين .

٧ - إن سبب الاختلاف والتفرق بين المسلمين يرجع إلى أمرين مهمين :
أ - الجهل الناشئ من فقدان أو قلة العلم بدين الله والذي يؤدي بدوره إلى الأخذ بالباطل محسوباً أنه هو الحق .

ب - الظلم الناشئ من الهوى وعدم العدل والإنصاف ، ومثل هذا قد يعلم صاحبه أن الحق مع مخالفه ، ولكن التعصب والهوى ومجانبة العدل يجعله يصير على الباطل ، ولو علم أنه باطل .

٨ - إن وسائل رفع الجهل عن النفس يتم بتعلم دين الله عز وجل وحدوده ، كما بلغها الرسول ﷺ لأصحابه وسار عليها سلف الأمة من التابعين وتابعيهم من أئمة هذا الدين وأعلامه .

أما وسائل رفع الظلم والتحلي بالعدل والإنصاف فإنه لا يتم بالتعلم فقط ، فقد يعلم الإنسان بتلك الوسائل ولا يعمل بها ، وللمعدل مقاتيح وعلامات وتبشير أجملها أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه بقوله :

« وإن للعدل أمارات وتبشير ، فأما الأمارات فالحياء والسخاء والهيمن واللين ، وأما التبشير فالرحمة ، وقد جعل الله لكل أمر باباً ، ويسر لكل باب مفتاحاً ، فباب العدل الاعتبار ومفتاحه الزهد . والاعتبار : ذكر الموت بتذكر الأموات والاستعداد له بتقديم الأعمال ، والزهد : أخذ الحق من كل أحد قبلةً حق ، وتأدية الحق إلى كل أحد له حق ، ولا تصانع فسي ذلك حذاً ، ١ هـ (١) .

خلاصة القول في مفتاح العدل أنه تقوى الله عز وجل ، والتجافي عن دار الغرور ، والإجابة إلى دار الخلود ، حيث يقول الله عز وجل : ﴿ يا أيها الذين آمنوا كونوا قوامين لله شهداء بالقسط ولا يجرمنكم شنآن قوم على أن لا تعدلوا ، اعدلوا هو أقرب للتقوى واتقوا الله إن الله خبير لما تعملون ﴾ حيث إنه لا مفتاح للعدل إلا بالتقوى ، والتقوى فقط .

وتبقى كلمة أخيرة في هذه الخاتمة أنصح بها نفسي وإخواني الدعاة من أهل السنة ، بأن تقوى الله عز وجل ، ونصلح ذات بيننا ، وأن نلزم أنفسنا بالعدل في أقوالنا وأعمالنا ، وأن نحذر من نزغات الشيطان ، فكما أسلفنا في ثنايا البحث إن أعظم فرحة للشيطان يوم

١ - خطب أمير المؤمنين عمر بن الخطاب ووصاياه ، جمع د . محمد أحمد عاشور ، ص ٦٢ . دار الاعتصام .

أن يفرق بين المسلمين ، ويخالف بين كلمتهم ، فهو ما يألُو يسمى للتحريش بين المسلمين كما جاء ذلك في صحيح مسلم عن جابر رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : ﴿ إن الشيطان أبس أن يميده المصلون في جزيرة العرب ولكن رضي بالتحريش بينهم ﴾ (١) .

وإن الواجبات الملقاة على أهل السنة اليوم أكبر وأضخم مما تستطيع طائفة واحدة من طوائف أهل السنة ، فإن لم يسع المصلحون والمتقون من أهل السنة لجمع الكلمة وتأليف القلوب

فإن فساداً كبيراً لاشك نازل كما قال عز وجل : ﴿ والذين كفروا بعضهم أولياء بعض إلا تفعلوه تكن فتنة في الأرض وفساد كبير ﴾ [سورة الأنفال ٧٣] . أي إلا يوالى المسلمون ويعادي الكافرون تكن فتنة للناس . (٢) .

أسأل الله عز وجل أن يجمع دعاة الإسلام على الحق ، وأن يؤلف بين قلوبهم ويسدد آراءهم ، وأن ينصرهم على أعدائهم ، إنه سميع مجيب . وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين □



١ - شرح مسلم للنووي ، ج ١٧ ، ص ١٥٧ ، ط . المطبعة المصرية ومكتبتها .

٢ - تفسير ابن كثير ، ج ٢ ، ص ٣٥٤ ، ط . دار الفكر .

خواطر في الدعوة

خطأ الواحد ... وصواب الجماعة

« خطأ الواحد في تدبير الأمور ، خير من صواب الجماعة التي لا يجمعها واحد ، لأن الواحد في ذلك يستدرك ، وصواب الجماعة يضري على استدامة الإهمال ، وفي ذلك الهلاك . »

هذا الكلام النفيس للإمام ابن حزم الأندلسي ، وقد ذكرني ببعض أحداث تاريخنا الإسلامي ، لأرى مصداق ما ذكره : ففة معها الحق ، أو هي أقرب إلى الحق ، ومعها كل مقومات النجاح سواء في القيادة أو التضحية ، والحماس والثقة بالنفس وبالحق التي هي عليه ، ومع ذلك فقد فشلت ، فمن أين جاء الخلل ؟ .

لم يكن قائد هذه الففة يطلب الطاعة العمياء من رعيته ، ولكن بعضهم لا يستحق هذا التكريم ، فمادوا في إساءة استعمال هذه الحرية المتاحة لهم ، وأصبحوا كلهم فقهاء وساسة وقادة ، فلم يرضوا برأي قائدهم في أول الأمر ، ولا في آخره ، جاء الخطأ من حيث يجب أن يكون هو الصواب ، وأعني احترام الآخرين وإعطاءهم حرية الشورى والكلام .

ولكنهم استخدموا هذا الحق في غير محله ، بل أن بعضهم لا يستأهل هذا الحق .

إن شبكة الترابط والالتفاف حول القيادة في صف كهذا تكون ضعيفة ولذلك يخسر الذي معه الحق ، فهل نستفيد من هذه التجربة أم يتكرر الخطأ ، ولا يقوى المسلمون ولا يتمكنون ، وذلك لاستدامة الإهمال كما عبر ابن حزم ، هذا الإهمال الذي يكون أحياناً بسبب عدم المعرفة بشبكة العلاقات بين الناس ،

وتداخل الأمور الشخصية مع ما يتعلق بالمصلحة العامة ، وما يترتب على ذلك من نظرات صائبة أو خاطئة لأن هذا التداخل يكون طبيعياً أحياناً ، وشاذاً أحياناً أخرى .

والمجتمع المسلم سواء كان صغيراً أو كبيراً ليس هو مجتمع الأطهار الأبرار ، الذي ليس فيه أي خطأ ، أو ضعف بشري ، أو تطلعات يختلط فيها الإخلاص التام ببعض الهوى ، وليس هو بالطبع المجتمع المادي المتكالب على الدنيا وشهواتها ولكنه المجتمع الذي يتطلع دائماً إلى الأفضل ، إلى تطهير النفس من أدران الجاهلية ، فالذي يحاسب الناس على أنهم يجب أن يكونوا ملائكة تمشي على الأرض سيخسر الجولة ، لأنه لا يعلم كيف تكون العلاقات الاجتماعية .

وسبب آخر للفشل هو الفوضى التي درج عليها البعض بسبب التكريم الذي أعطوه ، فظنوا أنهم فقهاء ساسة ولأنهم تعودوا على الأوامر والخضوع ، فإذا أريد منهم أن يرتفعوا عن هذا المستوى دبت الفوضى في أوصالهم ، وظنوا أنهم لم يكرموا إلا لأنهم على مستوى عال من التمرس بالدعوة .

بهذه العقليات ، وبهذه النفسيات تشتت الجهود ، ولو كانت النوايا صادقة ، ويشعر المسلم بالأسى كما شعر أمير المؤمنين علي رضي الله عنه عندما وصف أتباعه من أهل الكوفة الذين يدعون محبته فقال :

« فياعجباً من جدّ هؤلاء القوم في باطلهم ، وفشلهم عن حقكم ، وددت أن الله أخرجني من بين ظهرانيكم ، وقبضني إلى رحمته من بينكم ، والله لوددت أني لم أركم ولم أعرفكم . معرفة الله جرّت ندماً . قد ورّيتم صديري غيظاً ، وجرعتموني الموت أنفاساً ، وأفسدتم علي رأيي بالعصيان والخذلان » (١) □

محمد البسة

مجال العقل البشري وحاجة البشر إلى الرسالة

د . سليمان العايد

تغلّت البشرية في نظرتها للعقل ، ولا سيما بعد أن فصح الله للعقل مجالات رحبة في علوم الفضاء والذرة ، واكتشفوا كثيراً من أسرار الكون التي كان يجهلها وظنت أن بإمكانها أن تستغني عما جاء به الأنبياء ، فطرحوا الشرائع السماوية جانباً ، وسنوا لأنفسهم الأنظمة ، وشرعوا لحياتهم القوانين ، وأحلوا ما شئته أنفسهم ، وحرّموا ما شأزت منه نفوسهم ، استعادوا على ماتمليه عقولهم القاصرة وغياالاتهم الممرورة ، فعاربوا الدين السماوي بحجة تحرير العقل من قيوده وإفساح المجال له ليقوم بواجبه ، من وضع الأنظمة وسن القوانين ، ولم يسبق هؤلاء في مقاتلتهم إلا طائفة وثنية في بلاد الهند تدعى البراهمة ، وهم من عباد البقر .

صفات الله ، والملائكة والجن والنار والجنة ، ومأعده الله لعباده من الثواب والعقاب ، ونحو ذلك من الأمور التي لا تنفع تحت الحس .

٢ — إدراكات العقل مجعلة لأمفصلة ، فقد يدرك أن هذا الفعل حسن مثل العدل ، ويدرك أن هذا الفعل قبيح مثل الجور ، وقد يعجز عن تحديد عمل من الأعمال : هل هو عدل أو جور .

٣ — أن العقول قد لا تقدر على معرفة الحسن من القبح ، وخاصة إذا

والعقل في التصور الإسلامي له وضع يليق به ، لا يرتفع ليكون إلهاً ، ولا يمتحن ليكون صاحبه كسائر الحيوانات ، إذ من المسلم أن العقل له قدرة في معرفة ما يصلحه وما يضره ، وقدرة في معرفة الحسن من القبيح معرفة فطرية ، ولكن هذه المعرفة وهذا الإدراك من العقل أمامه إشارات تجعله لا يقدر على تسيير الحياة وحده دون وحى ، ومن هذه :

١ — معرفة الغيب الذي أخفاه الله عن خلقه على حقيقته ، كمعرفة

تضمن الفعل مصلحة ومفسدة ، أو كان ظاهره الفساد وباطنه المصلحة .

قال ابن تيمية : « الأنبياء جاءوا بما تعجز العقول عن معرفته ولم يخبروا بما تعلم العقول بطلانه ، فهم يخبرون بمحاربات العقول ، لا بمحالات العقول » [مجموع فتاوى شيخ الإسلام ٣١٢ / ٢ .

٤ - اختلاف العقول الإنسانية ومستوى إدراكها ، فقد يستحسن عقل ما لا يستحسنه آخر ، ويستقبح عقل ما لا يستقبحه آخر ، مما يوقعها في متناقض الآراء ، ويحيل هذه الآراء فرضيات لا حقائق مقطوعاً بها .

٥ - العوامل التي تؤثر في إدراك العقل البشري تبلور بنور الشك في صفة ماتتتهي إليه العقول .

دور العقل البشري :

ولنا بعد هذا أن نتساءل عن عمل العقل ، وعما يمكن أن يقدمه للبشر ؟ إن عمل العقل هو التفكير في مخلوقات الله . واستخراج كنوز الأرض وخيراتها ، بما يتوصل إليه من علوم في الطبيعة ، وأما الأمور التي لاتقع تحته فليس له أن يبحثها ، كالأمر التي وراء الطبيعة ، كما أن ليس له أن يستعيد العقول الإنسانية الأخرى ، وعليه أن يذعن للوحي ويخضع له ، ويجتهد في فهمه وتدبره ، واستنباط مالم يصرح الوحي به ، ويخفي على بعض العقول ،

مع التواضع لله ، والتسليم لوحيه ، وعدم إنكار مالم يستوعبه العقل ، أو تكذيبه .

وقد آن الأوان لنشر في تفصيل أوجه حاجة البشرية إلى الرسالة السماوية فنقول :

لا يمكن إنكار فضل العقل في إدراك الحسن والقبح ، ولكن هل يكفي إدراكه لتحمل تبعه التكليف والمسؤولية ، وهل يكفي لاستحقاق الثواب أو العقاب ، وهلي يفي العقل عن الرسائل السماوية ؟

هذه أسئلة دار حولها جدل قديم يحسن بنا أن نلم بخلاصة وافية عنه ، فنقول :

قد ثبت في الصحيح عن عراض ابن حمار ، عن النبي ﷺ أنه قال : « إن الله نظر إلى أهل الأرض ، فمقتهم ، عربهم وعجمهم ، إلا بقايا من أهل الكتاب » والمقت هو البغض بل هو أشد البغض .

وبجانب هذا المقت نجد أن الله لا يهذب إلا ببعث رسول ، قال تعالى : ﴿ وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا ﴾ وقال : ﴿ ولو أنا أهلكتناهم بعدآب من قبله لقالوا ، ربنا لولا أرسلت إلينا رسولا فنتبع آياتك من قبل أن نذل ونخزي ﴾ [طه ١٣٤] ﴿ وما كان ربك مهلك القرى حتى يبعث في أمها رسولا يتلو عليهم آياتنا ، وما كنا مهلكي القرى إلا وأهلها ظالمون ﴾ [القصص ٥٩] ،

وقال قبلها : ﴿ ولولا أن تصيبهم مصيبة بما قدمت أيديهم فيقولوا ربنا لولا أرسلت إلينا رسولا فنتيح آياتك ونكون من المؤمنين ﴾ [القصص ٤٧] ، وقال : ﴿ لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل] .

فالعذاب مرتب في الآيات على بعث الرسل ، وقيام الحجة بهذا البعث ، وإن كان مقتضى تعذيب الأسم موجوداً ، لأن الله مقتهم ، وبين استحقاقهم للعذاب ، ولكن الله سبحانه رؤوف بعباده يحب العذر منهم ، ويقبله ، لما ورد في الصحيحين عن النبي ﷺ أنه قال : « ما أحد أحب إليه العذر من الله عز وجل ، من أجل ذلك أرسل الرسل ، وأنزل الكتب » ، وفي رواية : « من أجل ذلك بعث الرسل مبشرين ومنذرين ، وامن أحد أحب إليه المدح من الله ، من أجل ذلك مدح نفسه ، وامن أحد أغير من الله ، من أجل ذلك حرم الفواحش ماظهر منها ومابطن » .

وقد اختلف الناس هل يعلم حسن الأقوال والأفعال وقبحها بالعقل أم لا ؟ وهل يرتب على ذلك ثواب وعقاب أم لا ؟

ويمكن حصر هذه الأقوال في ثلاثة مذاهب :

أولها : مذهب القائلين بأن ذلك لا يعرف إلا بالشرع وحده دون العقل ، وهذا قول الجهم بن صفوان وإخوانه ،

وقول أبي الحسن الأشعري وأتباعه كالثقفي أبي بكر بن الطيب ، وأبي عبد الله بن حامد ، والقاضي أبي يعلى ، وأبي المعالي وأبي الوفاء بن عقيل ، وغيرهم .

وثانيها : أن العقل قد يعلم حسن الأقوال والأفعال وقبحها ، والذي يخالف مايتوصل إليه العقل يستحق عذاب الآخرة بمجرد مخالفته للعقل ، وإليه ذهب المعتزلة والحنفية ، وأبو الخطاب محفوظ بن أحمد .

وثالثها : أن العقل قد يعلم حسن الأقوال والأفعال وقبحها ، ولا تقوم به الحجة وحده ، ولا يستحق العذاب من خالفه إلا بعد إقامة الحجة عليه بإرسال الرسل صلى الله عليهم وسلم ، ويقول هؤلاء : لا يعذبون حتى يبعث إليهم رسول كما دل عليه الكتاب والسنة . لكن أفعالهم تكون مذمومة ممقوتة يذمها الله ويبغضها ، ويوصفون بالكفر الذي يذمه الله ويبغضه ، وإن كان لا يعذبهم حتى يبعث إليهم رسولا ، كما قال النبي ﷺ في الحديث الصحيح كما تقدم : « إن الله نظر إلى أهل الأرض فمقتهم عربهم وعجمهم إلا بقايا من أهل الكتاب ، وإن ربي قال لي : قم في قريش فأنذرهم . قلت : إذا يثلغوا رأسي حتى يدعوه عذرة ، قال : إنني مبتليكم ومثل بك ، ومنزل عليك كتابا لا يغسله الماء ، تقرؤه نائماً ويقظان ، فابعث جنداً أبعث مثليهم ، وقاتل بمن أطاعك من عصاك ، وأنفق أنفق عليك »

٣ — الثواب والعقاب ، ويوم القيامة ،
وحياة الدار الآخرة .

وليس المقصود أن يميز الإنسان
بين ما ينفعه وما يضره بالحس ، فإنه واقع
للحيوانات ، إذ يستطيع الحمار والجمل
التمييز بين التراب والشحير ، فبأكل
الثاني ويدع الأول ، وإنما المقصود
التمييز بين النتائج المترتبة على الفعل في
المعاش والمعاد ، وما يحصل بسببها من
ثواب وعقاب ، وهذا لا يهتدى إليه إلا
بالرسالة ، ولولا الرسالة لم يهتد العقل
إلى تفاصيل النافع والضار في المعاش
والمعاد ، فمن أعظم نعم الله على عباده
وأشرف منته عليهم ، أن أرسل إليهم
رسله ، وأنزل عليهم كتبه ، وبين لهم
الصراط المستقيم ، ولولا ذلك لكانوا
بمنزلة الأنعام والبهائم بل أشر حالاً
منها .

وخلق الله البشرية ودينها دين
الفطرة ، دين التوحيد ، الدين الذي
ارتضاه الله لها ﴿ ورضيت لكم الإسلام ديناً ﴾
﴿ ومن يتبع غير الإسلام ديناً
فلن يقبل منه وهو في الآخرة من
الخاسرين ﴾ ، وقال : ﴿ وإذ أخذ ربك
من بني آدم من ظهورهم ذريتهم ،
وأشهدهم على أنفسهم ألست بربكم ؟
قالوا : بلى شهدنا أن تقولوا يوم القيامة ،
إنا كنا عن هذا غافلين ، أو تقولوا : إنما
أشرك آباؤنا من قبل ، وكنا ذرية من
يعبدهم ، أفهلكتنا بما فعل المبطلون ﴾
[الأعراف : ١٧٢ — ١٧٣] وقال

وقال : « إني خلقت عبادي حنفاء
فاجتالهم الشياطين ، وحرمت عليهم
ما أحللت لهم ، وأمرتهم أن يشركوا بي
ما لم أنزل به سلطاناً » .

وقال النبي ﷺ : « كل مولود
يولد على الفطرة » وفي رواية : « على
هذه الملة ، فأبواه يهودانه وينصرانه
ويمجسانه كما تنتج البهيمة بهيمة
جمعاء ، هل تحسون فيها من جدعاء »
ثم يقول أبو هريرة رضي الله عنه : اقرأوا
إن شئتم : ﴿ فطرة الله التي فطر الناس
عليها ﴾ قيل : يا رسول الله أرايت من
يموت وهو صغير . قال : « الله أعلم
بما كانوا عاملين » .

ومع مقت الله لهم ، فقد أخبر أنه
لم يكن ليعذبهم حتى يبعث إليهم
رسولاً ، وهذا يدل على إبطال قول من
قال : إنهم لم يكونوا مسيئين ،
ولا مرتكبين لقيح حتى جاء السمع .
وقول من قال : إنهم كانوا معذيين بدون
السمع إما لقيام الحجة بالعقل كما يقوله
من يقوله من القدريّة ، وإما لمحض
المشيئة كما يقوله الجبريّة .

والأصول التي جاء بها الأنبياء ،
والأسبيل للعقل وحده إلى إدراكها حق
الإدراك هي :

١ — ما جاءوا به من إثبات الصفات
والتوحيد والقدر ، وذكر أخبار الرسل
مع الأئمة وغيرها .

٢ — الشرائع المفصلة بالأمر والنهي
وبالإباحة والبيان ما يحبه الله وما يكرهه .

تعالى : ﴿ فاقم وجهك للدين حنيفاً فطرة الله التي فطر الناس عليها ، لا تبديل لخلق الله ، ذلك الدين القيم ولكن أكثر الناس لا يعلمون ، منيبين إليه ، واتقوه ، وأقيموا الصلاة ، ولا تكونوا من المشركين من الذين فرقوا دينهم ، وكانوا شيعاً ، كل حزب بما لديهم فرحون ﴾ [الروم ٣٠ — ٣٢] .

وقال رسول الله ﷺ : « يقول الله : إني خلقت عبادي حنفاء فجاءتهم الشياطين ، فاجتالهم ، عن دينهم ، وحرمت عليهم ما أحللت لهم » .

فكانت البشرية أول أمرها مؤمنة بربها ، موحدة له . ثم طرأ الشرك عليها ، فأرسل الله الرسل يمدونهم إلى الفطرة ويردونهم إلى جادة الصواب ، ويبدونهم عن حياض الشرك ، قال تعالى : ﴿ قلنا اعبثوا منها جميعاً فإما يأتينكم مني هدى فمن تبع هداي فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون ﴾ .

وكانت الرسل تقوم بالبشارة والنذارة وتقيم الحجة على الخلق ، وتبين لهم منهج الله وشرعته ، ذلك أن الله خلق البشر وطلب عبادتهم له ، وشرع لهم ديناً أبلغه إليهم بواسطة رسله من الملائكة والناس ﴿ الله يصطفني من الملائكة رسلاً ومن الناس ﴾ ، واختارهم من أفضل البشر ﴿ الله أعلم حيث يجعل رسالته ﴾ وطلب منهم دعوة الناس إلى دين الله ، ولم يدع البشر لأنفسهم يضعون المناهج ،

ويشرعون الشرائع ، ويفسرون المعتقدات ، ويفسرون العوالم ، لأن هذا من التكليف بما لا يطاق ، ﴿ لا يكلف الله نفساً إلا وسعها ﴾ ﴿ لا تكلف نفس إلا وسعها ﴾ ودعا المؤمنون ربهم أن لا يكلفهم فوق طاقتهم ﴿ ربنا ولا تحمِلنا مالا طاقه لنا به ﴾ فقال الله : قد فعلت .

وأني للإنسان أن يضع لنفسه تصورات صحيحة عن الله وما يجب له ، وعن الكون ، والملائكة والجن والحياة الآخرة .. ولو ترك البشر وشأنهم يجتهدون في وضع هذه التصورات لسمعت بالمضحكات ، وقد سمعت بعض تصورات الفلاسفة الساذجة التي تدل على ضحالة في الفكر ، وقلة في الإدراك ، وكيف لعقل لم يؤت من العلم إلا قليلاً كيف له أن يحيط بكل شيء علماً ، وكيف لعقل قد خلق لأمر أن يبدع في مجال ليس له .

ومن ناحية الشرائع لو وكل البشر إلى أنفسهم يضعون المناهج ، ويشرعون الشرائع ، ويمنون القوانين والأنظمة فإن عملهم هذا لا يمكن أن يسلم من الهوى البشري ، والضعف الإنساني ، وقصور العلم والإدراك علاوة على ما يقوم عليه من الشرك ، وتعدد الآلهة ، وخضوع الإنسان لأخيه الإنسان ، وتشريع بعض البشر لبعض ، وما يقوم عليه من تصورات قاصرة عن الإنسان ذاته ، وعمّا حوله من عوالم ،

وما يكتشفه من أسرار ، وما يلحقه من حياة ، قد لا تراعى في وضع مثل هذه الأنظمة والشرائع والتصورات .

لهذه الأسباب جميعاً وجب على البشر اتباع منهج يضعه رب العالمين يتبعدهم به ، ويحققون بلزومه رضاه ، وينجون من عذابه ومقته ، ويفوزون بجناته الوارفة ، مع ما يتحقق لهم في الحياة الدنيا من عودة بهم إلى دين الفطرة التي فطر الله الناس عليها ، دين الإسلام ، إسلام الوجه لله وإفراده بالألوهية ، وتحقيق العبادة له دون سواه وبذلك يتحدد اتجاه الإنسان ، ويسلك طريقه الذي أريد له ، فالإنسان حين يخضع لغير الله ، ويتعبد بغير دينه ومنهج غير منهجه إنما يمزق نفسه بهذا العمل ، قال تعالى : ﴿ ضرب الله مثلاً رجلاً فيه شركاء متشاكسون ، ورجلاً مسلماً لرجل ، هل يستويان مثلاً ، الحمد لله بل أكثرهم لا يعلمون ﴾ [الزمر ٢٩] .

فالإنسان حين يعد عن الله يمزق نفسه التي تخضع لله في جوانب كثيرة ليس للإنسان فيها أدنى تحكم ، إذ لا يستطيع أن يحدد أجله وحياته ، وأبويه وجيله ، وصورته الخلقية ، وموابعه الفردية ، ولا يستطيع أن يتحكم بالدورة الدموية وسائر وظائف الأعضاء .

ويلقى الأمرين حين يخرج عن فطرته ، ويقهر نفسه على أشياء ليست

مجبولة عليها ، فيعيش حياته باضطراب وقلق ، قال تعالى : ﴿ ومن يشرك بالله فكأنما خر من السماء فضخطة الطير أو تهوى به الريح في مكان سحيق ﴾ .

وقال تعالى : ﴿ كذب الذين من قبلهم فأتاهم العذاب من حيث لا يشعرون فأذاقهم الله الخزي في الحياة الدنيا ، ولعذاب الآخرة أكبر لو كانوا يعلمون ﴾ [الزمر : ٢٥ ، ٢٦] .

فتتصارع الدوافع والجواذب داخل النفس البشرية تحاول أن توفق بين الفطرة والزعات الطارئة ، وتحاول أن توفق بين الرغبات المختلفة ، ورغبات الآلهة والأهواء والنفس ﴿ باصاحبي السجن أرباب متفرقون خير أم الله الواحد القهار ، ماتمبون من دونه إلا أسماء سميتموها أنتم وآباؤكم ما أنزل الله بها من سلطان إن الحكم إلا لله ، أمر أن لا تعبداً إلا إياه ، ذلك الدين القيم ، ولكن أكثر الناس لا يعلمون ﴾ [يوسف ٣٩ ، ٤٠] .

ويعيش الإنسان نتيجة هذا الصراع في اضطراب وقلق ، ولاتكاد قلعه تثبت معه على حال ، ولا يكاد بصره يستقر على نظر ، ولا تطمئن نفسه إلى قرار ، ولا تسكن روحه إلى شيء .

ولا يرفع هذا كله إلا العودة إلى منهج الله ليصلح هذه النفس ، ويربها على أقوم منهج ﴿ أقمن يمشي مكباً على وجهه أهدى أمن يمشي سوياً على

صراط مستقيم ﴿ [المليك ٢٢]
 ﴿ فمن اتبع هداي فلا يضل ولا يشقى ،
 ومن أعرض عن ذكرى فإن له معيشة
 ضنكا ، ونحشره يوم القيامة أعمى ،
 قال : رب لم حشرتني أعمى وقد كنت

بصيراً ، قال : كذلك أتتك آياتنا فنسيتها
 وكذلك اليوم تنسى ، وكذلك نجزي
 من أسرف ولم يؤمن بآيات ربه ،
 وللعذاب الآخرة أشد وأبقى ﴿ [طه
 ١٢٣ — ١٢٧] □



أكذب وتاريخ

- مفهوم الجاهلية في الشعر الجاهلي
- نافذة للأمل (قصيدة)
- سأحزن ما بقيت مع الزمان (قصيدة)

مفهوم الجاهلية في الشعر الجاهلي

(٦)

الجاهلية والإسلام

محمد الناصر

ملخص الحلقة السابقة :
في الحلقة السابقة خلص الكاتب إلى العصر الإسلامي ، بعد أن أوجز القول مرة أخرى في مقومات الحياة السياسية من خلال الشعر الجاهلي ، وبدأ في الحديث عن ملامح ومقومات تلك الفترة الفضيحة مبتدئاً بمنهج التربية الإسلامية .

ج - آثار هذه التربية :

وكان من فضائل هذه التربية المقدية ، أن تخرج عليها جيل فريد من الصحابة ، ارتفعوا فوق جواذب الجاهلية وأصبحوا ولاؤهم لمجتمع العقيدة ، سواء في مكة المكرمة حيث التعذيب والابتلاء والصبر ، وتصديق أسس البنيان المبارك ، أم في المدينة المنورة حيث الأخوة والإيثار والجهاد في سبيل الله .

إنها تربية واقعية ، طبقت ، وتحقق بسببها ميلاد جيل جديد من البشر ، ثرى ماخذاً لو فكر الدعاة في

عصرنا الحاضر في تطبيقها ؟ وغرسها من جديد في نفوس الناشئة ؟ أفلا يتخلصون . مما هم فيه من غللي واضطراب ؟ ألا يعيدون للمسلمين واقعا حياً نظيفاً ؟

وحتى لا نتكلم في فسراغ فلنستعرض بعض النماذج من سيرة السلف الصالح ، وكتب السيرة مختلفة بعطرها الفواح ، عسى أن تكون لأجيال اليوم تيراساً يضيء لها ظلمة الطريق .

كان سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه من السابقين الأولين للإسلام ، وكان باراً بأمه حمئة بنت أبي سفيان .

قالت له أمه : ماهذا الدين الذي أحدثت ؟ والله لا أكل ولا أشرب حتى ترجع إلى ماكنت عليه أو أموت فتعير بذلك أبد الدهر ، يقال : يقاتل أمه ..

وبعد يومين وليتين من امتناعها عن الطعام والشراب جاء إليها سعد وقال : يأماه : لو كانت لك مائة نفس فخرجت نفساً نفساً ما تركت ديني ، فكلي وإن شئت فلا تأكلي فلما أيسست منه أكلت وشربت ، فأنزل الله هذه الآية ﴿ وإن جاهدك على أن تشرك بي ما ليس لك به علم ، فلا تطعهما ، وصاحبهما في الدنيا معروفاً ﴾ [سورة لقمان : ١٥] .

وأمر بعدم طاعتها في الشرك لأنه لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق (١) .

لقد ارتفع سعد رضي الله عنه بليمانه رغم بزه بأمه ، وضحي بها لو ماتت جوعاً وعطشاً على أن يساوم على عقيدته ..

وأبو بكر رضي الله عنه خير نموذج لتربية دار الأرقم يرد جوار ابن الدغنة ليقبى في جوار ربه ، ويكاد يشرف على الموت ، إذ ضرب ضرباً شديداً وتكلم آخر النهار فقال : ما فعل رسول الله ؟ ورفض الطعام والشراب

حتى يطعمن على رسول الله ، وعندما رآه (عليه الصلاة والسلام) صحيحاً معافى في دار الأرقم اطمانت نفسه (٢) .

رجل يشرف على الموت مشحناً بالجراح يرفض الطعام والشراب حتى يطعمن على حياة رسول الله ..

وأبو سفيان زعيم قريش وسيدنا ، قدم على ابنته أم حبيبة — أم المؤمنين — رضي الله عنها فلما ذهب ليجلس على فراش رسول الله طوته عنه فقال : يا بنية ما أدري أرغبت بي عن هذا الفراش أم رغبت به عني ؟ فقالت : بل هو فراش رسول الله عليه الصلاة والسلام ، وأنت رجل مشرك نجس ، فقال : والله لقد أصابك يا بنية بعدي شر (٣) .

هكذا تهرب أم المؤمنين من أبيها ، وتقول له بكل صراحة إنك مشرك نجس .. !

مأجدر بنات اليوم ، وأمهاات الأجيال المعاصرة ، بالقدوة ومفاصلة الشرك وأهله .

وقصة الصحابي الجليل عبد الله ابن حنافة السهمي وموقفه من ملك الروم حيث أغراه بمشاطرة ملكه

١ — حديث صحيح : مشكلة المصاييح ، ح ٣٦٩٦ / ٢ : ١٠٩٢ ، والقصة وردت في تفسير البغوي : ١٨٨ / ٥ .

٢ — انظر البداية والنهاية لابن كثير ٣ / ٣٠ .

٣ — السيرة النبوية لابن هشام ٢ / ٣٩٦ .

فرفض ، وعده بالقتل والحرق فأبى أن يتنصر وهو الأسير المجاهد .. كل ذلك بسبب عزة الإيمان ، في تلك النفوس العظيمة .. (١)

مالذي جعل هذا الصحابي الجليل يتعالى على ملك الروم وقد كان (بالأمس) كل عربي يتمنى أن يحظى بالدخول إليه ؟

وموقف أبي عبيدة أعجب وأعظم ، لقد قتل أباه في بدر ، كان كافراً محارباً لله ورسوله ، ولم تكن صلة الأبوة تمنعه من ولاه ونصرته لله ورسوله والمؤمنين ، وفيه نزلت الآية الكريمة ﴿ لا تجد قوماً يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله ﴾ (٢)

إن الصبر والابتلاء كان سمة الفترة المكية ، وما التعذيب الذي لقيه غياب وصهيب وبلال ، وآل ياسر (رضي الله عنهم جميعاً) عن أذهاننا بعيد .. والمقاطعة في الشعب وحصار المسلمين ومن ناصرهم من بني هاشم .. عبر الآم وتضحيات لحمتها التربية القرآنية ، وحب الله ورسوله .. هذا الجيل كان منهجه التلقي من الكتاب والسنة للتنفيذ والعمل ، أما

منهج التلقي للدراسة والمتاع فهو الذي خرج الأجيال اللاهية المتخادلة .

بهذه الصورة تكونت قاعدة صلبة من المؤمنين حتى استطاعت أن تقاوم الجاهلية بكل أوضاعها وتفاهاتها ثلاثة عشر عاماً في مكة المكرمة ، وهذه الدروس (في العقيدة) لحمة التربية فيها ..

المؤاخاة بين المهاجرين والأنصار : (٣)

وفي المدينة المنورة ، استقبل الأنصار المهاجرين وشاطروهم الديار والأموال ، وبذلوا لهم النفس والنفس ابتغاء رضوان الله ، وقد أصبح حب الأنصار من عقيدة الإسلام وبغضهم نفاق . ففي الحديث الصحيح : « آية الإيمان حب الأنصار ، وآية النفاق بغض الأنصار » .

قال تعالى : ﴿ والذين تبوأوا الدار والإيمان من قبلهم يحبون من هاجر إليهم ، ولا يجدون في صدورهم حاجة مما أوتوا ، ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة ، ومن يوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون ﴾ (سورة

١ - انظر الإصابة لابن حجر ٢ / ٢٨٨ .

٢ - المصدر السابق ٢ / ٢٤٤ .

٣ - انظر المؤاخاة بين المهاجرين والأنصار في سيرة ابن هشام ١ / ٥٠١ وما بعدها ، والبلاء والبراء ص ١٩٣ . د. محمد سعيد القحطاني .

د - شعر الدعوة الإسلامية :

وقد ساهم الشعراء في هذا العصر ، في شعرهم بمعاين وقيم مستمدة من التصور الجديد ، ولتعاليم الدعوة الإسلامية ، مسخرين مواهبهم للدفاع عن قيم هذا المجتمع الوليد ..
إن أغراض الشعر من فخر وهجاء وثناء وحماسة ، تغير مفهومها ، وسمت قيمها ..

فهذا علي بن أبي طالب رضي الله عنه يفتخر بالسبق إلى الإسلام (٣) :

سيفتكم إلى الإسلام طراً
صغيراً ما بلغت أوان حلمي

ويفتخر سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه بأنه أول من رضى بهم في الإسلام (٤) :

ألا هل أبي رسول الله أبي
حميت صحابي بصدر نبلي
أزود بها أوالثلم ذباداً
بكل حزنونة وبكل سهل
فما يعدد رام في عدي
بهم يارسل الله قبلي

ويصبح فخر حسان بن ثابت رضي الله عنه بالإسلام ونيه ووجهه ،

لقد تكون المجتمع الإسلامي في العهد المدني فمن الهجرة إلى المؤاخاة ، إلى قيام الدولة المسلمة ، إلى الجهاد في سبيل الله وهيمنة الشرعية الإسلامية .

بهذه الأخوة تكون المجتمع المسلم ، وضرب مثلاً رائعاً في التكافل الاجتماعي ، وبناء الجماعة المسلمة .
« ولقد أبدى الأنصار كرمًا وسخاء في معاملتهم للمهاجرين ، وكانت المؤاخاة رباطاً قوياً متيناً جمع المهاجرين والأنصار بما يترتب على ذلك من حقوق وصلت بل تساوت مع حقوق الأخوة في النسب » (١) .

« هكذا نلاحظ أن الإسلام صنع من العرب نماذج فريدة أنكر الفرد نفسه ، وقطع صلته بأبيه وابنه ، وهجر المال والمتاع ، وأصبح له طريق جديد ووجهة جديدة ، أصبح يسع لتوه بالافتراق عن مجتمعه الجاهلي ، أو أنه يسير في طريقه المحدد والمجتمع بهم في غير طريق ، وتقطع الأواصر بينه وبين ذلك المجتمع ولو كانت أواصر القرى ويتجه قلبه لتوه إلى كيان آخر يلتصق به ويحس أنه أصبح قطعة منه ذلك هو رسول الله والقللة المؤمنة معه » (٢) .

١ - تطور الفكر السياسي في الإسلام ٢ / ٧٦ - ٧٧ ، د. فتحة البزاوي و د. محمد نصر مينا .

٢ - منهج التربية الإسلامية ٢ / ٤٦ يتصرف يسير .

٣ - شعر الدعوة الإسلامية : جمع وتحقيق عبد الله الحامد .

٤ - الإصابة ٢ / ٣٢ .

وبكتيبة المؤمنين من المهاجرين والأنصار ، يقول قبل فتح مكة (١) :

عدمتا خيلنا إن لم تروها
تثير التقع موعدها كداء
فإما تعرضوا عنا اعتمرنا
وكان الفتح وانكشف الغطاء
ولا فاصبروا لجلاد يوم
يعز الله فيه من يشاء
وجبريل أمين الله فينا .
وروح القدس ليس له كفاء (٢)

والهجاء يتحول نحو المشركين ، دفاعاً
عن رسول الإسلام ، وصحابته الكرام
فيقول حسان رضي الله عنه يهجو أبا
سفيان بن الحارث وهو من قريش .. من
بني هاشم لأنه من الشعراء المشركين ،
وقد اشترك في هجاء الرسول ﷺ :

ألا أبلغ أبا سفيان عني
فأنت مجوف نخب هواء (٣)

بأن سيوفنا تركك عبداً
وعبد الدار سادتها الإمام (٤)

هجوئ محمد فأجبت عنه
وعند الله في ذاك الجزاء

ت مباركاً برأ حنيفاً
ممن الله شيمته الوفاء

فإن أبي ووالده وعرضي
لعرض محمد منكم وقاء

رضي الله عن حسان ، لقد كان
شاعر الخرج في الجاهلية يدافع عن
أحساب قومه ، وهامو يفدي نبيه
بالنفس والعرض والأهل ..

أبو سفيان هذا أسلم ، وحسن
إسلامه ثم ندم على ما فرط في جاهليته
فقال (٥) :

لعمرك إني يوم أحمل راية
لتقلب عيل اللات عيل محمد
لكالمدلج الحيران أظلم ليله
فهذا أوالي حين أهدى وأعتدي

إن الإسلام يجب ما قبله ، إلا أنه
الشعور بنقل الماضي ، ورهافة حس
الشعراء ..

والرثاء : بكى فيه شعراء الدعوة
الإسلامية ، شهداء المجتمع الجديد .
مجتمع العقيدة ، ولتستع إلى أبيات من
قصيدة كعب بن مالك شاعر بني تميم
الله عنه يرثي فيها شهداء .
يقول (٦) :

٣ - مجوف . نخب هو .
٤ - أي يدين بالحق .

١ - بيان حسان بن ثابت : ص ٥ .

٢ - بعض من قريش .

٣ - من سلام ص ٢٠٦ طبقات شت

٤ - بعض العقيدة في السيرة النبوية

٥ - السيرة والجماعة الراشدين : عبد الله حماد

٦ - شكلاتي في المعاهد العلمية ٥٠١

١ - من ص ٣٨٥ ، وشعراء بني تميم

٢ - حسب الرجوع إليه ففيه شاهد كثيرة

٣ - من ص ٥٠١

نام العيون ودمع عينك يهمل
 سحاً كما وكف الطباب المختل^(١)
 في ليلة وردت علي همومها
 طوراً أجنى وساعة أتململ^(٢)
 واعتادني حزن فبت كأني
 بينات نعش والسّمال موكل
 وجدأ على الثفر الذين تتابعوا
 يوماً بمؤتة أسندوا لم ينقلوا
 صبروا بمؤتة للإله نفوسهم
 حذر الردى ومخافة أن ينكلوا

الثناء للقادة ، للشهداء جميعاً
 وبألم وحزن ، لأن المصاب واحد ،
 والمشاعر واحدة . لقد أصبح المثل
 الأعلى للرجل المسلم في عصر صدر
 الإسلام هو السبق إلى الإسلام
 والهجرة ، وملزمة المصطفى وصحبته
 والتقوى والورع .. ثم الشجاعة والذهاد
 عن حياض الإسلام^(٣) .

وأخيراً : تبين لنا أن التربية
 الإسلامية ، أساس كل تغيير ، ولابد من
 تطبيقها ، وليس لدينا خيار في هذا
 الأمر ، لابد من العودة الحقيقية ،
 والمعاشة الحقة بحب الإسلام .. إن
 هذه التجربة ..
 صنعت الجيل ..
 جاهلية جائرة ..

المجتمع وأعراف الآباء والأجداد ..

مأجدر الدعاة اليوم أن يتألوا
 على أعراف فرقت ومزقت وليس لهم
 فيها سند شرعي !

مأجدرهم أن يهتموا بتربية دار
 الأرقم ، ومدينة الرسول الكريم عليه
 الصلاة والسلام ، وأن يعلموا ثقل
 المسؤولية ، وعظم الأمانة في هذا
 العصر .

إن مسلم اليوم ، مهمته خطيرة
 لأنه لا يطلب منه أن يكون مجرد مسلم
 عادي ، إنما يطلب منه أن يكون
 نموذجاً يحتذى .. يلزمه تدريب من
 نوع خاص ، يعود فيه على التخفيف من
 جواذب الأرض .. والمطلوب للدور
 البناء والتأسيس .. أن يكون المسلم
 على الدرجة العليا من الإيمان ..
 المطلوب نماذج فائقة من البشر ..
 تستطيع أن تتجرد لله وأن تحتمل المشقة
 في سبيل الله^(٤) .

إن هذه التربية ، وهذا الإيمان ،
 هو الذي خلص العرب من الشرك ،
 واستعاد القبيلة ، وحرر عقولهم من
 الهوى والخرافة ، وجعلهم حرة أمة
 أخرجت لناسرة غير ..
 التاريخ

١ - الطباب : مبر .. المختص : الرطب ..

٢ - الحنين : حنين سكاة ، وسند زمنية .. (جن) .

٣ - الشعر الحافظي في صدر الإسلام .. عبد الله الحامد .

٤ - منهج التربية الإسلامية . ٦٧ - ٦٥ . تصريف مسير

نافذة للأمل

للشاعر علي بن الجهم

عرض وتعليق : د . مصطفى السيد

- ١- قالت : حُبِّتْ ، فقلتُ : ليس بضائِرٍ
حسبي ، وأيُّ مُهنِدٍ لا يغمُدُ
- ٢- أو مَرايَتِ الليثَ يَأْلِفُ غِيْلَه
كِبَرًا ، وأوباشُ السباعِ تَرَدَّدُ
- ٣- والشمسُ لسولا أنها محجوبةٌ
عن ناظريك لما أضاءَ الفرقدُ
- ٤- والبدرُ يدركُ السرارَ فتجلى
أيامُهُ وكأنَّهُ متجددُ
- ٥- والنارُ في أحجارها مخبوءةٌ
لأنصطَلَى إن لم تُثرها الأزئدُ
- ٦- والزاعيةُ لا يقيمُ كُموها
إلا الثُفافُ وجَنوةٌ تتوقدُ

شرح الأبيات

١ — غيرتني أن أصبحت رهين الحبس ، ولكن كما أن السيف لا عار عليه إذا أدخل في غمده ؛ فكذلك أنا لا يضيرني أن دخلت السجن .

٢ — ولكن صرت نزيل السجن فلا تعجبين من ذلك ، فالأسد قد يأوي إلى غيله ، بينما ضعاف السباع وأوباشها تروح وتغدو حرة طليقة .

٣ — وحتى يرى الناس ضوء الفرقد (وهو نجم صغير) لا بد من غياب الشمس ، ولا لما عُرف ضوء هذا النجم . (يشبه نفسه بالشمس المحجوبة ، وأعدائه بالفرقد) .

٤ — وعندما يعود البدر هلالاً آخر الشهر ، فليس معنى هذا أنه سيستمر إلى آخر الدهر هكذا . وإنما سيرجع ليكون بدرأ من جديد .

٥ — والنار ، وهي عنصر ضروري للحياة ، لا تنبث شرارتها من الحجر إلا بعد استارتها وضربها بالزند .

٦ — والرماح المستوية لا تصبح هكذا ، إلا بعد عملية شاقة ، حيث يقوم اعوجاجها الثفاف ، وتزال عقدها بالحك والقطع ، ويشحذ نصلها بإحمائه في النار المتوقدة .

- ٧- غَيَّرُ اللَّيَالِي بَادِئَاتِ عُرُودٍ
وَالْمَالِ عَارِيَةً يَعَاذُ وَيَنْفَعُ
- ٨- وَلِكُلِّ حَالٍ مُّقْتَبٌ وَلَرَبَّمَا
أَجْلَى لَكَ الْمَكْرُوهِ عَمَّا يُحْمَدُ
- ٩- كَمْ مِنْ عَلِيلٍ قَدْ نَخِطَاهُ الرَّدَى
فَتَجَا وَمَاتَ طَبِيبُهُ وَالْعُرُودُ
- ١٠- وَالْحَبْسُ مَالِمٌ تَغْشَاهُ لَدْنِيَّةٌ
شِعَاءً . نَعَمَ الْمَنْزِلُ الْمَسْوَرُودُ
- ١١- بَيْتٌ يُجَدِّدُ لِلْكَرِيمِ كِرَامَةً
يُزَارُ فِيهِ وَلَا يَزُورُ وَيُحْفَدُ
- ١٢- لَوْ لَمْ يَكُنْ فِي السَّجْنِ إِلَّا أَنَّهُ
لَا يَسْتَسْذِكُ بِالْحِجَابِ الْأَعْبُدُ

٧ — ومصائب الأيام ليست مقصورة على أحد ، بل تبدأ بواحد وتنتي بآخر ، والمال الذي يتباهى به كثير من الناس إن هو إلا عارية مستردة (وقد أخذ الشاعر وصف المال من كلمة أبي طالب حين خطب السيدة خديجة رضي الله عنها للنبي ﷺ حيث قال : وإن كان في المال قُلٌّ ، فإن المال ظل زائل ، وعارية مسترجعة) .

٨ — إن مجيء الليالي بالسراء مرة وبالضراء مرة أخرى سنة ثابتة ، وربما كان الخير فيما تكرهه من الملمات والمصائب .

٩ — كم من مريض أشرف على الهلاك ، ولكنه أبُلَّ من مرضه ، وعوفي من علته ، بينما مات قبله الطبيب الذي عالجه ، ومن عاده أثناء مرضه .

١٠ — والحيس منزل كريم ، وعنوان فخر لنابله — إن كان دخوله يسبب رأي أو عقيدة ، لا يسبب فعله شنيعة .

١١ — فهو بيت يحفز الكريم على التمسك برأيه ويجدد له صبره وصموده ، ويزوره فيه أصحابه ويكرم فيه . (وهذا كان عندنا في العصور الوسطى — التي يسميها الجهيلة عندنا عصور الظلام — حيث يكرم سجين الرأي ويزار ، أما في سجوننا التي شيدت في القرن العشرين ، هل بنا حاجة إلى وصف إكرام نزلائها ؟! وهل يجزئ أهلهم وذوهم على السؤال عنهم فضلاً عن طلب زيارتهم ؟!) .

١٢ — وللسجن ميزات كثيرة عند الشاعر ، ولو لم يكن للسجن من فائدة إلا أنه يكفيك شر الحجاب وسفاهتهم وغلظتهم حيث يدفعون الناس عن الوصول إلى أولى الأمور ، لكانت فائدة عظيمة .

حول الأبيات

تفردت بالألم المبقري وأنبغ ما في الحياة الألم

التحدي مستبطن كوامن البقرية ، ومنيع خبء (١) الذكاء ، وكم نازلة حلت بأمة فكانت نقطة تحوّل في تاريخها ، ومبعث رقتها من مجسمها (٢) ، وكثيرة هي الروائع الأدبية التي كان الباعث عليها السجن أو المرض أو مأساؤها من مكدرات العيش ، ومنقصات الحياة .

والقصيدة التي تقدمها اليوم تساءلت معانيها من ذلكم الوادي ، وسُيِّت صوب (٣) ذاك الغمام .

فمن وراء القضيان أرسل الشاعر علي بن الجهم هذه التأمّلات المعمقة عن الشجن ، وإذا ما سُجِنْتُ الأسَدُ فهي مخوفة ، لا خائفة ، وكم من طليق سجين ، وكم من سجين طليق !.

وعلي بن الجهم من فحول شعراء العصر العباسي الأول ، تميز عن شعراء ذلك العصر بعقيدة سليمة ، على ندرة ذلك في أقرانه الذين تقاسمت أكثرهم ساحة الاعتزال مع حلبات اللهو والمجون والانحلال .

وهو أحد رجال الطبقة الأولى من طبقات الحنابلة ، وعلى الرغم من أن المعتزلة والروافض قد انخفض صوتهم في عهد المتوكل ، ولم تعد لهم تلك الصولة التي كانت لهم زمن المأمون والمعتصم والوائق ، إلا أن بقاياهم ظلت في دوائر الحكم بعد ذلك ، واستمر تأثيرهم من وراء حجاب ، وكانوا لا يفتأون يدبرون المكائد لخصومهم من أهل السنة ، وما حصل لعلي بن الجهم مثال على ذلك ، فقد ائتمر به « بعض ندماء المتوكل وبعض المعتزلة وأصحاب البدع ، واجتمعوا على الإغراء بقتله » (٤) .

واختلاب الفرص من قبل أهل البدع ، خلق ثابت لهم ، شأنهم في كل عصر ومصر ، ولهم أسلوبهم المميز في التخلص من كل حاجز من الحواجز التي تحول

١ - خبء : مخبوء ومخبوء . ٢ - المجسم : اسم للمكان الذي يُجسَّم فيه .

٣ - الصوب : المطر بقدر ما ينفذ ولا يؤذي . ٤ - الأغاني : ١ / ٢٣٠ .

بينهم وبين بدعهم .

وبسبب من هذا الحقد البدعي الأعمى وجد علي بن الجهم نفسه نزيل السجن ، فلم يتضعضع لهذه الصدمة القاسية ، بل نجده يضيء السجن بمصابيح عبقريته ، ويمتتنا — على بعد الشقة — بنبل هذا الموقف .

وبالرغم من انحصار المد الاعتزالي ، وعودة الأمور إلى نصابها في خلافة المتوكل ، إلا أن ذلك لا يعني أن دوائر الحكم العباسي قد كُيّست كلها ، أو صفيت جلها من عقايل هذا الفكر التفتيتي التقريبي ، بل بقيت زمر تعمل وراء الكواليس لتصفية الحساب مع بعض رموز أهل السنة .

ولعل في ذلك إيماة تاريخية ، وإشارة قهقهية لمن يتصدون للبحث التاريخي ، وهي أن سقوط هيكلية أي فكر لاتعني زواله تماماً .

وفي ضوء هذه المقولة نفهم كيف تمكن أعداء الاتجاه السني من الزج بابن الجهم في غياهب السجن .

وبسبب من شعلة الإيمان التي لم تخب جذوتها في قواده ، وعدالة موقفه ، وشعوره بالظلم الفادح النازل به ، اجتمعت هذه الأمور لتكون مصهراً لشاعته .

إن سجنه كشخص ، لم يحبس عواطفه شاعراً ، بل أطلق لهذه الأخيرة العنان ، لتصوغ لنا هذه الدرة اليتيمة التي تعد من أدب المقاومة للظلم ، ومن أدب الدفاع عن حقوق الإنسان ، كما في سطورها من (الحداثة) الحقيقية — وليست الوهمية الغائبة أو المغيبة كما في شعر مُدعي الحداثة في هذا الزمن — فيها من الحداثة الدائمة التأثير والصادقة التعبير ما يضمن لها حضوراً متجدداً وتأثيراً متصلاً .

كما تقول لنا — القصيدة — بوضوح : إن السجن — على ضيقه — بوابة إلى عالم أوسع ، ومرقاة إلى مرتبة أرفع ، فقد يكون إحدى مراحل اختبار الإيمان ، وتوضيح الرؤية ، وجزى الله الشدائد كل خير ففيها تعرض لثواب الصبر ، وإيقاظ القلب من الغفلة والأذكار للنعمة في حال الصحة ، واستدعاء للتوبة ، وفي قضاء الله وقدره بقُد الخيار □



سأحزن ما بقيت مع الزمان

شعر : مالك فيصل الضيفي

لما ألقاه من كُربٍ وآني^(١)
كسيرِ العظم محزونِ الجنان
يصور مأعاني أو يعاني
فأسلمها الطفافة إلى الهوان
وحررت العوالم بالقران
يذوقون المذلة بالسنان
يعاملُ بالسماحة والحنان
يقوم على الأمانة والأمان
لتعلمو في المكان وفي الزمان
وقولاً غيرَ مقرونٍ بقان^(٢)
وغالت بالفصاحة والبيان
يدغدغها الأراذل بالقيان^(٣)
دواءً للتنازع والشنان^(٤)
دَرَوْا من قبل هاتيك المعاني

سأحزن ما بقيتُ مع الزمان
نشمري كله مرآة شعب
فلا تعجب إذا أرسلتُ شعراً
فإني أمة كانت بخير
وإني أمة نشرت فأحييت
وكان الناس في زمن تعيس
فصار الناس عبّاداً لرب
فما أَرْضَى أخا الشيطان ديناً
ويزرع في النفوس بذور خير
فلا تعجب إذا أكثر شعراً
فعذري أمة نامت طويلاً
معاذ الله أن أهوى حياة
وتوحيد الصفوف رأيت فيه
وجدت في الأمور ، وليت جمعاً

١ - آن : حار . ٢ - أي أحمر وهو الدم . ٣ - المغنيات . ٤ - لغة في الشنان : البخر .



مشاهداتي في بريطانيا

المرأة الغربية والزواج

د . عبد الله مبارك المخاطر

ومناقشتها .

وبعد هذه المقدمة أعود إلى الحديث عن المرأة الغربية والزواج فأقول :

كنت أستغرب عند بداية إقامتي في بريطانيا أن المرأة هي التي تنفق على الرجل ، وكنت أشاهد هذه الظاهرة عندما أركب القطار أو أدخل المطعم ، إذ ليس في قاموس الغربيين شيء اسمه « كرم » .

وبعد حين زال هذا الاستغراب ، وأعبرني المرضي عن أسباب هذه الظاهرة ، وفهمت منهم بأن الرجل لا يحب الارتباط بعقد زواج ، ويفضل مأسموه [صديقة] والمرأة تسميه [صديقاً] وليس هو أو هي من الصديق في شيء ، وكم أسعوا لهذه الكلمة النبيلة ، فالصديق يعني : الصديق ، والمحبة ، والمروعة ، والنخوة ، والكرم ، والوفاء ، ومالئ ذلك من معان

قارئ الكريم : قلت لك منذ البداية إنني طبيب في الأمراض النفسية ، وهذا العمل يتيح لي مشاهدة الوجه الآخر لمجتمعاتنا ، والاتصال بأصناف متعددة من الناس رجالاً كانوا أو نساء ، ومن طبيعة الذين يعملون في مثل هذه الاختصاصات الاهتمام بمشكلات الناس ، وقد يسير أحدهم في الشارع خلفت انتباهه أمور لا يهتم بها المارة .. وكم أتمنى أن يهتم العلماء الدعاة بمثل هذه القضايا ويقدمون لها الحلول الناجعة ، وسيكون دورهم أهم من دور الأطباء ورجال الأمن لأن مخالفة تعاليم الإسلام من أهم العوامل التي أدت إلى نشوء مثل هذه الأمراض .

وقد حرصت على ذكر هذه المقدمة حتى لا يستغرب القارئ ما ذكره له من أحداث وبشكل أخص زيارة النساء لنا في العيادة ، والاستماع إلى مشكلاتهن ، ولا علاج يبلون الاستماع إلى هذه المشكلات

طية كريمة .

والصديق عندهم يعيش مع امرأة شهوراً أو سنتين ، ولا ينفق عليها ، بل هي تنفق عليه في معظم الحالات ، وقد يغادر البيت متى شاء ، أو قد يطلب منها مغادرة بيته ، إن كانت تعيش معه في بيته ، ولهذا فالمرأة عندهم تعيش في قلق وخوف شديدين ، وتخشى أن يرتبط صديقها (!!) بامرأة ثانية ويطردها ، ثم لا تجد صديقاً آخر .

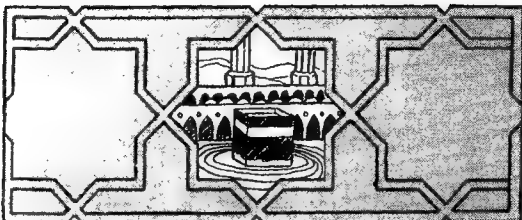
وكما يقولون « بالمثل يتضح المقال » فسوف أختار مثلاً واحداً من أمثلة كثيرة تبين وضع المرأة عندهم .

رأيت في عيادة الأمراض النفسية امرأة في العشرينات من عمرها ، وكانت حالتها النفسية منهارة ، وبعد تسن من الزمن شرعت بشيء من التحسن ، وأصبحت تتحدث عن وعي فسألتها عن حياتها فأجابته ، والدموع تنهمر من عينيها قالت :

مشكلتي الوحيدة أنني أعيش بقلق واضطراب ، ولا أدري متى سيفصل عني صديقي ، ولا أستطيع مطالبة بالزواج مني لأنني أخشى من موقف يتخذه ، وتُفصِّحُ بالعمل على إنجاب طفل منه ، لعل هذا الطفل يرغب في الزواج ، وهأنت ترى الطفل ، كما أنك تراني ولا يتقنني جمال ، ومع هذا وذاك فأبذل كل السبل ، من تقديم خدمات ، وإنفاق مال ، ولم أنجح في إقناعه بالزواج ، وهذا سر مرضي ،

وسبب قهري أنني أشعر بأنني وحدي في هذا المجتمع ، فليس لي زوج يساعدني على أعباء الحياة ، ولي أهل ولكن وجودهم وعدمه سواء ، وليتني بقيت بدون طفل لأنني لأريد أن يتعذب ويشقى في هذه الحياة كما تعذبت وشقيت .

وهذه المرأة المريضة ليست من شواذ المجتمع الغربي ، بل الشواذ هم الذين يعيشون حياة هادئة .. ومع ذلك ينقد الغربيون مجتمعاتنا الإسلامية ، ويزعمون بأن المرأة تعيش في بلادنا حياة بائسة محزنة ، ونحن لا يهمننا رأي الغرب بنا ، ولا نطلب منه حسن سلوك ، ولكن نريد من نساتنا أن يحمذن الله سبحانه وتعالى على نعمة الإسلام ، فلقد كانت في الجاهلية ذليلة مهينة ، وجاء الإسلام ليرفع مكانتها ، وبفضل من الله سبحانه وتعالى أصبح الرجل يبحث عن المرأة ، ويطلب الزواج منها ، وهي قد تقبل وقد ترفض ، ولأهلها دور كبير في أمر زواجها ، وسواء كانت عند زوجها أو في بيت أبيها ، فهي عزيزة كريمة والرجال هم الذين ينفقون عليها ، بل والذي نشكو منه في بلادنا الغلو في المهور ، والتكاليف الباهظة التي تفرض على الرجل حتى يحصل على زوجة . ﴿ يمتنون عليك أن أسلموا قل لا تمنوا عليّ إسلامكم بل الله يمن عليكم أن هذاكم للإيمان إن كنتم صادقين ﴾ [الحجرات / ١٧] □



شؤون العالم الإسلامي ومشكلاته

إعداد : محمد أحمد عبد الله

- جهاد المسلمين الأفغان يمر بأخطر مراحله
- محنة الدعاة في الصومال
- ماذا وراء تفجير مركز أهل الحديث في لاهور

جهاد المسلمين الأفغان يمر بأخطر مراحل

- أولاً : المبادرة سوفيتية وليست أفغانية .
- ثانياً : هل يرغب السوفييت في الانسحاب من أفغانستان ؟!
- ثالثاً : وهل يقبل السوفييت الانسحاب دون قيد أو شرط ؟!
- رابعاً : أهدافهم من وراء هذه المبادرة .
- خامساً : موقف المجاهدين من المبادرة .
- سادساً : أين مواطن الخلل ؟
- سابعاً : وما النصر إلا من عند الله .

مقدمة :

سيلاحظ القارئ أن هذه الدراسة عن أفغانستان جاءت طويلة بعض الشيء ، ومع أننا — من حيث المبدأ — لانتحب إملال القارئ ، ولنا من هواة الإسهاب في غير ما طائل ؛ لكن موضوعاً بأهمية موضوع أفغانستان يحتم علينا أن نعالجه بعيداً عن التسرع ، وعن أسلوب الاستكثار والشجب .

ف قضية أفغانستان أكثر من قضية دولة صغيرة تتجتاحها دولة كبرى ، وأكثر من نموذج لنظام يستمد الوقوف على قدميه من قوة من وراء الحدود بل هي قضية الحرية عندما يضيق بها أعداء الحرية ، وقضية الإسلام حينما يقع بين فكّي القوى الكبرى ، قوة تحاول سحقه ، وقوة تساوم عليه ، وليست القوة التي تساوم عليه بأقل خبثاً ، وأخف عداء من تلك التي تحاول سحقه !

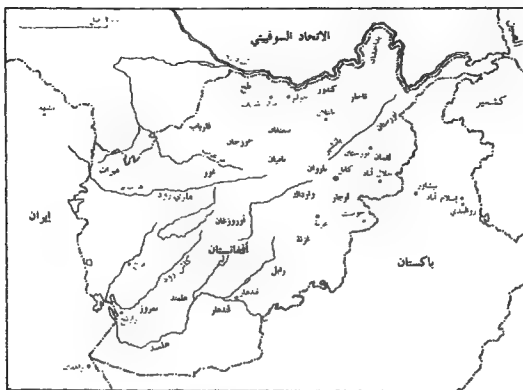
لذلك لابد من معالجة تكشف طرفاً من المناورات والمساومات ، وتحلل جانباً من الدوافع التي قد تكون خافية وراء التصريحات والتحقيقات .

ما لاشك فيه أن المعارك التي يخوضها المجاهدون المسلمون الأفغان ضد الغزاة الشيوعيين من أخطر معارك المسلمين في عصرنا الحديث وأعظمها أثراً ، فانتصار المجاهدين يعني قيام الخلافة الإسلامية في شبه القارة الهندية ، وتحرير الجمهوريات الإسلامية المجاورة لأفغانستان في جنوب الاتحاد السوفيتي ، ويعني أخيراً انهيار النظام الشيوعي وسقوط الإمبراطورية السوفيتية ، وعلى نقيض ذلك فهزيمة المجاهدين — لاسمح الله — تعني سقوط آخر سد منيع أمام الشيوعيين في شبه القارة الهندية بل وفي العالم الإسلامي أجمع ، ولهذا فقد قلنا غير مرة : إن المجاهدين الأفغان يقاتلون نيابة عن المسلمين عامة ، والمعركة معركة كل مسلم يشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله .

وفي العدد الأول من مجلتنا « البيان » الصادر في غرة ذي الحجة من عام ١٤٠٦ هـ وجهنا رسالة مفتوحة إلى المجاهدين الأفغان أعربنا فيها عن عواطفنا نحو إخواننا الأفغان ومحبتنا لهم ، وتحدثنا عن أهمية جهادهم وعن وجوب الأخذ بأسباب النصر المادية منها والمعنوية ، وحذرناهم من التفرق والاختلاف ، كما حذرناهم من المخربين الذين يهيكون المؤامرات ويفسدون داخل الصف ، ولا يصلحون ، وبيننا ضرورة الاستقلالية في اتخاذ القرار ، وعدم الاعتماد في الجهاد على الغرب الصليبي أو الشرق الشيوعي ، وأشرنا في نهاية الرسالة إلى الأسباب التي دعت حكاهم موسكو إلى الاعتماد على عدو الله — الذي أسماه أبوه : نجيب الله — ليكون رجل المرحلة القادمة في أفغانستان .

وبعد صدور العدد الأول علمنا أن بعض القادة الأفغان أبلجوا ارتياحهم من الرسالة ، ووصلتنا رسائل من كثير من القراء يقولون فيها : إن الرسالة جاءت في وقتها المناسب ، ويؤكدون على وجوب التناصح بين الدعاة إلى الله ، ويطالبون بتكرار كتابة مثل هذه الرسالة ، ومع ذلك كنا نتظر أن بعض الناس — غفر الله لنا ولهم ، ورزقنا وإياهم الاستقامة — سوف يحملون أقوالنا مالا تحمّل ، ويفسرون كلماتنا تفسيراً ظالماً ، وصدق ماتوقعنا ولكنهم كانوا قلة والحمد لله ، ونصيحتنا لكل مسلم أن يحسن الظن بأخيه ، ويتقي الله فيما يقوله ، ويحدث به الآخرين ، وليفكر بعقله وليس بعقل صديقه أو أستاذه .

ومما ينبغي التأكيد عليه أن معظم المسلمين يفكرون — عندما تمر بهم أحداث غير عادية — بعواطفهم وليس بعقولهم ، ويمارس شيء غير قليل من الإرهاب الفكري بحيث لا يجزئ البفكرون وأصحاب العقول على إبداء ما عندهم من آراء خوفاً من



الاصطدام بمشاعر الجماهير ، ولهذا فيعض المفكرين يلجأون إلى الصمت ، وبعضهم يقول مايرضي الجماهير ، ويخالف قواعده بل قد يعتلي المنابر ، ويشحن العواطف انتماجية بأمر لايعتقدها ولايؤمن بها .. وكم جرت هذه الأساليب والممارسات من كوارث ومحن على أمتنا الإسلامية؟! ورحم الله من قال :

الرأي قبل شجاعة الشجعان هو أول وهي المحل الثاني
فإذا هما اجتماعا بنفس حرة بلغت من العلياء كل مكان

والأصل في هذا قول رسول الله ﷺ في الحديث الذي رواه مسلم في صحيحه : « الدين النصيحة ، قلنا : لِمَنْ ؟ قال : لله ولكتابه ولرسوله ولأئمة المسلمين وعامتهم » .

والنقد البناء الهادف صورة من صور التناصح ، ويأثم من قصر في نصيح إخوانه المسلمين رغبة أو رهبة ، ومن كان هدفه إرضاء الله لايشغى الناس لأن إرضاءهم غاية لا تدرک .

ومن هذا المنطلق تؤكد بأننا سوف نمضي في طريقنا لانخشي ظلم الظالمين ولا سطحية الساذجين أو مزایدات المراوغين ، وسيعلم المنصفون غداً الصادق من غيره ، والتامح من المتلاعب .

وسوف نتحدث في هذا البحث عن أخطر المراحل التي يمر بها الجهاد الإسلامي في أفغانستان :

أعلن الزعيم السوفياتي غورباتشوف مبادرته القاضية بسحب القوات السوفييتية المسلحة من أفغانستان خلال أقل من ثلاث سنوات ، في إطار برنامج سياسي لحل النزاع الأفغاني .

وبعد زيارة قام بها « نجيب الله » إلى مو. كو أعلن عن مبادرة سلمية وعن وقف لإطلاق النار من جانب واحد يمتد لستة أشهر ، وتتألف مبادرته من الفقرات التالية :

- ١ - وقف إطلاق النار لمدة ستة أشهر ، لوقف سفك الدماء في أفغانستان .
 - ٢ - مشاركة جميع الأطراف في الشؤون السياسية والحياة الاقتصادية في البلاد .
 - ٣ - عدم ملاحقة أي شخص بسبب نشاطه السابق وإصدار عفو عام عن الجميع بما في ذلك الجنود والضباط الفارون من الجيش .
 - ٤ - عودة الوحدات العسكرية السوفييتية « المحدودة » إلى بلادها خلال مدة ثلاث سنوات ويمكن أن يغادر القسم الأكبر منها أراضي أفغانستان خلال ستة أشهر إذا ماسترت الأمور على ما يرام .
 - ٥ - إجراء مفاوضات مع أطراف النزاع وتشكيل حكومة ائتلافية تضم شخصيات معارضة ، وتشكيل لجنة للمصالحة الوطنية يتمثل فيها قادة الثوار بشكل متساو مع الأطراف الآخرين . كان ذلك في أوائل شهر يناير من عام ١٩٨٧ ، ووقف إطلاق النار يكون ساري المفعول ابتداء من ١٥ / ١ / ١٩٨٧ .
- وكان نجيب الله ينظم جولات ، ويعقد الندوات قبل هذه المبادرة وبعدها ، ويخطب الجماهير قائلاً :

« أنا مسلم وكل عائلتي مسلمون ، وأنتم كذلك مسلمون ، وأنا عضو في الحزب لأنني أفغاني ثوري ، وكلنا نريد القرآن الكريم ونقرؤه ، ونراعي أحكام الشريعة ، ونعمل من أجل عقيدة الدين ولا يوجد إله غير الله ومحمد رسوله .. وقال : إننا نعمار المساجد والأماكن المقدسة التي يحاول الأعداء هدمها ، وكان يحمل القرآن الكريم ويتلو آيات منه .. ورحب عبدو الله بعودة « ظاهر شاه » .

وسوف نعرض فيما يلي ردنا على هذه المبادرة ، وموقف المجاهدين منها ، وماهي الآثار والنتائج المتوقعة والله أعلم .

أولاً : المبادرة السوفيتية ، وليست الأفغانية

جاءت مبادرة « نجيب الله » بعد المبادرة التي أعلنها غورباتشوف ومن يتأمل المبادرتين يعلم أن نجيب الله ليس أكثر من يبعاء يردد الأقوال والتصريحات التي وردت على لسان غورباتشوف ، وهو لم ينكر ذلك ، فقد جاء في تصريحاته بعد زيارة الكرملين أنه اتفق مع الزعيم السوفياتي على طرح هذه المبادرة ، والرئيس الأفغاني موظف ذليل في المؤسسة الشيوعية ، وهو يعرف مصير من سبقه من الرؤساء الأفغان ابتداء به نور محمد طراقي ، وانتهاء به براك كارمل .

ثانياً : هل يوجب السوفييت في الانسحاب من أفغانستان ؟

نعم إن إدارة الكرملين تحرص على الخروج من أفغانستان وذلك للأسباب التالية :

- ١ - إن الاتحاد السوفيتي يعاني من أزمات اقتصادية خانقة لا يستطيع معها الاستمرار في تحمل تكاليف الحرب التي بلغت حوالي [٧٠ مليون دولار يومياً] .
- ٢ - تكبد الجيش السوفيتي خسائر فادحة في الأرواح والمعدات ، وقد تمكن المجاهدون من الحصول على تقرير رسمي صادر عن الحكومة الأفغانية في كابل جاء فيه ماموجزه بأن المجاهدين أسقطوا [٢٠٦] طائرة خلال عام ١٩٨٦ م مما أدى إلى انهيار معنويات العسكريين ، وفي شهر نوفمبر من عام ١٩٨٦ سجلت حالات عصيان لبعض الطيارين لأوامر التحليق أو الفعاليات الجوية فوق خط جلال آباد ، أو من جلال آباد حيث أن هذه الأراضي كان الطيارون يخشونها جداً ، وتقول مصادر المجاهدين أنه تم قتل أكثر من ٥٠.٠٠٠ جندي روسي .
- ٣ - انتشرت المخدرات بين العسكريين السوفيت المغزاة ، وانتشرت أيضاً الأمراض والأوبئة المحلية الخطيرة .
- ٤ - الذين يحكمون أفغانستان بشكل فعلي هم المستشارون السوفيت ، وهؤلاء أصبحوا يتلقون هدايا من المسؤولين الأفغان ، فمستشار « كارمل » يسمى « سوسولوف » وقد تلقى هدية من وزير الدفاع عبد القادر أثناء سفر الأول قيمتها [٦٠٠ ألف روبية] من المنسوجات الحريرية ، وقدم له الدكتور نجيب هدية قيمتها

[٢٠٠ ألف روية] . ويقاوم الزعماء السوفيت بشدة نمو الروح الاستهلاكية المترفة بين المسؤولين وعموم أفراد الشعب لأن ذلك سيزيد من المطالب الاستهلاكية ، ولهذا فقد تم عزل عدد من كبار المسؤولين الذين عملوا في أفغانستان رغم أن بعضهم كان مقرباً عند « بريجنيف » .

٥ - الحدود المفتوحة حالياً بين الاتحاد السوفيتي وأفغانستان تسمح بانتقال الكتب والرسائل والأخبار إلى جنوب روسيا ، وكان هذا من الأسباب التي أدت إلى نمو الوعي الإسلامي عند المسلمين في هذه المناطق ، وما أخبار مظاهرات « كازخستان » عنا ببعدة ، لقد نشرت وكالات الأنباء معلومات كثيرة عن الأنشطة الإسلامية السرية في تركستان ، وطاجيكستان ، وأوزبكستان ، وبخارى ، وسمرقند وغيرها من مناطق المسلمين في الاتحاد السوفيتي .. وأصبحت هذه الأنشطة تقلق قادة الكرملين أشد القلق ، فكم من مسؤول شيوعي عزل لأنه فشل في مهته ، وكم من مؤتمر كان له أثر مضاد في بلدان المسلمين .. واستمرار احتلال أفغانستان سوف يضاعف اتصال المسلمين في الشمال والجنوب وتعاونهم ضد الشيوعيين .

٦ - خسر السوفيت نفوذهم في الأمم المتحدة ، فبعد أن كان السوفيت يربحون كل قضية يجري التصويت عليها داخل المنظمة الدولية ، وتلجأ الولايات المتحدة إلى استخدام حق النقض [الفيتو] لإلغاء القرار ، انقلبت الأمور بعد احتلالهم لأفغانستان ، وصاروا لا يطمحون إلى أكثر من ١٨ صوتاً عند أي اقتراع ، وأصبحوا يلجأون إلى حق النقض وهذا يعني خسارتهم في مجال الدبلوماسية العالمية .. وخسر السوفيت أيضاً نفوذهم في دول عدم الانحياز التي زاد عددها من ٧٧ دولة لكي يصبح بعد الغزو السوفيتي لأفغانستان ٩٤ دولة .

٧ - إن غورباتشوف يقود تياراً جديداً في الحزب الشيوعي بنادي بإصلاح الأوضاع ومحاربة الفساد المستشري ، وينظر إلى ما جرى في أفغانستان على أنه من أخطاء القيادة السابقة ، ويحاول إنقاذ جيشه ونظامه من هذه الورطة .

الخاتمة : وهل يقبل السوفيت الانسحاب دون قيد أو شرط ؟

يقول بعض الطيبين : هذه الميادرة تعني أن السوفيت قد أفلسوا وفشلوا ، وهم عازمون على الرحيل دون قيد أو شرط !! .

ونحن نتمنى أن يكون الأمر كما يقول إخواننا ، ولانتكر أن السوفيت دفعوا ثمن الاحتلال باهظاً ، وقد ذكرنا ذلك فيما مضى من هذا البحث ، ولكن من خلال متابعتنا للأحداث ، ومن خلال قراءة تصريحات السوفيت وعملياتهم في كابل ؛ نجد

أن هذه المبادرة تعني أسلوباً آخر يسلكه الشيوعيون ، والخطأ في التقدير قد يقود إلى كوارث ومحن جديدة لأقبل للإسلاميين بها .

وللإجابة على هذا السؤال لابد من عرض سريع لأطماع السوفييت في أفغانستان .

— في ٢٨ شباط ١٩٢١ م وقع الزعماء السوفييت والأفغان معاهدة ألزمت الطرفين بتخريب شعوب الشرق ، ووعد الروس فيها بمساعدة تقنية واقتصادية لأفغانستان .

— في عام ١٩٣٣ م اغتال الموالون للسوفييت الملك نادر شاه ، وجرى تعيين ابنه ظاهر شاه الذي حكم البلاد مدة أربعين عاماً ، وفي عام ١٩٣٣ وقع السوفييت مع الأفغان معاهدة تقضي بعدم السماح لقوة أجنبية بالتمركز في أراضيها ، وعدم انتهاج سياسة معادية للسوفييت .

— وفي عام ١٩٥٥ زار بولفانين وغروتشوف كابل في كانون أول في طريق عودتهما من الهند ، وجددا مع رئيس الوزراء محمد داود معاهدة ١٩٣٣ ، ووعدا قرصاً لأفغانستان مقداره مائة مليون دولار .

— في أواخر الأربعينات برزت حركة يسارية معارضة في المدن تستر تحت عباءة الديمقراطية ، وتسمى « بقطة الشباب » واستمرت الحركة بين [١٩٤٩ - ١٩٥٢] وكانت إرهاباً لمولد الحزب الشيوعي ، وكان طرقي وكارمل عضوين في الحركة .

وطرقي كان أكبر الشيوعيين في السن ، فلقد ولد عام ١٩١٧ أي في أيام الثورة الروسية ، وعرف في الأربعينات ككاتب للقصة القصيرة ، وعندما أوقف نشاط الحركة الديمقراطية ١٩٥٢ أرسل طرقي كملحق ثقافي في سفارة أفغانستان في واشنطن ، وعاد إلى أفغانستان بعد ثورة داود ، وأصبح مديراً لإذاعة كابل .. ثم استقال ليتفرغ للكتابة ، ونشر حتى عام ١٩٧٨ م ماينوف على الثلاثين كتاباً ، احتلت القصة معظمها ، وتحدث في ثلاثة منها عن الفلسفة الشيوعية .

وكان كارمل أصغر من طرقي بعشرين سنة ، وهو ابن ضابط بوشتوني ، وكان من قادة طلاب الحركة الديمقراطية .

— تأسس حزب « خلق » الشيوعي سنة ١٩٥١ ، وبعد ظهور بعض الحرية السياسية سنة ١٩٦٤ م ، عقد الحزب مؤتمره العلني الأول في كابل في كانون الثاني سنة ١٩٦٥ م ، وذلك استعداداً للانتخابات المتوقعة بعد فترة ، ولم يكن تعداد أعضاء الحزب في ذلك الوقت يتجاوز عدة مئات ، وكان محصوراً في كابل ، وقد انتخب

مؤتمره الأول والوحيد لجنة مركزية من تسعة يرأسها « طرقي » كأمين عام .

وأصدر الحزب جريدته « خلق » عام ١٩٦٦ م ، وظهر منها ستة أعداد بين ١١ نيسان و ١٦ أيار ، ثم أغلقتها الحكومة .

— انقسم الحزب على نفسه بعد إغلاق صحيفته « خلق » بعد وقوع خلاف شديد ، هل تصدر الجريدة سراً ، وهو الأمر الذي كان يدعو إليه كارمل ، أو إيقافها ، الأمر الذي تنهأ طرقي . وعند ذلك أصدر كارمل صحيفته الخاصة « بارشام » أي الراية ، وكانت سرية في البداية ، ثم علنية في جو الحرية النسبية قبيل انتخابات ١٩٦٩ م ، ثم عادت للسرية ، وكانت « بارشام » تتبنى خطأً شيوعياً أكثر تصلباً من « خلق » .

— وفي انتخابات ١٩٦٩ نجح عضوان من الشيوعيين ، وهما حفيظ الله أمين ، وباراك كارمل ، وكان زمام المبادرة بيد « بارشام » وكان لهذه الحركة نشاط واسع في القوات المسلحة ، وكان هناك تعاون بينهم وبين رئيس الوزراء محمد داود .

— وفي ١٧ / ٧ / ١٩٧٣ قام محمد داود بانقلاب عسكري أطاح بابن عمه محمد ظاهر شاه ، وقد نفذ الحركة الانقلابية « ٣٠٠ ضابط » لم يكن بينهم سوى ١٠٠ ضابط « محابدين » وماتبقى كانوا شيوعيين ، وشكل داود حكومة ضمت عدداً من الشيوعيين وأنصارهم .. ومنذ بداية انقلاب داود بدأ الاستعمار السوفيتي لأفغانستان بشكل غير مباشر .

— وفي عام ١٩٧٧ م شعر محمد داود بخطر الشيوعيين وخشي أن ينقلبوا عليه فالتفت نحو إيران الشاه ، ونحو الولايات المتحدة ، وحصل على مساعدات كان من آثارها إقصاء الوزراء الشيوعيين عن الحكم ، وحاول التعاون مع خصومهم التقليديين .

— شعر الشيوعيون بالخطر وتوحدت كلمتهم ، وقاموا بانقلاب عسكري في ٣٠ / ٤ / ١٩٧٨ ، وأطاحوا بحليفهم التاريخي محمد داود ، وأعلنوا عن تشكيل مجلس لقيادة الثورة برئاسة نور محمد طرقي ، وأصبح نائبه باراك كارمل ، وتم الإعلان عن جمهورية أفغانستان الديمقراطية .

— وبدأت فيما بعد صراعات أجنحة الحزب الشيوعي الأفغاني ، فقام حفيظ الله أمين بإقصاء محمد نور طرقي ، وفي أواخر عام ١٩٧٩ م تدخلت القوات الروسية وأعدموا حفيظ الله أمين ، ونصبوا باراك كارمل رئيساً .

— وفي ٤ / ٥ / ١٩٨٦ عين السوفيت رئيس المخابرات الأفغانية [خاد] أميناً عاماً لحزب الشعب الديمقراطي .

وبلغت المساعدات التي قدمها الاتحاد السوفيتي لأفغانستان [٧٥٠ مليون]

دولار حتى عام ١٩٧٥ ، وإذ كان السوفيت قبل احتلالهم لأفغانستان يحكمون البلد بشكل غير مباشر ، وأثناء حكم ظاهر شاه وابن عمه محمد داود قام السوفيت بتشريد طرقات وجسور تربط أفغانستان بالاتحاد السوفيتي كما قاموا بمسح جوي لأراضي أفغانستان الشمالية ودربوا ضباط الجيش ، وبلغ عدد الضباط الأفغان الذين تدرّبوا في الإتحاد السوفيتي [٧٠٠٠ ضابط] وكان عدد الذين تدرّبوا في الولايات المتحدة لايزيد على [١٠٠] ، وكانت اللغة التقنية المعمول بها في وحدات الجيش الأفغاني هي اللغة الروسية بسبب اعتماده الكلي على موسكو .

وقصارى القول فأطماع الشيوعيين السوفيت في أفغانستان لم تبدأ في عام ١٩٧٩ م كما يظن البعض ، وإنما بدأت محاولاتهم منذ بداية قيام الثورة البلشفية في روسيا ، وأول معاهدة بين البلدين كانت في عام ١٩٢١ م وكانت هذه المعاهدة أول ثمرة لمحاولاتهم التي لم تنقطع .

ومن جهة أخرى فهذا أول غزو للجيش السوفيتي خارج حلف وارسو (١) ... ومن أجل إنجاح مهمتهم رصدوا أرقاماً مذهلة من المال والعتاد ، وخسروا أكثر من [٥٠.٠٠٠] عسكري ... والذي نتجده بأن السوفيت يحبون أن يخرجوا من أفغانستان ، ولكنهم لا يوافقون على تسليم أفغانستان للمجاهدين المسلمين ، كما أنهم لا يقبلون التخلي عن همّة الحزب الشيوعي الأفغاني ، وتقديم كل عون ومساعدة له عند الضرورة . إنهم لا يقبلون هذا ولا ذاك للأسباب التالية :

١ — إذا خسر الاتحاد السوفيتي معركة أفغانستان فإن سمعته في العالم الشيوعي سوف تنهار ، لاسيما وأن أفغانستان دولة مجاورة للسوفيت .

٢ — هزيمة السوفيت ، وقيام نظام إسلامي في أفغانستان يعني أن ثورة أخرى سوف تبدأ في الجمهوريات الإسلامية جنوب الإتحاد السوفيتي ، وهذا يعني — كما قلنا سابقاً — انهيار الامبراطورية السوفيتية كلها .

٣ — هزيمة السوفيت تعني خسارة القاعدة العسكرية « شاندان » القريبة من إيران وهي قاعدة استراتيجية ضخمة أن تغطي منطقة إيران والخليج ، والسوفيت يحاولون الوصول إلى المياه الدافئة في الخليج ، ولهم قواعد جوية وبحرية كثيرة حول العالم في : أثيوبيا ، وموزمبيق ، وفيتنام ، واليمن الجنوبي ، وسورية ، ولهم أعداد كبيرة من السفن والطائرات في المحيط الهندي وقرى من الخليج ، حيث يحتفظون قرب

١ — أهم المصادر التي اعتمدنا عليها : « أفغانستان حرب أم ثورة » للكاتب فريد هاليداي ، ترجمة سامي الجندي ، والنشرات الصادرة عن المجاهدين الأفغان .

الخليج بحوالي ٨٣ سفينة حاملة طائرات لكل منها ٧٠ طائرة ، والاحتفاظ بقاعدة « شاندان » العسكرية يجعل خطوط الإمدادات داخلية وليست خارجية وليس من العسير تدميرها .

٤ - الحرب المتوقعة في المستقبل ستكون بين السوفييت والصين - والله أعلم - وكلاهما يستعد لها ، ولقد أكمل السوفييت حصارهم للصين من جميع الجهات في كمبوديا ولاوس وفيتنام . وأسطولهم قادر على قطع أي إمداد بحري للصين الممر الوحيد المتبقي لإمداد الصين هو طريق « كاراكام » الذي يربط الصين عبر باكستان إلى بحر العرب والمحيط الهندي ومنه تأتي إمدادات النفط وغيرها .

واحتلال السوفييت لممر « واخان » يضع هذا الطريق تحت تهديدهم المباشر .

ومن جهة أخرى فإن الاستيلاء على ممر « واخان » يجعل حدود الاتحاد السوفيتي مشتركة مع حدود باكستان وبالتالي يضع باكستان تحت التهديد السوفيتي إذا حاولت التدخل ضد كابل أو مساعدة خصوم النظام .

ومن جهة ثالثة : ففي حالة وقوع حرب مع الصين تندفع القوات السوفيتية عبر ممر « واخان » لتصل إلى أراضي خلفائها في الهند ، فتفصل باكستان عن الصين ، وتقطع الإمدادات عبر طريق « كاراكام » ولهذه الأسباب فإن السوفييت يرغبون في الانسحاب من أفغانستان ، مع الإبقاء على قاعدة عسكرية في « شاندان » وعلى ممر « واخان » إلى الأبد ، ويحرصون على وجود حكومة تدور في فلكهم تماماً ، ولا يشترطون أن تكون عناصر تلك الحكومة ماركسية ، بل إنهم لا يمانعون في انضمام عناصر قومية إلى الحكومة ، كذلك لا مانع لديهم من عودة الملك السابق ظاهر شاه ، أو مشاركة عناصر ذات صبغة إسلامية ، ولكنهم يعارضون أشد المعارضة تمثيل المجاهدين ، لا سيما إن كان لهم شأن في صنع القرار ، وقد أفصحوا عن معظم أهدافهم وغاياتهم من خلال التصريحات الرسمية التي صدرت عنهم .

رابعاً : أهدافهم من وراء هذه المجازرة

١ - إن غورباتشوف رجل مخبرات ، فهو الذي كان مسؤولاً عن جهاز المخابرات السوفياتية « كي . جي . بي » فأساليه تختلف عن أساليب العسكريين وطريقة تفكيرهم ، ولهذا فقد اختار زعيماً جديداً للنظام الأفغاني وهو المدعو « نجيب الله » الذي تدرب على أيدي [كي . جي . بي] وتولى مسؤولية ما يسمى بإصلاح جهاز مخابرات أمن الدولة « خاد » ، وخلال توليه مسؤولية هذا الجهاز أثبت كفاءة - من

وجهة نظر السوفييت — حتى أنه اكتسب لقب « دكتور الموت » أو « دكتور الرعب » وهو الاسم الذي يطلقه عليه المجاهدون الأفغان ..

وطبيعة هذه المرحلة لا تعتمد على القوة وحدها ، وإنما تعتمد على الدماء ، والفدر ، والمناورات ، والتجسس .

٢ — ينتمي « دكتور الرعب » إلى إقليم « بوشانستان » وهو من قبائل « البشتو » — بكتيا — المجاورة لباكستان والذي يمر من خلاله ٧٠٪ من قوافل المجاهدين ، وبعد توليه الحكم زار [بكتيا] وعقد لقاءً قُبلياً في معقل « الباشتون » ضم حوالي [٥٠٠٠ شخص] وأعلن خلال اللقاء عن تمسكه بالإسلام ، كما أعلن عن عزم الحكومة على تطوير المنطقة ، وهذا يعني أن الاختيار قد وقع عليه ليقود معركة وطنية ضد باكستان بقصد توحيد « البوشتون » (١) .

٣ — تكتيف جهاز المخابرات الأفغاني « خاد » لعمليات التخريب داخل باكستان ، وإثارة الفتن والفلاقل بين المهاجرين الأفغان والمواطنين الباكستانيين ، وتحريك المعارضة ضد النظام الباكستاني .

وقد تحركت المعارضة ففي باكستان (١٤) حزباً سياسياً ، منها (١١) حزباً ضد المجاهدين الأفغان ، ونجح النظام الأفغاني في تنظيم عدة انفجارات داخل باكستان من أهمها الانفجار الذي حدث في مخيم للاجئين الأفغان الذي وقع بالقرب من مدرسة باكستانية ، وأدى هذا الانفجار إلى انهيار المدرسة ومقتل حوالي [٥٠] طالباً ، وأثر هذا الانفجار نظم الشيوعيون وعملاؤهم مظاهرات استمرت ثلاثة أيام ، وقد تم خلالها منع المهاجرين الأفغان من النزول إلى مدينة « بيشاور » والتجول بالشوارع ، وقام المتظاهرون بحرق ثلاث سيارات للأفغان .. وبعد أيام أطلق على مطار « بيشاور » أربعة صواريخ أرضية صغيرة لم ينتج عنها خسائر .

٤ — ومع الحديث عن المبادرة السلمية ، فلقد كانت القرى الباكستانية والمخيمات الأفغانية هدفاً لغارات جوية قامت بها الطائرات السوفيتية ، ومن أعنف هذه الغارات ما نفذته الطائرات السوفيتية في النصف الأول من الشهر الثالث من هذا العام ، حيث شاركت فيها لأول مرة حراكي تسع عشرة طائرة وعلى دفعتين متلاحقتين ، وأدت هذه الغارات إلى تدمير عشرات المنازل والمتاجر ، وتقول السلطات الباكستانية : إنها سجلت أكثر من [٩٠٠] انتهاك للأجواء الباكستانية ، وكان ضحايا هذه الغارات أكثر من [١٥٠] قتيل ، والغريب أن هذه الغارات جرت بينما كان الوفدان الباكستاني

١ — تحدثنا في العدد الرابع من مجلة البيان عن دور الشيوعيين في هذه المنطقة ، كما تحدثنا في رسالتنا السابقة عن الأهداف التي جاء نجيب الله لتحقيقها .

والأفغاني في جنيف لمناقشة مايسمى بالمبادرة السلمية (١) .

٥ - وقع الاختيار على [الحاج محمد تشمكني] ليكون رئيساً للدولة ، وهو من مواليد قرية [تشمكني] في محافظة [بكتيا] ووالده زعيم قبلي في المنطقة ، ويكررون في إذاعة كابل لفظ الحاج لجذب عواطف العامة ، وإشعارهم بأن الرئيس الأفغاني ليس شيوعياً ، وحقيقة الأمر أن الحاج محمد انتهازى وضدق لهم ، والحكم كله بيد نجيب الله ، وأمثال هذه العناصر أشد خطراً على المسلمين من قادة الحزب الشيوعي الأفغاني .

٦ - يسمى نجيب الله كما يسعى غورباتشوف لامتناص النعمة العالمية على الشيوعيين بسبب غزوه لأفغانستان ، وبشكل أخص يحاولون امتصاص النعمة العالمية لدى دول عدم الانحياز ، ولدى الدول التي تدين شعوبها بالإسلام .

٧ - يعمل الشيوعيون من أجل قيام حكومة ائتلافية تضم شخصيات معارضة ، وهذه الحكومة إذا قامت لانتعاض مع مخططاتهم المرسومة لأن الجيش يبقى مؤسسة شيوعية ، وتبقى المخطوط مفتوحة بينهم وبين قيادتهم في موسكو .

وههدفهم من طرح هذه الفكرة ضرب ماتبقى من وحدة المجاهدين ، والمتمرسون في المخابرات يعرفون كيف يتسللون إلى ضعاف النفوس من المحسوبين على الجهاد ، ويعلمون بأن هناك ثلاث منظمات سوف تقبل المبادرة إذا قبلها الملك وقبلتها الولايات المتحدة الأمريكية وحكومة باكستان ... وستحاط هذه الحكومة بضجيج إعلامي عالمي ، وسوف يحاولون عزل المجاهدين الذين لا يقبلون الاشتراك بهذه الحكومة التي سيكون من أخطر أهدافها القضاء على جهادهم ، ومصير هذه الحكومة لن يكون أفضل من مصير الحكومات التي شكلها حليفهم الهالك محمد داود .

٨ - يحرص السوفييت على تطوير المفاوضات مع باكستان والولايات المتحدة الأمريكية ، والوصول إلى حل متفق عليه للمشكلة الأفغانية ، وإذا كانت المبادرة مرفوضة عند باكستان وحلفائها ، فإن المفاوضات تبرز شيئاً من التقدم ، وماتقبله باكستان لإنهاء الحرب لانتقبله بالتأكيد المنظمات الجهادية التي تنق بها ... ويقول الشيوعيون : إذا وصلنا إلى اتفاق مع باكستان وحلفائها قلن نخشى المنظمات الجهادية إذا تخلت عنها باكستان .

٩ - لن يتخلى الشيوعيون عن العمل العسكري في أفغانستان ، ولهذا فهم يحرصون

١ - انظر الصحف الصادرة بتاريخ ١٣ / ٣ / ١٩٨٧ ، والصحف الصادرة بتاريخ ٢٦ / ٣ / ١٩٨٧ .

على بقاء الجيش بأيديهم ، كما يحرسون على بقاء القاعدة العسكرية في « شاندان » .
ومن جهة أخرى فقد كثف الشيوعيون هجماتهم على مخيمات الأفغان ،
واستخدموا كافة الأسلحة ، وكان هذا الهجوم بعد المبادرة ، بل وأثناء مفاوضات
جنيف .

خامساً : موقف المجاهدين من المبادرة :

أدرك المجاهدون الأهداف والغايات التي يتطلع إليها الشيوعيون من وراء طرحهم
لهذه المبادرة ، وتنادى قادة الائتلاف إلى اجتماع حاشد حضره أكثر من [١٥٠,٠٠٠]
مجاهد [من كافة الاتجاهات تحدث فيه كل من : محمد يونس خالص ، عبد رب
الرسول سيف ، صيغة الله مجدي ، برهان الدين رباني ، محمد نبي محمدني ، أحمد
الجيلاني ، حكمت يار .. وفي نهاية الحفل ألقى محمد نبي محمدني رئيس الائتلاف
بياناً باسم كافة أطراف الائتلاف جاء فيه :

« إن شعبنا المجاهد لن يتخدد وسوف يواصل جهاده المقدس السامي بكل
يقظة حتى الوصول إلى غايتنا النبيلة ، ولو وجد من يقبل وقف إطلاق النار المعلن
من قبل نجيب العميل ، وصفق لما يسمى بالمصالحة الوطنية ، وسقط في شرك
العدو الفادر ، والتحق بالحكومة العميلة ، فإنه ليس إلا من العناصر المتصلة
بمخابرات روسيا [كي . جي . بي] وفرعها منظمة الخاد في الحقيقة ، وكان قد
تسرب إلى صفوف الجهاد متغنياً بغطاء الإسلام والجهاد » (١) .

« .. إن الاتحاد الإسلامي لمجاهدي أفغانستان الممثل الوحيد لغايات ومرامي
شعبنا المجاهد المسلم ، يعلن بصراحة مافوقها صراحة أن نعمة وقف إطلاق النار
والمصالحة الوطنية وإقامة حكومة اتلافية تضم الشيوعيين والمجاهدين ، التي يعزف
الشياطين الروس على أوتارها وعلى لسان عميلهم نجيب ، ليست إلا واحدة من
احيالات العدو التي لاتعد ولا تحصى ولن تخدد مجاهديننا الأبطال إن شاء الله » .

واستطر البيان في الرد على أكاذيب الشيوعيين ، وفي فضح مقاصدهم ، وفي
الختام أصدرت القرارات التالية :

١ — إننا في حين نطالب بالانسحاب الفوري وغير المشروط والكامل للقوات الروسية

١ — غضب بعض الناس عندما قلنا في رسالتنا : « هناك متفقون عملاء في صفوف المجاهدين » ترى
هل يغضب هؤلاء المزايدون من بيان الائتلاف الذي يضم كافة الأحزاب والمنظمات الأفغانية ؟؟

لا تعرف طريقاً آخر لاسترجاع الحرية وطرد القوات الروسية من بلادنا وإقامة حكومة إسلامية فيها غير استمرار المقاومة المسلحة .

٢ - سوف تتفقد حكومة المجاهدين المؤقتة زمام الأمور في البلاد بعد انسحاب القوات الروسية وسقوط النظام الممبل .

٣ - سوف تقام انتخابات حرة تحت إشراف هذه الحكومة المؤقتة ، وتنجم الانتخابات عن تشكيل شوري وحكومة إسلامية منتخبة .

٤ - تم الاتفاق على تشكيل لجنة لوضع دستور الحكومة المؤقتة وكيفية تأسيسها وتجديد قدراتها ووظائفها ، وسوف ترفع هذه اللجنة خططها العملية في غرة فبراير من هذا العام ، وتكمل اقتراحاتها خلال شهر واحد وتقدم إلى مجلس الشورى الحالي للاتحاد للمناقشة والإقرار .

٥ - تم الاتفاق على تشكيل لجنة قضائية ذات قدرة وصلاحيات لتناقش المنازعات الموجودة في صفوف المجاهدين وتضع خططاً عملية لإزالتها ، وتصدر فتاوى شرعية بهذا الخصوص . ويجب تطبيق قرارات هذه اللجنة على كل الأفراد والمجاهدين .

٦ - سوف يتلو تشكيل الشورى المنتخبة وضع دستور البلاد والمصادقة عليه ، والدستور هذا يكفل تطبيق الشريعة الإسلامية في كل مجالات حياة شعبنا الفردية منها والاجتماعية تطبيقاً كاملاً . ومن الله التوفيق .

وفي تجمع كبير قال الأستاذ سيف :

« واسمعو : إننا لن نجلس على طاولة المفاوضات مع الذين خدموا الروس وساعدوهم في عدوانهم السافر على أفغانستان ، وقتل إخوانهم وإراقة دماهم ... وإن الائتلاف مع الشيوعيين أو المتغربين [يعني محمد ظاهر شاه وبناتته ومن سار على نهجهم] بمنزلة بيع دماء الشهداء وإضاعتهما .. وإن المتغربين من الأفغان الذين يستوطنون في البول الغربية يحملون بحكم أفغانستان ، لكن - وبمشيئة الله - سوف يأخذون أحلامهم هذه إلى قبورهم » (١) .

وقال الأستاذ حكمت يار (٢) :

١ - البيان المرموض ، العدد الحادي عشر ، يناير / ١٩٨٧ م .
٢ - هذه مقاطع من محاضرة الأستاذ حكمت يار أمير الحزب الإسلامي في مخيم [ورسك] في احتفال كبير عقده الحزب .

« إن الجهاد الإسلامي هو الآن في أخطر مراحل أقداره ، ويقتضي منا كل الاحتياط والكياسة في خطوات عملنا وسياستنا ، علينا أن ننتبه إلى مؤامرات العدو الماكر في بداية الطريق ، وأن نتصدى للآمال الكاذبة والتوقعات الخادعة المضلة التي ليست أكثر من سراب والتي يزرعها العدو . علينا أن نلفت الشعب إلى خطورة هذه المناورات السياسية حتى لا تنصرف عقلية الانعطاف والمداينة إلى صفوف الشعب .. حتى لا نخسر المعركة التي كسبناها خلال حرب [١٥٢ شهراً] وقدمنا فيها تضحيات ليس لها نظير في التاريخ .

وانطلاقاً من تلك الدروس والتجارب التاريخية فإننا ننصر على مواصلة الحرب حتى اللحظة التي تترك فيها قوات العدوان بلدنا وترفرق راية الإسلام على ربوع البلاد .

وقال في نهاية محاضراته :

« إن حربنا ستستمر وستواصل دون توقف أو تأخير حتى يخرج آخر جندي روسي من بلدنا .. وإننا لنثق بأن استمرار الجهاد المسلح سيرغم في نهاية الأمر قوات العدوان على ترك بلادنا دون قيد أو شرط . »

سادساً : أين مواطن الخلل ؟

لقد صدرت تصريحات عن جميع قادة المجاهدين تبشر بالخير ، سواء منهم الذين يعملون داخل الائتلاف أو خارجه ، ولاغربة في ذلك فلقد عرفوا الشيوعية والشيوعيين عن كعب ، والمثل العربي القديم يقول : « أهل مكة أدرى بشعابها » ، ورغم التصريحات والمواقف الجيدة التي وقفوها ، هناك ثغرات يعرفها العدو تمام المعرفة ، ويحاول التسلل لنسف ما تبقى من وحدة المجاهدين من خلالها ، وسوف نشير فيما يلي إلى أهم مواطن الخلل :

١ - الباطنيون الرافضة :

يعلم المجاهدون جميعاً أن دور الباطنيين من الجهاد ومنذ البداية كان سلبياً ، ويعلمون أيضاً أن هناك بعض التفاهم بين طهران وموسكو ، ويُقال : إن رئيس الوزراء الأفغاني منهم ، ويحدثنا القادمون من الجبهات أن المرور من مناطقهم مغامرة يحسب لها المجاهدون ألف حساب ... ومع أن المجاهدين يعلمون هذه الأمور كلها فقد عُرضَ عليهم أربعة عناصر في مجلس الشورى ، ورفضوا هذا العرض لأنهم يريدون

نصف عدد المجلس ونصف عدد أعضاء الوزارة مع أن عددهم في أفغانستان لا يتجاوز [١٥ مليون] ، وكما ذكروا ينكرون ذلك ويؤكدون أن عددهم سبعة ملايين ونسبتهم ٢٥٪ !! وبدأت طهران تناور من جهتها ، واتصلت بالسوفييت وطرحته عليهم مبادرتها ، وهذه المناورة هدفها تحقيق مكاسب مهمة لهم في أفغانستان بعد انسحاب الروس .

ومع تقديرنا لوجهة نظر إخواننا المجاهدين نقول :

لا نتظن أن اشتراكهم معكم في مجلس الشورى ومجلس الوزراء سوف يساعد على وجود هدنة بينكم وبينهم ، إنهم إن قبلوا بهذا الاشتراك فيكون — أي الاشتراك بحد ذاته — ميداناً جديداً من ميادين صراعهم معكم ، فأنتم في نظرهم كفار ناصبة ، وليس بينهم من يعتقد بأننا مسلمون عصاة على الأقل ، وسوف يتعاونون مع السوفييت والأميركان واليهود ضدكم ، وسوف يستخدمون تقيتهم لذرة الرماد في العيون ، وسوف يجعلون من أفغانستان « لبناناً » آخر بل أشد من لبنان لأن أفغانستان مجاورة للبلد الذي تحكمه قيادتهم في العالم .. ومن المؤسف أن الذين يعرضون مثل هذا الرأي هم الذين يستعملون منظمات وهيئات طيبة ولا يقبلون أن يكون لها دور في مجلس الشورى وغيره من المجالس الأخرى ... فخذوا حذركم بإخوة ، وصراعكم مع هؤلاء الغلاة لن يكون أقل من صراعكم الشرير مع الشيوعيين ، ونحن نعلم أن كثيراً منكم سوف يستغريون مايقوله عنهم ، ولمثل هؤلاء نقول : لاتحكموا عليهم من خلال ظاهر أحوال من تعرفون منهم ، ولكن احكموا عليهم من خلال عقائدهم ، وتاريخهم ، ومواقفهم من أهل السنة .. واعلموا حق العلم أنهم لم ولن يقبلوا أن يقوم للمسلمين السنة دولة في أفغانستان ، ولأنشك أنكم سوف تخوضون معركة معهم ، وسوف يفرضون عليكم هذه المعركة فرضاً والله أعلم ، وسوف يجدون من يتعاون معهم من ضعاف النفوس وطلاب الزعامات وبعض أصحاب الانجذامات الباطنية فانظروا ماذا تفعلون .

٢ — مجلدي وجيلاني :

قال الإخوة المجاهدون الذين نتق بهم :

لهذين الرجلين صلات وثيقة مع الدوائر الغربية ، ولهما صلات قوية مع ظاهر شاه وينشقان معه .. وقالوا أيضاً : لاتقبل بحال من الأحوال أن يضمنا وإياهم اتحاد واحد للأسباب السابقة ولأسباب أخرى ليس هذا هو موضع الحديث عنها ، ومن خلال متابعة سيرة الرجلين تأكد عندنا صحة مايقوله إخواننا قادة المجاهدين .. وبعد حين من الزمن تغير شكل الاتحاد فخرج منه ناس ودخله آخرون وأصبح إخواننا الذين نتق بهم ،

ومجدي وكيلا في اتحاد واحد ، وقالوا في تقرير موقفهم : لقد ارجعنا على اتخاذ هذا الموقف !!!

وإذا فلقد أصبح المستحيل ممكناً ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم ، ونسأل الله أن لا يتكرر مثل هذا الإرغام في مواقف أشد خطورة من هذا الموقف !!

وقبل بضعة أشهر قام مجدي وجيلاني ورباني ومحمد نبي بزيارة الولايات المتحدة الأمريكية ، وعقدوا لقاء مع الرئيس الأميركي ريفان ، وقاموا بزيارة عدد من العواصم الغربية ، وعقد [مجدي] مؤتمراً صحفياً ، كما ألقى كلمة في احتفال عقده أنصاره ومما قاله :

« والتقينا أيضاً برئيس بلدية باريس نيابة عن رئيس الجمهورية ، وجلسنا معاً في غرفة واحدة حيث ألقى كلمة وألقيت كلمة ، ثم قال بعد انتهاء الكلمتين : إن هذه الغرفة مخصصة للقاء المسؤولين الحكوميين ، وهانحن نلتقي بكم هنا للارتقاء بجهاذكم .. وإن الحكومة الفرنسية تساندكم في جهاذكم كما قلنا سابقاً » .

وقال : « وفي أمريكا فقد استقبلنا هناك بحفاوة بالغة حيث رافقتنا الحماية من الشرطة المزودين بأجهزة اللاسلكي للاتصال فيما بينهم ، وأحضروا لنا سيارتين كبيرتين يستقبل بهما رؤساء الحكومات ، وبدلنا المفاوضات وطرحنا مشاكلنا وشرحنا حقيقة مأساتنا وأبعادها السياسية ، والثقافية ، والاقتصادية ، والاجتماعية ، وأبدنا ملاحظتنا حول حاجة جهادنا إلى المعونة ، وأعلن الأمريكيون استعدادهم لدعم جهادنا وإسناده .. وأؤكد أن هذه الزيارة ليست ضد الشرع ... والمساعدات المالية التي نطلبها ليس فيها أو في طلبها ما يخالف الشرع ، وقد أجاز لنا شرعاً أن نطلب ذلك » .

وعن السوفيت قال : « إن الروس عندهم الآن من القوة والعتاد ما لا يستطيع مقاومته وحدنا إلا بالاستعانة بالغير ، وقد طلبنا الاستعانة بالكفرة وهذا أمر جائز شرعاً حسب المذهب الحنفي » .

وأوضح قناعته بالحل السياسي فقال : « يقول الله تبارك وتعالى ﴿ وإن جنحوا للسلم فاجنح لها وتوكل على الله ﴾ ونحن أمانا عدو قوي فلماذا لانكف عن سفك الدماء ونرضى بالصلح إذا كان فيه صالحنا وتحرير أرضنا . والمحادثات في جنيف هي من أجل الصلح ووضع حد للقتال بين المجاهدين وعدوهم » .

هذه أقوال مجدي كما جاءت في مؤتمره الذي عقده بتاريخ ٨ / ٧ / ١٩٨٦ وتركها دون تعليق لأن أقواله كانت صريحة ... وندد الأستاذ سيف والمهندس

حكمت يار بهذه الزيارة في تصريحات صدرت عنهما وتوترت الأجواء بين الطرفين ...

ومرت أيام آخر ، و يعلن علو الله وسادته في الكرملين عن مبادرتهم ، ويتنادى قادة الائتلاف إلى اجتماع حاشد ، ويتفقون على موقف موحد ، وكان من بينهم مجدي وجيلاني ، ويتقدم محمد نبي ليتلو البيان الموحد على المجتمعين ، وتحسن الأحوال بين الطرفين .. وأصبحنا نسمع من يقول : لقد كنا نهجل حقيقة مجدي ، وعندما عرفنا عن كتب عرفنا فيه الصدق والخير وأكد لنا أنه ليس صوفياً ، وليس له علاقات مشبوهة !!

وتر الأيام مرة أخرى ويصرح جيلاني بأنه يرحب بعودة محمد ظاهر شاه ، وجاء بعده محمد نبي ليدلي بتصريح مماثل ... أما مجدي فقال أنا أريد حكومة يرأسها رجل اسمه « محمد ظاهر شاه » ، وقال محمد نبي مجدي : إن ظاهر شاه رجل كبير ويعرف كيف تدار الأمور ، وفضلاً عن هذا فهو من أهل الخبرة ومقبول عند الأفغان ويرحبون بعودته ، وقيل لجيلاني : مات قوله يتناقض مع بيانكم الذي ألقاه السياف في مؤتمر القمة الإسلامي ، فأجاب : ماقاله سياف في المؤتمر يمثل شخصياً ولا يمثلنا ... ومما يجدر ذكره أن مثل هذه التصريحات نشرتها الصحف ، وبعضها نشر في لندن ، وتنادى قادة الائتلاف إلى اجتماع واتفقوا على موقف موحد من أجل وضع حد للإشاعات التي بدأت تنتشر في صفوف المجاهدين .

إن جيلاني ومجدي وحلفاءهم كانوا ومنذ البداية يرون التعاون مع الولايات المتحدة الأميركية وبقية دول أوروبا الغربية ، كما أنهم يرون وجوب التعاون مع محمد ظاهر شاه وأعدائه ... وكانت الولايات المتحدة مهتمة بالمقاومة المسلحة ضد السوفييت والشيوعيين الأفغان ، وكانت تنطلق في موقفها هذا من مصالحها الخاصة التي تتعارض في النهاية مع أهداف المجاهدين الأفغان ، وكان طريق المقاومة المسلحة يمر بالتحديد من [سياف وحكمت يار] ، ولهذا طرحوا — أي مجدي وجيلاني — وجوب ائتلاف المجاهدين وفرض سادتهم الائتلاف فرضاً كما أخبرنا بذلك إخواننا المجاهدون .

وعندما طرح الشيوعيون مبادرتهم كان موقف الولايات المتحدة منها سلبياً ، وكانوا يشككون بنوايا السوفييت ، ومن جهة أخرى كانوا يريدون مزيداً من الضغط على السوفييت ، وهذا يقتضي التهديد باستمرار المقاومة ، وعندما يتنازل الشيوعيون عن بعض شروطهم القاسية ، ويتفقون مع الأميركان سيخرج علينا مجدي ليذكرنا بقوله تعالى : ﴿ وإن جنحوا للسلم فاجنح لها وتوكل على الله ﴾ وليقول أيضاً : « فلماذا لا تكف عن سفك الدماء ونرضى بالصلح إذا كان فيه صالحنا وتحرير أرضنا » .

وقد قال هذا وذلك بعد زيارته للولايات المتحدة . وأعداء الله في كابل وموسكو يعرفون هذه المسألة ، ولهذا فقد قالت إذاعة كابل بعد طرح المبادرة بأيام : « إن أربعة من زعماء المعارضة قبلوا مبادرة نجيب الله وكانوا على وشك التوجه إلى كابل قبل أن تتدخل باكستان وتطلب منهم التريث » .

أرأيتم — إخواننا — الخطأ الفادح الذي يرتكبه الدعاة والقادة في تقويم الرجال ؟!

أرأيتم كيف تمر بنا حالات فتطفي المواطف على العقول فننسى الماضي ، ونسوغ لأنفسنا الأعدار ولو كانت مضطربة متناقضة ؟!

أرأيتم كيف لانستفيد من أخطاء إخوان لنا ، ونصرف من حيث بدأ غيرنا ؟! قد تضطرون إلى مهادنة مجدي وجيلاني وغيرهما ، ولكم أن تتخيلوا مثل هذا الموقف ، ولكن ادرسوا الأمر من كافة جوانبه ، وإياكم والمبالغة في حسن الظن ، وانظروا ماذا تفعلون عندما ينضم مجدي وجيلاني لركب محمد ظاهر شاه والولايات المتحدة الأميركية .

٣ — الموقف الدولي :

بعد يومين من إعلان نجيب عن مبادرته ، قام وزير الخارجية السوفيتية [إدوار شيفارد ناذرة] ، ومستشار الكرملين للشؤون السياسية الخارجية [أناتولي دوبر ينين] بزيارة كابل ، وكررت وكالة [نوفستي] السوفيتية القول : « إن الهدف الحالي الذي تسعى له الحكومة السوفيتية هو تحقيق مصالحه وطنية » .

وفي ٢٠ / ١ / ١٩٨٧ م قام النائب الأول لوزير الخارجية السوفيتية [أناتولي كوفاليف] بزيارة إسلام آباد وسلم الرئيس الباكستاني رسالة من نظيره السوفيتي ، وتزامنت زيارة [كوفاليف] مع زيارة وكيل وزارة الخارجية الأميركية [مايكل أورماكوست] لإسلام آباد ، وعقد اجتماعاً مع رئيس الوزراء محمد خان جونيغو ووزير الخارجية يعقوب خان ... ووصف [أورماكوست] المحادثات التي أجراها مع الزعماء الباكستانيين بشأن أفغانستان بأنها « ممتازة » وأكد مساندة واشنطن للأفغان من أجل انسحاب القوات السوفيتية من بلادهم ، وأشار أورماكوست في تصريح أدلى به قبل مغادرته إسلام آباد في ختام زيارة لباكستان استغرقت يومين إلى أنه يشعر بالارتياح التام للمشاورات التي أجراها مع المسؤولين الباكستانيين والمتعلقة بصفة خاصة بالاتراحات الأخيرة لموسكو ونظام كابل من أجل وضع حد للنزاع الأفغاني ، وأشار أورماكوست إلى أن ما يهمهم هو انسحاب القوات السوفيتية من أفغانستان . وقال أورماكوست : لقد ساندنا دائماً كفاح الشعب الأفغاني العادل من أجل

رحيل القوات الأجنبية ، وذكر أن الولايات المتحدة تأمل في التوصل إلى تسوية سياسية تلبى رغبة الشعب الأفغاني .

واستؤنفت مفاوضات جنيف بعد المبادرة ، وهذه المفاوضات بدأت منذ عام ١٩٨٢ بين باكستان والحكومة الأفغانية ، وتم بشكل غير مباشر تحت إشراف الأمم المتحدة ، وكان هناك ثلاثة اقتراحات بعد المبادرة :

اقتراح قدمه الشيوعيون ويفتضي قيام حكومة ائتلافية بين المجاهدين والحزب الشيوعي ، وتكون هذه الحكومة تحت سيطرة نجيب ، وإذا قامت مثل هذه الحكومة فإن الروس ينسحبون بسرعة ، وقد رفض الوفد الباكستاني هذا الاقتراح .

واقترح الوفد الباكستاني : أن ينسحب الروس حسب جدول زمني محدد ، وتشكل حكومة غير منحازة وتكون مقبولة من قبل المجاهدين والشيوعيين ، وبعد انسحاب الروس تسقط هذه الحكومة ، وتجرى انتخابات ..

وطرح مندوب الأمم المتحدة اقتراحاً يجمع بين الاقتراحين السابقين ، وبقيت المدة الزمنية المختلف عليها سنة واحدة ، يطلبها السوفييت زيادة على المدة التي حددها الوفد الباكستاني .

ثم تكرر الحديث على وجوب تشكيل حكومة غير منحازة يرضاها الشعب الأفغاني [انظر تصريحات رئيس الوزراء الباكستاني في زيارته للندن في ٥ / ٤ / ١٩٨٧] أما الولايات المتحدة الأميركية والدوائر الغربية فيصرحون أحياناً بوجود اشتراك محمد ظاهر شاه ، أو رئيس الوزراء السابق [محمد يوسف الذي يقيم في ألمانيا] .

ومن أجل الوصول إلى مزيد من الوضوح فقد سألت أحد قادة المجاهدين الأفغان مسؤولاً كبيراً في الحكومة الباكستانية قائلاً له : هل تكون مساعدتكم لنا حتى يخرج الروس من أفغانستان ، أم حتى يقوم نظام إسلامي في أفغانستان ؟ فأجاب المسؤول : نحن معكم إلى أن يخرج الروس من بلدكم ... وعلق الأخ المجاهد قائلاً : لا يريدون أن يقوم نظام إسلامي صحيح في أفغانستان ، لأنهم يخشون أن يقوم مثل هذا النظام في بلدكم ... أما مطالبتهم بحكومة غير منحازة فأمر يدعو إلى العجب ، وهل هناك مسؤول غير منحاز ؟! . لانتقد ذلك ، فقد يكون منحازاً إلى الإسلام ، أو إلى الشيوعية ، أو إلى الولايات المتحدة الأميركية .

وإذا علمنا بأن الولايات المتحدة الأميركية من أعيث دول العالم ، ولمخابراتها

دور واسع في حرب الإسلام والمسلمين منذ أكثر من نصف قرن ، وهي التي صنعت زعامات كثير من الطواغيت الذين وجهوا أشرس الضربات لطلائع البعث الإسلامي .. إذا علمنا هذا فقد أصبح واضحاً عندنا : لماذا يطالبون بحكومة غير منحازة ، أو على حد قولهم ، محايدة . وأصبح واضحاً عندنا الأخبار المشوذة التي تنشرها أجهزة الإعلام الغربية عن المجاهدين .

وليست هذه المرة الأولى التي يتفق فيها الروس مع الأميركان ضد الدعاة المجاهدين الذين يقاتلون من أجل أن يكون الدين كله لله في الأرض .

٤ - التكيف الشيوعي :

يتحالف الشيوعيون والعلمانيون — من دعاة التغريب — في معظم بلدان العالم الإسلامي ضد العلماء والدعاة والجماعات الإسلامية ، ويستغرب السذج قولنا هذا ، واستغرب هؤلاء الناس ليس شيئاً مهماً ، فهناك رابط يجمع الطرفين ويوحد بينهما إلى حين من الزمن .. هذا الرابط هو العلمانية وعداوة الدين الإسلامي ، وشعور كل طرف بأنه عاجز عن الماضي في هذه المعركة إن لم يكن له حليف قوي ، ويظهر هذا التحالف داخل البلد على أنه تحالف بين حزبين أو أحزاب تقدميه وطنية ، ويرفعون شعارات براقية : كالحرية ، والوحدة ، والاستقلال.. ومكافحة الجهل والتخلف ... أما في حقيقته فهو تحالف بين الغرب الصليبي والشرق الشيوعي ويمثله نيابة عنهم شخصيات وأحزاب مناضلة — على حد قولهم — ، وينشط الطرفان في جذب ضعاف النفوس من المنسويين إلى العلم والدين ، ومن طبيعة هؤلاء التقرب إلى الحكام والتزلف إليهم ، وربما كان بينهم من يجهل حقيقة هؤلاء الزعماء ويسقط في شركهم بسبب جهله وغفلته ، وإذا كانت النوايا لا يعرفها إلا علام الغيوب فنستطيع التأكيد بأن ضعاف النفوس من هؤلاء العلماء يطعنون العمل الإسلامي طعنات موجعة سواء كانوا يدرون أو لا يدرون ... ونتنقل فيما يلي من التعميم إلى التخصيص وضرب الأمثلة والشواهد :

ففي أفغانستان قدم محمد ظاهر شاه خدمات للشيوعيين لانتسى ، ولعب دوراً مأساوياً في حرب الإسلام والمسلمين ، أما حليفهم التاريخي فكان محمد داود ابن عم محمد ظاهر شاه ورئيس وزرائه ، وقائد الانقلاب العسكري الذي أطاح بابن عمه ونظامه الملكي ، وكانت العلمانية وعداوة الإسلام الأساس الذي قام عليه تحالف محمد ظاهر شاه أو رئيس وزرائه مع الشيوعيين ، ومع ذلك فلكل طرف منهما أهداف وغايات تختلف عن أهداف وغايات الطرف الآخر ، فمحمد ظاهر شاه كان بحاجة إلى مساعدات وقروض من الدولة العظمى — الجارة — كما أنه بحاجة إلى تنظيم قوي يتعاون معه في معركته ضد العلماء والدعاة ، ومحمد داود كذلك يشترك مع الملك

في أهدافه ، وكان له هدف آخر ألا وهو التعاون مع الشيوعيين والروس ضد خصومه السياسيين في البلاط الملكي ، ولولا الشيوعيون ما استطاع أن ينفذ الانقلاب العسكري الذي شارك فيه ٣٠٠ ضابط ليس بينهم من غير الشيوعيين سوى عشرة ، وصحيح أنه أصبح رئيس دولة لكنه كان ورقة بيد الشيوعيين ، وعندما أراد أن يتحرر من هيمتهم أطاحوا به وقتلوه شر قتلة .

أما الشيوعيون « فكتيكهم » من أجل الوصول إلى الحكم معروف ، لقد كان تعاونهم مع محمد ظاهر شاه يمثل مرحلة في هذا الطريق ، وتعاونهم مع داود يمثل مرحلة أخرى لكنها أفضل عندهم من الانفراد في الحكم ، ولولا أن محمد داود شعر بخبرهم وأراد الإطاحة بهم لما انقلبوا عليه لأنهم يعرفون طبيعة الشعب الأفغاني المسلم ، وأنه لن يقبل أن يكونوا حكاماً له بشكل مباشر ..

وعلى كل حال كان خيث محمد داود لا يقارن بخيث الشيوعيين ، وكانت حساباته معهم خاطئة ، وسهل عليهم تحيته وقلته ، والشيوعيون ليس في قاموسهم شيء اسمه وفاء ومروعة وخلق !!

وهناك أمثلة كثيرة في البلاد العربية تشبه إلى حد كبير تحالف الشيوعيين ومحمد ظاهر شاه وداود في أفغانستان ، ففي السودان تحالف الشيوعيون مع الأحزاب الوطنية والإسلامية عند الإطاحة « بعبود » لأنهم كما يزعمون ضد الانقلابات العسكرية ، ودعاة إلى الديمقراطية [مع أنهم ألد أعدائها] وبعد زمن يسير تعاونوا مع عدد من العسكريين ، وأطاحوا بالنظام الديمقراطي ، وبعد زمن يسير من قيام الانقلاب العسكري دبروا انقلاباً آخر ضد شركائهم في الحكم [جعفر نميري وبضعة من قطاع الطرق] ، ولأمر أراده الله فشل انقلابهم ، وبطش بهم نميري وأعوانه .

وهناك أمثلة أخرى في العراق ومصر واليمن الجنوبي وسورية ، وتفضح هذه الأمثلة أساليب الشيوعيين ومخططاتهم ، وتعرض عن سردها والتعليق عليها لضيق المجال ، ولكن الصور تتكرر مع اختلاف في التطبيق والتتاليح فيقال داود عند الأفغان : عفلق ، وأكرم الحوراني ، ونميري ، وعبد الكريم قاسم ، وقحطان الشعبي وغيرهم وغيرهم عند العرب .

والشاهد من حديثنا عن « التكتيك الشيوعي » ، أنه لا يجوز أن نكرر أخطاء الماضي ، ويجب أن نشط إعلامياً ودعواً في كشف حقيقة الذين تحالفوا مع الشيوعيين ، وأنهم أخطر علينا من الشيوعيين ، فمحمد ظاهر شاه أخطر من الشيوعيين لأن أوراق الشيوعيين مكشوفة أما هو فلا يزال بين المسلمين من يحسن الظن به ،

ويطالب بعودته ، ومن شروط هذه العودة إقامة جبهة وطنية مع الشيوعيين وغيرهم من العلمانيين دعاءً للتخريب ، وإذا كان هناك نفر من العلماء يزعمون أنهم كانوا يجهلون هذه الحقائق ، ولهذا كانوا يتعاونون مع محمد ظاهر شاه عندما كان على رأس الحكم فلماذا يطالبون بعودته الآن ؟!

فإن أمر هؤلاء على موقفهم الظالم ، فمن الواجب علينا بيان حقيقتهم وتحذير المسلمين من نفاقهم .

• — العالمية :

هناك صراع عالمي على أفغانستان :

فالجانب الأول في هذا الصراع يتزعمه السوفييت ، ويقف الشيوعيون : دولاً وأحزاباً وهيئات مع السوفييت ، والبنية كانت عندما رمى الاتحاد السوفيتي بثقله ، وأرسل جيشه ليقاوم مع الشيوعيين الأفغان في خندق واحد ، وبغض النظر عن أهداف السوفييت وأطماعهم ، وحسبنا أن تعلم بأن الشيوعيين السوفييت والأفغان يقاتلون سوية ، ولم يترك الشيوعيون في العالم إخوانهم وحدهم في الساحة ، مع أن السوفييت دولة عظمى ، فبلغاريا تزود الغزاة بالطعام ، وخبراء ألمانيا الشرقية يدربون الشرطة والمخابرات الأفغانية [خاد] ، وتشارك قوات رمزية من كوبا ، وخمسة آلاف جندي من دول حلف وارسو ، وقوات محدودة من فصائل منظمة التحرير الفلسطينية اليسارية ، وتساهم الدول الشيوعية بـ ٥٠٪ من نفقات الحرب والسوفييت بـ ٥٠٪ .

وتعاون الشيوعية العالمية وفق خطة جهنمية تستهدف عقائد المسلمين الأفغان وتصوراتهم ، فعقد الشيوعيين الأفغان عند بداية انقلابهم كان [٥٠٠٠] ، وخلال السنوات الست أصبح العدد [٤٠.٠٠٠] ، وسبب تزايد العدد قوة برامجهم التعليمية للشباب داخل موسكو ، وتدريب خلال السنوات الأربع الماضية [١٠٠.٠٠٠] شاب داخل الاتحاد السوفيتي ليكنونوا الكوادر الشيوعية وإدارات الحكم .

وفي التاسع من نوفمبر لعام ١٩٨٤ توجه [٨٦٠] طفلاً أفغانياً من كابل إلى موسكو مباشرة بالطائرات ، وتراوح أعمارهم ما بين [١٢ إلى ١٦ عاماً] والهدف من وراء ذلك تخريب جيل جديد لا يعرف عن الإسلام شيئاً .

أما عن نشر الفساد فنقول مصادر المجاهدين بأن [كي . جي . بي] تدفع نصف ثمن حقن الهيروين ، لكي تجعلها في متناول أيدي الشباب في أفغانستان .

ويعيد الشيوعيون للأذهان موقفهم عند احتلالهم للولايات الإسلامية الواقعة

جنوبي الاتحاد السوفيتي ، لقد وقفت هذه الولايات تحت قيادة [الإمام شامل] وقفة رجل واحد للذود عن دينها مما أكد للروس أن هزيمة هذا الجبل مستحيلة ، فأطالوا فترة الحرب ، واستخدموا الحرب النفسية ، وعندما كانت تعقد المعاهدات بين المسلمين والروس ، وكانوا يتبادلون الرهائن لضمان عدم اندلاع الحرب فكان المسلمون يطالبون بضباط الجيش كرهائن في حين كان الروس يطالبون بالأطفال ، ونعجب المسلمون فماذا يريد الروس من الأطفال ، ولكن تعجبهم لم يدم طويلاً لأن الأطفال كبروا وعادوا ضباطاً يقاتلون آباءهم ، وكان أحد هؤلاء الضباط [جمال بن الإمام شامل] ابن القائد المسلم الذي فعل الأفاعيل في الروس ، عاد جمال وأمثاله ليقاتلوا آباءهم ولهذا تحطمت معنويات المسلمين ودب بينهم اليأس فانهزموا وانتصر الشيوعيون . [اعتمدت في هذا على دراسات ودوريات للجهاديين] .

والجانب الآخر تنزعه الولايات المتحدة الأميركية ، ومعها الدول الغربية والهيئات والمؤسسات الصليبية ، ولهم مخططات قد تكون أضعف من مخططات الشيوعيين في جوانب ، وأخبت منها في جوانب أخرى ، ويستغلون أعمال الخير كالطب والتعليم وغيرهما من أجل إفساد المسلمين ، وتنصيرهم ، أو تجنيدهم لمصلحة الغرب .

وإذا كانت هذه مخططات الأعداء فماذا أعدنا لها ؟!

— منذ بداية الجهاد وحتى يومنا هذا لم ينجح المجاهدون في توحيد صفوفهم ، وجميع المحاولات التي بذلت باءت بالفشل وهذا ليس سرّاً من الأسرار . والقريب أننا نقرأ تصريحات لهم جميعاً يقولون فيها : ليس بيننا خلافات منهجية ، وقوتنا في وحدتنا . ومع ذلك لاتقوم هذه الوحدة .

— بعضهم يحرص على أن تكون الحكومة المؤقتة قاصرة على المنظمات السبع وجهات أخرى ، وهذا يحتاج إلى إعادة نظر فهناك منظمات وأفراد وهيئات أحسن من بعض المنظمات المشتركة في الائتلاف ، وهي خارجة الآن ، ونرجو أن لا يكون الائتلاف شكلاً من أشكال الاستبداد المعروفة ويستغل بعض القائمين عليه اعتراف الدول بهم ، وعدم اعترافها بإخوانهم .

— سرنا البيان الذي صدر عن علماء باكستان والذي ينص على أهمية جهاد المسلمين الأفغان ، وضرورة دعمهم ، ولكن المطلوب من العلماء والدعاة والجماعات الإسلامية في باكستان أكبر من هذا بكثير ، فالجهاد جهادنا جميعاً والواجب يقتضي أن ينتظم شبابهم في صفوف المجاهدين ، وأن ينشطوا في تعبئة الرأي العام ضد الملاحدة

والعلمانيين الذين يطالبون بإخراج الأفغان من باكستان .

— بدأت مشاركة الرأي العام الإسلامي قوية عند بداية الجهاد ، وتقاطر المسلمون من جميع بلدان العالم الإسلامي إلى باكستان ، فيعضهم شارك بماله ، وآخرون بمالهم وجهادهم ... ومع مرور الزمن خفت الحماسة ، وضعفت الهمم ، وتناقل الناس إلى الأرض ، ولا تزيد الاسترسال في عرض أسباب هذه المشكلة ، وكيفية علاجها ، ومن المسؤول عنها .. فهذه مهمة العلماء الدعاة الذين يجب عليهم أن يتنادوا لمؤتمر إسلامي عالمي مستقل ليس لأية جهة سلطان عليه ، ويدرسوا هذه الظاهرة المؤسسة ، ويضعوا قرارات جادة تساعد على استمرار مسيرة الجهاد : عسكرياً ، ومالياً ، وسياسياً ، وإعلامياً . وعليهم أن ينطلقوا من حقيقتين :

الأولى : المسلمون الأفغان يقاتلون نيابة عن المسلمين في كل مكان ضد الطوفان الشيوعي .

الثانية : لا يستطيعون الاستمرار في جهادهم إذا تخلى إخوانهم المسلمون عنهم .. وهاتان الحقيقتان يجب أن تكونا واضحتين عند المجاهدين الأفغان وعند غيرهم .

سابعاً : وما النصر إلا من عند الله :

عندما يُفَوِّتُ المجاهدون المخلصون الفرصة على الأعداء ، ويحصنون صفهم ، ويأخذون بأسباب النصر الشرعية سينصرهم الله جلّ وعلا كما نصر الفئة المؤمنة على جالوت وجنوده ، قال تعالى : ﴿ قَالَ الَّذِينَ يظنون أَنَّهُم مَلَأُوا اللَّهَ كَرَمًا مِنْ قَتْلِ قَلِيلَةٍ غَلَبَتِ قِتَّةٌ كَثِيرَةٌ بِإِذْنِ اللَّهِ وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ ﴾ [البقرة : ٢٤٩] .

وكما نصر الفئة القليلة المؤمنة على جموع المشركين في بدر والأحزاب . قال جلّ من قائل : ﴿ إِذْ تَسْتَغِيثُونَ رَبَّكُمْ فَاسْتَجَابَ لَكُمْ أَنِّي مُمِدُّكُم بِآلِفٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُرَدِّفِينَ ، وَمَا جَعَلَهُ اللَّهُ إِلَّا بُشْرَى وَلِتَطْمَئِنَّ بِهِ قُلُوبُكُمْ ، وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ إِنْ اللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴾ [الأنفال : ٩ — ١٠] .

وقال : ﴿ وَاذْكُرُوا إِذْ أَنْتُمْ قَلِيلٌ مُسْتَضْعَفُونَ فِي الْأَرْضِ تَخَافُونَ أَنْ يَخطفَكُمُ النَّاسُ فَأَوَّاكُمْ وَأَيُّدِكُمْ يُنصِرُهُمْ وَرَزَقَكُمُ مِنَ الطَّيِّبَاتِ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴾ [الأنفال : ٢٦] .

وقال : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَاءَتْكُمْ جُنُودُ فَارِسِلْنَا

عليهم ربحاً وجنوداً لم تروها وكان الله بما تعملون بصيراً ﴿ [الأحزاب : ٩] .
هذه نماذج من تاريخنا الزاهر بالأمجاد والبطولات ، أما تاريخ غير المسلمين
المعاصر ، فهناك نماذج تدل على أن القلة القليلة المتحدى عليها قد حققت انتصارات
باهرة ، فالجنرال [جريفاس] في قبرص استطاع بقوة متواضعة لانتجاوز مائتي مقاتل
مواجهة جيش بريطانيا يوم أن كانت عظمى وكان تعداد جيشها في قبرص وحدها
خمس مائة ألف جندي ، ونجح في كسب تأييد المواطنين له ، ولم يحرص على زيادة
عدد المقاتلين لأنه ما كان قادراً على تجهيز أكثر من هذا العدد ، وكان حريصاً على
استقلالية القرار ، والاستقلالية تحم عدم الاعتماد على تمويل جهات أجنبية .

وفي فيتنام كان تعداد الجيش الأمريكي نصف مليون جندي ، وقد ذاقوا
الويلات ، وكان تعداد الجيش الذي يقاتلهم [١٥٠٠] جندي ولكنهم كانوا في
مستوى جيد من التنظيم والإعداد والتخطيط .

أما إخواننا المجاهدون الأفغان فهم مسلمون يريدون إحدى الحسنيين : النصر
أو الشهادة ولهذا فهم غير خائف لخير سلف ، وأثبتوا كفاءة عالية خلال جهاد دام
أكثر من سبع سنين ، وبينهم رجال يحفظون باحترام عامة المسلمين وخاصتهم في
بلدهم ، وعندما تظهر بوادر غير مشجعة من العناصر التي تدور حولها الشبهات سوف
يتخلى عنهم عدد غير قليل من العاملين معهم وينضمون إلى صفوف المنظمات التي
يحظى قاداتها باحترام الأفغان .

وفضلاً عن هذا وذاك فطبيعة أفغانستان الجغرافية تجعل مهمة الشيوعيين
السوفيت شاقة جداً ، وإذا كانت مهمة المجاهدين الأفغان شاقة في بداية الأمر فقد
اكتسبوا والحمد لله خبرة قتالية نادرة وسبروا غور القوات الشيوعية وعرفوا مواطن
الضعف عندهم ... وهذه الخبرة التي دفعنا ثمنها أكثر من مليون شهيد لا يجوز بحال
من الأحوال أن نخسرها باسم ما يسمى بالحل السلمي .

إن الجيش الأفغاني المجاهد الجديد يجب أن يوقظ المسلمين في شبه القارة
الهندية الذين يزيد عددهم كثيراً عن عدد سكان الاتحاد السوفيتي ... وقد آن الأوان
لتحرر المسلمين في أواسط آسيا وما ذلك على الله بعزيز .

اللهم وحد المجاهدين الأفغان على المنهج الذي أنزلته على خير خلقك محمد
ابن عبد الله ﷺ ، وانصرهم اللهم على أعداء دينك الشيوعيين والأميركان .

وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين (*) □

« تنويه : اعتمادنا في قسم جيد من معلومات وأرقام هذا البحث على نشرات ودوريات المجاهدين الأفغان ،
ونحفظ بالأصول كلها التي اعتمادنا عليها ، وقد يكون غيرنا اعتماد عليها دون الإشارة لذلك .

محنة الدعاة في الصومال



قبل عام أو يزيد قليلاً ألقت السلطات الصومالية القبض على عدد كبير جداً من الدعاة وأودعتهم السجون والمعتقلات ، ونسبت إليهم تهمتين :

الأولى : محاربة النظام القائم .
والثانية : إدخال كتب ممنوعة منها : كتب ومؤلفات شيخ الإسلام ابن تيمية ، وابن القيم ، والشيخ محمد بن عبد الوهاب ، ورسائل الشيخ عبد العزيز بن باز حفظه الله ، ومؤلفات الأستاذ سيد قطب .

ورافقت عملية الاعتقال حملة إعلامية هدفها تشويه سمعة الدعاة ، وكان الصوفيون الخرافيون أهم ركائز هذه الحملة الظالمة التي استخدمت الإذاعة والتلفاز والصحف والمساجد ، واستنفرت كافة أجهزة السلطة في نشر الإشاعات والأراجيف ، ومع ذلك كان كيدهم ضعيفاً ، ففي حديث إذاعي تكلم خرافي كبير فقال :

إن هؤلاء الأشرار [عليه من الله ما يستحق] يقولون باستواء الله على عرشه ، وينكرون التوسل بالأولياء والصالحين ، ويكفرون المسلمين ،

ومالئ ذلك من أقوال .

وفرجتنا قبل صدور هذا العدد بأن محكمة الأمن الوطنية في الصومال قد أصدرت حكمها بإعدام الدعاة الآتية أسماؤهم :

- ١ - عبد العزيز فارح .
- ٢ - محمود شيخ فارح .
- ٣ - الشافعي محمود محمد .
- ٤ - يوسف معلم عدي .
- ٥ - محمد عثمان سيدو .
- ٦ - حسن طاهر أويس .
- ٧ - نور بارود جرحن .

٨ - حاشي علي .

٩ - أويس محمد إبراهيم .

وحكمت بالسجن ١٥ سنة مع
الأشغال الشاقة على الإعزاة الآتية
أسماءهم :

١ - عبد العزيز حسين .

٢ - محمود جامع .

٣ - محمد هبروا .

وتدخل وسطاء فأوقف
المسؤولون تنفيذ أحكام الإعدام ..

والذي نود توضيحه للقراء نوجزه
فيما يلي .

١ - إن هؤلاء الدعاة ليسوا
نكرات ، لقد تخرج معظمهم من
الجامعة الإسلامية في المدينة المنورة ،
وكانوا نماذج طيبة في سلوكهم
وعلمهم ومعتقداتهم ، وهم حقاً يقولون
بإستواء الله على عرشه ، ويثبتون مآلئته
الله لنفسه من غير تأويل ولا تعطيل
ولاشبهة ، ويحاربون الخرافات ،
وبشكل أكثر وضوحاً فهم سلفيون في
المنهج والاعتقاد ، ولا يكتفون أحداً من
المسلمين بذنوب أو معصية ، وعلى
نقيض ذلك فكبار رجال السلطة
والخرفاء هم الذين قالوا بتكفير هؤلاء
الدعاة الطيبين .

٢ - اعتدنا سماع هذه التهم
الباطلة التي يلصقها الظالمون بالدعاة
الطيبين كقولهم : يحاربون النظام ،

وقولهم : كانوا يخططون لانقلاب ضد
النظام ، ومالئ ذلك من أكاذيب ،
ونستطيع وصف الجريمة وأبعادها قبل
أن نطلع على أقوال النظام ، لأن ما يقال
صورة طبق الأصل لصور اعتدنا سماعها
مع اختلاف يسير في الشكل
والإخراج .

وإذا كانت الدعوة إلى الله
سبحانه وتعالى ، ونشر معتقدات السلف
الصالح رضوان الله عليهم ، والاجتماع
على ذلك مع التحذير من البدع
والخرافات والمتاجرة بالدين وسوء
استغلاله .. نقول : إذا كانت هذه
الأمر كلها تأمراً ، إذن ، فالعلماء
الطيبون ، والدعاة المخلصون ،
والشباب الغيورون على دينهم كلهم
متآمرون !

٣ - يأتي الله إلا أن يظهر
الكذاب على حقيقته ، فأقوال محكمة
النظام تخالف [شريط كاسيت] لازلنا
نحتفظ به ، ورغم ما فيه من شتم لهؤلاء
الدعاة فهو شهادة ببراءتهم ، واعتراف
من النظام بتورطه في مخططات وجرائم
ضد الدعاة ...

وقد يسأل سائل : ماعلاقة نظام
علماني بالصوفية والخرافيين وماذا يريد
هذا النظام - وهو علماني - من
الاستواء ، والتوسل وغير ذلك من
الأمر التي لا يعتقدونها ولا يؤمن بها ؟!

وجوابنا على ذلك من وجهين :

الوجه الأول : إن تعاون الصوفيين الخرافيين مع العلمانيين حقيقة تتكرر في جميع بلدان العالم الإسلامي ، وهناك روابط بينهم من أبرزها الشرك ووحدة الوجود والحلول ونقصد بهذا غلاة الصوفيين .

الوجه الثاني : يستغل العلمانيون الصوفيين الخرافيين ويتخذون منهم أداة لضرب الصف الإسلامي من داخله ، والصوفيون انتهازيون نفيعون يحقدون أشد الحقد على دعاة الإسلام الذين يلتزمون منهج السلف الصالح رضوان الله عليهم ... وقصارى القول أن الأهواء والمصالح هي التي تربط بين الطرفين ، ولا يقتضي هذا أن يحب كل طرف الطرف الآخر ، فأصحاب الأهواء والمصالح لا يحبون ولا يعظمون إلا أنفسهم .

٤ - كيف تكون كتب أهل السنة والجماعة خطراً ويحكم بالإعدام على كل من ثبت أنه أدخلها إلى البلاد ، وتكون كتب المبشرين مباحة ولا مانع يمنع من إدخالها وتوزيعها وتدريسها ؟!

كيف تغلق المدارس الشرعية التي قدمت خدمات لا تنسى لأبناء الصومال ، وتشجع المدارس التبشيرية ؟! ففي [مقديشو] وحدها أكثر من ثلاثين مدرسة صليبية .

كيف يجري التضييق على دعاة

الإسلام ، ويمنعون من ممارسة نشاطهم في بيوت الله !! بيوت الله ، وليست بيوت زعماء النظام وسدنته .. نقول : كيف يجري التضييق على دعاة الإسلام في حين كان الشيوعيون يشرقون ويفترقون في الصومال دون حسيب ولا رقيب ، وعندما اختلّفوا مع قادة [الكمرلين] أصبح رسل [واشنطن] يشرقون ويفترقون ؟!

٥ - كنا ولازلنا نتمنى أن يشرح الله صدور القادة العسكريين في مقديشو للحق ، ويتوبوا إلى الله من جرائم اقترفوها كان من بينها : إعدام عشرة علماء من كبار علماء الصومال عام ١٩٧٥ لأنهم عارضوا النظام عندما غير آخر-ماتيتي من شرع-الله- ومن قانوناً يقتضي بمساواة الذكور والإناث في الميراث .. وتتابعت الجرائم بعد ذلك ، وكانت موضع احتجاج واستنكار الدعاة في كل بقعة من العالم الإسلامي ، ولكنهم - بكل أسف - وبعد ١٢ عاماً من جريمتهم الأولى يقدمون الآن على الحكم على علماء آخرين بالإعدام ، ويزجون بمئات من الدعاة في السجون من بينهم الشيخ محمد معلم حسن ، رغم مايعانیه من أمراض ، والشيخ محمد نور قوي .

ألا فليعلم هؤلاء العسكريون بأن الصومال بلد مسلم عريق يعتر بدينه وعقيدته ، وقد ابتلاه الله في تاريخه الطويل بطغاة كثر كانوا يظنون أنهم

خالدون فلنظفهم وبقي الإسلام عزيزاً
قوياً ، وسيبقى الإسلام فيها شامخاً
كريماً .

ألا فليعلم العسكريون أن دعاة
الإسلام لا يخشون سجون الظالمين
ومعتقلاتهم ، ولا يخيفهم التهديد ولا
الوعيد ، وسجن نقر منهم يفذي الدعوة
ويطورها ، وسوف يهيء الله لدينه
رجالاً يحبهم ويحبونه يجاهدون في
سبيله من أجل أن يكون الدين كله لله
في الأرض .

إن مشكلة الصومال ليست مع
هؤلاء الدعاة الأبرار الأخيار ، وإنما
المشكلة في الفقر المدقع ، فهل حل
هذا النظام العسكري مشكلة الفقر ؟
وكل صومالي يعرف بأن عدد الفقراء
في ازدياد .
ومشكلة الصومال مع الانتهازين

والوصوليين الذين يسرقون قوت الفقراء
والمحتاجين ، وقد كثر عددهم مع
مجيء هذا النظام .

والعلماء الدعاة أكبر ثروة تملكها
الأمة ، وهم عماد نهضتها وسر قوتها ،
ومساكنهم ونواذيرهم ليست السجون
والمعتقلات ، وإنما المساجد والمدارس
والجامعات والنوادي ، وهم الذين
يعالجون المجرمين وقطاع الطرق
والمدمنين على المخدرات .. ولن يسلم
من عقوبة الله وبطشه الذين يتكلمون
بالدعاة ويطاردهونهم . قال تعالى :

﴿ إن الذين يكفرون بايات الله
ويقتلون النبيين بغير حق ويقتلون الذين
يأمرون بالقسط من الناس فيسهرهم
بعذاب أليم . أولئك الذين حبطت
أعمالهم في الدنيا والآخرة ومالهم من
ناصرين ﴾ [آل عمران / ٢١] □

ماذا وراء تفجير مركز أهل الحديث في لاهور

أقامت جمعية أهل الحديث حفلاً غنائيّاً في مركزها في مدينة لاهور - باكستان - في ٢٣ رجب من هذا العام .

المستشفيات في مدينة الرياض غير أن روحه غاضت في ٣٠ / ٣ / ١٩٨٧ ودفن في القبر في المدينة المنورة رحمه الله رحمة واسعة .

والسؤال الذي يفرض نفسه :

من قتل الشيخ إحصان إلهي ظهير وإخوانه ، ومن هذه الجهة التي استباح مركزاً إسلامياً آمناً بمثل هذه الصورة التي وصفها رئيس تحرير صحيفة [جنك] التي تصدر في لندن في ٣٠ / ٤ / ١٩٨٧ فقال :

« إن هذا العمل يعتبر الأول من نوعه يتم في اجتماع ديني أو سياسي على صعيد باكستان » .

وللإجابة على هذا السؤال نقول :

لم تعلن حكومة باكستان عن القتل ، ونحن لانملك دليلاً أكيداً ... ولكن هناك قرائن لا بد من ذكرها :
إن معظم ماكنية الشيخ إحصان

ونجح المجرمون الآثمون في زرع قبلة في مزهية جاء بها أحد الجناة قبل نصف ساعة من وقوع الحادث الأليم ، وأعطاهما لأحد الحاضرين الذي سلمها للذي بجانبه حتى وصلت إلى المنصة - هذه رواية رئيس شرطة البنجاب - وانفجرت القنبلة الساعة الحادية عشرة ليلاً ، فأُسفر عن انفجارها استشهاد سبعة وإصابة حوالي ١٠٠ شخص بجروح بينهم عشرة كانت جروحهم خطيرة ، وفقد أربعة منهم بسبب شدة الانفجار ، وكان من بين القتلى الشيخ عبد الخالق قدوسي نائب أمير الجمعية ، والشيخ حبيب الرحمن يزداني أحد كبار العلماء ، والشاب محمد خان رئيس جماعة « جنود الشباب لأهل الحديث » رحمهم الله جميعاً .

أما أمير الجمعية الشيخ « إحصان إلهي ظهير » فأصيب بجروح خطيرة ، ونقل على الفور إلى أحد مستشفيات لاهور ، وبعد بضعة أيام تم نقله إلى أحد

الهي ظهر رحمة الله كان يدور حول الباطنيين : عقائدهم ، قضائهم ، أقوال كبار علمائهم ، وكان يكتب بالعربية والأردية والفارسية ، ولم يقف نشاطه عند التأليف والكتابة بالصحف ، وإنما كان يعقد الندوات ، ويجوب المدن متحدثاً عن الباطنيين محذراً من مؤامراتهم ومكائدهم .

ومن جهة أخرى فالذين كان يهاجمهم وينقدهم يعتقدون بأن أهل السنة نواصب ، وهذا يعني أنهم كفار مرتدون عن الإسلام ، ويجوز قتلهم أفراداً وجماعات ، كما يجوز هدم مساجدهم ومراكزهم .

ومن آخر ما اقترفته أيديهم عمليات إبادة شملت الفلسطينيين جميعاً في لبنان .

ومن جهة رابعة فلهم أطماع في العالم الإسلامي بشكل عام ، وفي شبه القارة الهندية بشكل خاص ، ولعل هذا من الأسباب التي دعت رئيس شرطة البنجاب إلى القول : « إن الحادث قد تم بأيدي خارجية » [الصحف الباكستانية الصادرة في ٢٥ / ٣] .

وربما كان المجرم باكستانياً في الهوية ، ولكنه في الحقيقة منهم ، ولا يتحرك إلا إذا أمره .

وقد أشرنا إلى أطماعهم في باكستان ، في العدد الرابع من هذه

المجلة [باكستان أمام التحديات] .

ومن جهة خامسة : كان للشيخ إحسان إلهي ظهير حوار مع أحد قاداتهم قبل الحادث الأليم يوم واحد ، واستمر الحوار حوالي ست ساعات ، وشهد الجمهور بأن إحسان إلهي ظهير قد أقام الحجة على المرجع الباطني ..

ومما يضاعف من اتهامنا لهذه الجهة أن المتممين إليهم قد أعربوا عن ابتهاجهم وغطيتهم بتأجيل هذا العدوان الأليم ، داخل باكستان وخارجها ، في حين استنكرت الأحزاب الباكستانية الجريمة ونددت بالمجرمين .

ومن المؤسف أننا وجدنا من يقول بأنه كان للفقيد خصوم كثر ، وأنه لعل الشيوعيين هم الذين نفذوا الجريمة من أجل زيادة القلاقل والاضطرابات في باكستان ، أو ربما كان حزب الشعب [بوتو] وراء هذه الجريمة .. الخ .

والذي نقوله : لو كان المجرمون من الشيوعيين أو من حزب الشعب لاختاروا مركزاً آخر ومنطقة أخرى ، فمركز أهل الحديث بقيادة الشيخ إحسان كان من أشد خصوم الباطنيين ، ولم يكن بينهم وبين حزب الشعب ولا غيره مثل هذه العدواة ..

ونخشى أن يكون الباطنيون وراء نشر مثل هذه الإشاعات .

ومن الجدير بالذكر أن قتل

تفرض على علماء ودعاة أهل السنة
دراسة هذه الظاهرة دراسة جادة ووضع
كافة الوسائل التي تمكننا من تفويت
الفرصة على أعدائنا الذين لا يخشون الله
ولا تقف جرائمهم عند حد معين □

الشيخ إحسان إلهي ظهير وإخوانه في
مركزهم الإسلامي جاء بعد قتل الشيخ
الدكتور صبحي الصالح بعد أن انتهى
من أداء الصلاة في مسجد من مساجد
بيروت .
ومثل هذه الجرائم المتكررة



Bibliotheca Alexandrina



0535480